

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نور المصابیح

حصہ ہفتم (7)

ترجمہ زجاجة المصابیح، جلد سوم (3)

کِتَابُ الْقِصَاصِ تا بَابُ الْفِی

حدیث نمبر: 4686 تا 5399

مؤلف

حقائق آگاہ، معارف دستگاہ، فخر العلماء والمحدثین، واقف رموز شریعت و دین
ابوالحسنات سید عبداللہ شاہ نقشبندی مجددی قادری محدث دکن رحمۃ اللہ علیہ

.....۱۲۹۲ھ.....۱۳۸۲ھ.....

مترجم

عمدۃ المحدثین حضرت علامہ مولانا محمد خواجہ شریف صاحب دامت برکاتہم العالیہ
شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ و ناظم مرکز تحقیقات اسلامیہ جامعہ نظامیہ، حیدرآباد

ناشر

ڈاکٹریڈرس بک سیلرن

ایڈیٹیبلشمنٹز، مغلوہ حیدرآباد
Phone :040-24521777
66710230,66490230

زیر اہتمام

ابوالحسنات اسلامک ریسرچ سنٹر

ٹاؤن، x، روڈ، حیدرآباد، انڈیا، 500064
040-24469996.

Zia.islamic@yahoo.co.in
www.ziaislamic.com

for more books click on link

<https://archive.org/details/@zohaibhasanattari>

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

- نام کتاب : نور المصائب، جلد: ہفتم (7)
- ترجمہ ”زجاجۃ المصائب“ جلد سوم (3)
- موضوع : حدیث وفقہ
- مؤلف : حقائق آگاہ، معارف دستگاہ، فخر العلماء والمحدثین، واقف رموز شریعت و دین
محدث دکن ابوالحسنات سید عبداللہ شاہ نقشبندی مجددی قادری رحمۃ اللہ علیہ
- مترجم : عمدۃ المحدثین حضرت علامہ مولانا محمد خواجہ شریف دامت برکاتہم العالیہ
شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ و ناظم مرکز تحقیقات اسلامیہ جامعہ نظامیہ، حیدرآباد
- زیر اہتمام : ابوالحسنات اسلامک ریسرچ سنٹر، تاڑبن، X، روڈ، حیدرآباد
- ناشر : دکن ٹریڈرس بک سیلر اینڈ پبلیشرز۔ مغلوپورہ، حیدرآباد
- پروف ریڈنگ : مولانا محمد محی الدین انور نقشبندی قادری، ایم۔ اے عثمانیہ
- تعداد : ایک ہزار (1000)
- سن اشاعت : 1438ھ، م 2017ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ.

ترجمہ: جس نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی تو یقیناً اس نے اللہ کی اطاعت کی۔
(4-سورۃ النساء:80)

وَمَا اتَّكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ.

ترجمہ: اور جو کچھ تمہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم عطا فرمائیں اسے لے لو اور جس سے منع فرمائیں اس سے رُک جاؤ، اور اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو۔
(59-سورۃ الحشر:7)

أَمَّا بَعْدُ! فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ،

وَخَيْرَ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

ترجمہ: حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حمد و صلوة کے بعد فرمایا: واضح رہے کہ سب سے بہترین کلام اللہ کی کتاب (قرآن کریم) ہے، اور سب سے بہترین سیرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے۔
(صحیح مسلم، حدیث نمبر: 2042۔ زجاجۃ المصابیح، حدیث نمبر: 145)

اگر بہ او نہ رسیدی تمام بولہیست
ڈھونڈو اور بدعتوں سے ہو بیزار

بہ مصطفیٰ برسماں خویش را کہ دیں ہمہ اوست
سنت و سیرت صحابہ کو

فہرست مضامین نور المصباح، حصہ ہفتم (7)

ترجمہ زجاجة المصباح، جلد: سوم (3)

صفحہ	صفحہ	مضمون
زجاجة المصباح ج:3	نور المصباح	الْكَتُبُ وَالْأَبْوَابُ
1	1	(15) كِتَابُ الْقِصَاصِ قصاص کا بیان
21	24	(1/165) بَابُ الدِّيَاتِ دیاات کا بیان
34	39	(2/166) بَابُ مَا لَا يُضْمَنُ مِنَ الْجَنَائِيَّاتِ ان جرائم کا بیان جن کا تاوان نہیں
39	46	(3/167) بَابُ الْقَسَامَةِ قسامت (قسم کھانا) کا بیان

41	49	(4/168) بَابُ أَهْلِ الرِّدَّةِ وَالشُّعَاةِ بِالْفُسَادِ (مرتدین اور فساد کے لئے کوشاں رہنے والوں کا بیان)
57	69	(16) كِتَابُ الْحُدُودِ مقررہ سزاؤں کا بیان
80	102	(1/169) بَابُ قَطْعِ السَّرِقَةِ چوروں کے ہاتھ کاٹنے کا بیان
90	115	(2/170) بَابُ الشَّفَاعَةِ فِي الْحُدُودِ حدود میں سفارش کرنے کا بیان
94	121	(3/171) بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ شراب کی حد کا بیان
97	126	(4/172) بَابُ مَا لَا يُدْعَى عَلَى الْمَحْدُودِ محدود پر بددعا نہ کرنے کا بیان
100	129	(5/173) بَابُ التَّعْزِيرِ تاویبی سزاؤں کا بیان
104	134	(6/174) بَابُ بَيَانِ الْخَمْرِ وَوَعِيدِ شَارِبِهَا شراب اور اس کے پینے والے کے لئے وعید کا بیان

116	150	(17) كِتَابُ الْإِمَارَةِ وَالْقَضَاءِ حکومت اور فیصلہ جات کا بیان
126	166	(1/175) بَابُ مَا عَلَى الْوَلَاةِ مِنَ التَّيْسِيرِ حاکموں کے ذمہ سہولت فراہم کرنے کا بیان
128	169	(2/176) بَابُ الْعَمَلِ فِي الْقَضَاءِ وَالْخَوْفِ مِنْهُ منصب قضا کی انجام دہی اور اس سے خوف کرنے کا بیان
135	178	(3/177) بَابُ رِزْقِ الْوَلَاةِ وَهَدَايَاهُمْ حاکموں کے لئے روزیہ اور تحائف کا بیان
142	186	(4/178) بَابُ الْأَقْضِيَةِ وَالشَّهَادَاتِ فیصلہ جات اور گواہیوں کا بیان
159	207	(18) كِتَابُ الْجِهَادِ جہاد کا بیان
179	234	(1/179) بَابُ اِعْتِدَادِ آلَةِ الْجِهَادِ جہاد کے آلات کی تیاری کا بیان
189	246	(2/180) بَابُ آدَابِ السَّفَرِ آداب سفر

197	255	(3/181) بَابُ الْكِتَابِ إِلَى الْكُفَّارِ وَ دُعَائِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ کفار کی طرف خط بھیجنے اور ان کو اسلام کی دعوت دینے کا بیان
203	263	(4/182) بَابُ الْقِتَالِ فِي الْجِهَادِ جہاد میں لڑنے کا بیان
211	272	(5/183) بَابُ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ قیدیوں کے حکم کا بیان
222	283	بَيَانُ سَمَاعِ الْمَوْتَى (فِي الْكِتَابِ وَهَامِشِهِ)
223	286	(6/184) بَابُ الْأَمَانِ امن دینے کا بیان
228	290	(7/185) بَابُ قِسْمَةِ الْغَنَائِمِ وَالْغُلُولِ فِيهَا اموال غنیمت کی تقسیم اور اس میں چوری (خیانت) کا بیان
255	320	(8/186) بَابُ الْجَزِيَةِ جزیہ کا بیان
263	329	(9/187) بَابُ الصُّلْحِ صلح کا بیان

269	338	(10/188) بَابُ إِخْرَاجِ الْيَهُودِ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ یہود کو جزیرہ عرب سے نکالنے کا بیان
276	345	(11/189) بَابُ الْفَيْ فئی کا بیان

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مسرت مزید

خدا را در الوہیت احد خواں

نبی را در عبودیت یکے داں

(اللہ تعالیٰ کو اُلُوہیت (معبود ہونے میں) ایک مان

مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو شانِ عبودیت میں یکتا جان)

محال است سعدی کہ راہ صفا

تواں رفت جز برپئے مصطفیٰ

(سعدی! حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم پر چلے بغیر

قرب و باطن کا راستہ طے کرنا محال ہے)

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ الْكَرِيمِ وَآلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ.

چشم ماروئن و دل ماشاد

الحمد للہ! فخر العلماء والمحدثین واقف رموز شریعت و دین حضرت مولانا و

مرشدنا الحاج ابوالحسنات سید عبداللہ شاہ نقشبندی مجددی و قادری رحمۃ اللہ علیہ کی

معرکۃ الاراءتالیف ”زجاجة المصباح“ کا اردو ترجمہ ”نورالمصباح“ زیور طبع

سے آراستہ ہو کر شائقین فن حدیث و مقلدین فقہ متین کے لئے شائع ہو چکی ہے۔

کتاب کی افادیت و اہمیت علماء کرام و واقفین فن حدیث و فقہ نے بیک زباں تسلیم

فرمائی ہے۔ اور اس کی تعریف میں رطب اللسان ہیں۔ حضرت علام رحمۃ اللہ علیہ نے زجاجہ بزبان عربی تالیف فرمائی اردو داں طبقہ کے استفادہ کی غرض سے اس کا اردو ترجمہ کیا جا رہا ہے۔

اس ترجمہ میں بھی مولانا محمد خواجہ شریف صاحب شیخ الحدیث نے متن کے ساتھ ساتھ حاشیہ کا بھی ترجمہ فرمایا ہے۔ جو نہایت سلیس و بامحاورہ ہے اور خاص طور پر اس بات کا خیال رکھا ہے کہ ہر لفظ کا ترجمہ ہو کوئی لفظ چھوٹے نہ پائے۔ حضرت علامہ رحمۃ اللہ علیہ نے متن میں ہر باب کے تحت متعلقہ احادیث جمع فرمائی ہیں جو کہ فقہ حنفی کی مؤید ہیں۔ متن میں حنفی مسلک کی تائید میں ٹھوس دلائل زیر بحث لائے گئے ہیں۔ پہلے قرآن کریم کی تائیدی آیات اور اس کے بعد احادیث صحیحہ اور اقوال سلف کو درج کیا گیا ہے۔

آیات کی تشریح میں احادیث شریفہ اور آثار صحابہ اور اجماع و قیاس کے ذریعہ مسئلہ کی وضاحت کی گئی ہے۔ مزید برآں مسلک حنفی کی تائید میں علماء راہنہین و کتب احناف سے مدد لی گئی ہے۔ و نیز اکثر مسائل میں ائمہ دیگر کے مسائل سے تقابل کیا جا کر فقہ حنفی کی خوبیوں کو اجاگر کیا گیا۔ اس طرح یہ تقابلی مطالعہ کا بہتر ذریعہ بھی ہے۔ فن حدیث ایک بے پایاں سمندر ہے، کسی حدیث پر عمل کرنا مشکل اس لئے ہے کہ اس کی معارض حدیث سے واقفیت ماوشما کے بس سے باہر ہے۔ اسی لئے فقہ کی ضرورت دامن گیر ہوئی۔ حضرات ائمہ اربعہ کی تقلید سے مفسر اختیار کریں تو کسی دوسرے عالم سے مسئلہ میں رجوع کئے بغیر چارہ نہیں۔

اسلام میں اور مسلمانوں کے لئے کلام الہی اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی حجت ہیں اور شرع اسلام کی اساس ان ہی دو عظیم ستونوں پر قائم ہے۔ زجاجۃ المصاحح حضرت ابوالحسنات علیہ الرحمہ نے فقہ حنفی کی تائید اور اس کے جملہ مسائل کو یکجا کرنے کے لئے تالیف فرمائی۔

کتاب چونکہ زبان عربی میں ہے۔ اردوں داں طبقہ کے لئے اس کے ترجمہ کا کام فاضل مؤلف رحمۃ اللہ علیہ کی نگرانی ہی میں شروع کیا گیا تھا۔ بعد میں حضرت شیخ الحدیث (جامعہ نظامیہ) مولانا خواجہ شریف صاحب نے اس اہم علمی کام کا بیڑہ اٹھایا، جس کے لئے ایک ترجمہ کمیٹی تشکیل دی گئی:

- 1- مولانا حافظ محمد عبداللہ قریشی صاحب نائب شیخ الجامعہ نظامیہ و خطیب مکہ مسجد
- 2- مولانا محمد خواجہ شریف صاحب شیخ الحدیث جامعہ نظامیہ
- 3- مولانا ڈاکٹر سید جھانگیر صاحب مولوی کامل، ایم۔ اے، پی ایچ ڈی، ریڈر شعبہ عربی سیفل۔

4- مولانا سید ضیاء الدین صاحب مولوی کامل، نائب شیخ الفقہ جامعہ نظامیہ
معاونین:

- مولوی محمد فاروق حسین صاحب کامل الحدیث جامعہ نظامیہ
مولوی محمد قاسم صدیقی مولوی کامل، استاذ جامعہ نظامیہ
مولوی لطیف احمد مولوی کامل، استاذ جامعہ نظامیہ
مولوی غلام محمد اشرفی صاحب کامل جامعہ نظامیہ

مولوی حافظ محمد حنیف متعلم فاضل اول جامعہ نظامیہ
 مولوی حافظ محمد امین الدین متعلم فاضل اول جامعہ نظامیہ
 مولوی حافظ محمد شرف الدین متعلم فاضل اول جامعہ نظامیہ
 اللہ تعالیٰ علمی تعاون فرمانے والے سبھوں کو اور ہر معاون و کارکن کو جزائے
 خیر اپنے لطف سے عطا فرمائے۔

رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا۔

جلد گذشتہ کی طرح اس جلد کے ترجمہ کا کام اور طباعت وغیرہ میں محمد تاج
 الدین شوکت صدیقی نے نہایت سرگرم حصہ لیا۔

اس کریم کی بارگاہ میں عرض پرداز ہوں جس نے اپنے نفس پر رحمت کو
 غالب فرمایا ہے۔ ﴿كُتِبَ رَبُّكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ﴾
 (6-سورۃ الانعام، آیت نمبر: 54) کہ وہ اس کام میں اپنے کرم سے آسانی پیدا
 فرمائے اور معاونین و کارپردازوں کو بہترین اجر دین و دنیا میں عطا فرمائے۔

اگر بادشاہ بر در پیر زن

بیاند تو اے خواجہ علّت مکن

(اگر بادشاہ بھی کسی پیر (بزرگ) کے در پر آجائے

تو پیر کو چاہئے کہ اسے اپنے فیض سے محروم نہ کرے)

اور ترجمہ کو قبولیت عامہ نصیب فرمائے۔

اے ہمارے رب ہمیں اپنی جناب سے رحمت عنایت فرما اور ہمارے کام
میں بھلائی پیدا کر۔ آمین۔ ﴿اللَّهُ يَجْتَبِي إِلَيْهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ
يُنِيبُ﴾ (اللہ جس کو چاہتا ہے منتخب کر لیتا ہے اور جو اس کی طرف رجوع کرتا ہے
اس کو ہدایت پر رکھتا ہے)۔ (42-سورۃ الشوری، آیت نمبر: 13)

شرح دستخط نیاز کیش

ابوالخیرات

(حضرت تقدس مآب ابوالخیرات سید انوار اللہ شاہ نقشبندی مجددی وقادری

مدظلہ جانشین حضرت محدث دکن)

المرقوم: 14 ربیع الثانی 1424ھ

م 15-06-2003

حسینی علم، حیدرآباد، دکن

حضرت ابوالخیرات رحمۃ اللہ علیہ کے یہ مبارک کلمات ”مسرت مزید“ نور المصاحح جلد 10 تا 12 (طبع
اول) سے ہیں، ابواب کی ترتیب کے لحاظ سے قدرے تقدیم و تاخیر انہیں یکجا یہاں درج کیا گیا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

عرض مترجم

الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِ الْاَنْبِیَاءِ
وَالْمُرْسَلِیْنَ، وَعَلٰی آلِهِ الطَّیِّبِیْنَ الطَّاهِرِیْنَ، وَاصْحَابِهِ الْاَكْرَمِیْنَ
الْاَفْضَلِیْنَ، وَالتَّابِعِیْنَ لَهُمْ بِاِحْسَانٍ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ .

اَمَّا بَعْدُ!

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے، مؤلف علامہ، محدث دکن رحمۃ اللہ علیہ کے
جانشین و نبیرہ محترم سیدی مولانا حضرت سید انوار اللہ شاہ رحمۃ اللہ علیہ کے حکم سے
حضرت محدث دکن علیہ الرحمہ کی تالیف مستطاب زجاجة المصاحح کی احادیث
شریفہ علی صاحبہا والہ الصلاۃ والسلام کے متن اور حاشیہ کا ترجمہ شروع کیا گیا تھا۔
ترجمہ میں متن کے ہر لفظ کی رعایت رکھنے کی کوشش کی گئی اور اس کے ساتھ یہ بھی
کہ ترجمہ با محاورہ اور معنی خیز ہو۔ یہ کام اللہ کے لئے ہے تاکہ اس سے عامۃ
المسلمین اور طالبان حق کو فائدہ ہو۔

فی الحقیقت حدیث شریف کی یہ مبارک کتاب تمام عالم اسلام اور خصوصاً
حضرات احناف کے لئے اللہ تعالیٰ کی بہت عظیم نعمت ہے اور مؤلف بزرگ رحمۃ
اللہ علیہ کا احسان ہے۔ اللہ تعالیٰ آپ کو اس کی بہترین جزاء عطاء فرمائے۔ آپ
رحمۃ اللہ علیہ نے اس میں مذہب حنفی کے دلائل و براہین اور بینات کو قرآن مجید اور

احادیث شریفہ علمی صاحبھا والہ الصلاۃ والسلام سے جمع کر دیا ہے۔ اور مشکوٰۃ شریف کے اسلوب کے مطابق ابواب کو قائم فرمایا۔ اور ہر باب میں اس سے کلی مطابقت رکھنے والی حدیث شریف کو مقدم کیا، اگرچہ وہ کسی بھی کتاب سنن و جامع میں ہو۔ بعض ابواب میں کتاب الآثار کی روایت کو بطور اصل مقدم کیا۔ مسائل کی تمام احادیث درجہ صحت و حسن سے کم نہیں ہے۔ اور اصل بات یہ ہے کہ حدیث شریف میں ضعف، تو وہ سند اور رواۃ کی عدالت و ضبط میں کسی طعن کی وجہ سے ہے۔ اور یہ بُعدِ زمانہ کے ساتھ بڑھتا گیا۔ لیکن ائمہ مجتہدین بالخصوص امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا دور خیر القرون ہے۔ اسی لئے امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی مستدل احادیث شریفہ سب صحاح کے مرتبہ میں ہیں۔ اس کتاب کے مؤلف بزرگ رحمۃ اللہ علیہ کا علمی تبحر اور اس کی وسعت ان کے حاشیہ سے ظاہر ہے۔ اور یہ ایک سو پانچ (105) سے زائد مصادر سے ماخوذ ہے۔ بعض مقامات میں اصل عبارت کو نقل کرنے کے بعد آپ اس میں تھوڑا تغیر کر کے معنی کی جو گہرائی پیدا کرتے ہیں یہ آپ پر اللہ تعالیٰ کا خاص فضل ہے۔

مؤلف علام محدث دکن نے حاشیہ میں حدیث شریف کے مضامین، فقہ حنفی کے عقلی و نقلی دلائل اور اس کے وجوہ ترجیح کو اس قدر وضاحت کے ساتھ پیش کیا ہے کہ اس سے فقہ حنفی کا قرآن و حدیث کا خلاصہ ہونا روز روشن کی طرح واضح ہے اور اس کی مہک سے فضاء معطر ہے۔

مؤلفِ علامِ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ ”یہ کتاب حضور سید المرسلین علیہ وآلہ وصحبہ الصلوٰۃ والسلام کی بشارت سے تالیف ہوئی ہے“۔ اس کی ہر جلد ہماری ایک ایک ضرورت کو پورا کرتی ہے۔ اس کتاب مبارک سے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کے سیاسی، سماجی، معاشی، معاشرتی، اجتماعی، انفرادی اور عائلی و شخصی ہر شعبہ حیات میں اسلام کا نہایت متوازن و مکمل نظام ہے۔ وہ انسان کی ہر وقت ہر ضرورت کو پورا کرتا ہے۔

اس ترجمہ کی خصوصیات گذشتہ دونوں جلدوں کے مقدمہ میں بتلا دی گئیں ہیں۔ اس میں 1- حاشیہ کا مکمل ترجمہ ہے 2- ترجمہ آسان اور عام فہم ہے 3- جہاں تک ہو سکے ترجمہ میں رعایتِ لفظی کا اہتمام کیا گیا ہے۔

اس کے بعض مضامین جیسے: ”کِتَابُ الْعِتْقِ“ وغیرہ سے متعلق یہ خیال کہ آج کل اس کی ضرورت اس قدر نہیں رہی ہے، درست نہیں معلوم ہوتا، کیونکہ حالاتِ حاضرہ کا بغور جائزہ لیا جائے تو معلوم ہوتا ہے اس کی ضرورت ویسے ہی برقرار ہے۔ آج دنیا میں اسیرانِ جنگ کے ساتھ انسانیت سوز سلوک کیا جاتا ہے اور ان کو وحشت ناک سزائیں دی جاتی ہیں اس کے برخلاف اسلام ان کے بارے میں یہ کہتا ہے کہ تم ان کو جس قدر بھی آزاد کرو یہ تمہارے لئے اجر و ثواب کا باعث ہے اگر تم ان کو رکھنا چاہتے ہو تو پھر یہ تمہارے بھائی ہیں۔ ”اِخْوَانُكُمْ حَوْلَكُمْ، جَعَلَهُمُ اللّٰهُ تَحْتَ اَيْدِيكُمْ، فَمَنْ كَانَ اَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِمَّا يَأْكُلُ، وَلْيَلْبِسْهُ مِمَّا يَلْبَسُ، وَلَا تَكْلَفُوهُمْ مَا يَغْلِبُهُمْ، فَاِنْ كَلَّفْتُمُوهُمْ فَاعِينُوهُمْ“ (صحیح البخاری، کتاب الایمان، باب

المعاصی من امر الجاهلیة، حدیث نمبر: 30) تم جو کھاتے ہو، جو پیتے ہو اور جو پہنتے ہو، ان کو بھی وہی کھلاؤ، وہی پلاؤ، وہی پہناؤ اور ان کی طاقت سے بڑھ کر ان سے کام مت لو۔ اگر ان پر کوئی بوجھ ڈالو تو ان کی مدد بھی کرو۔

غلامی کی بس یہی حقیقت ہے اور اس کے ساتھ موقعہ بہ موقعہ آزاد کر دینے کی تاکید ہے۔ لفظ ”عتق“ (آزاد کر دینا، حقوق انسانیت اور احترام انسانیت کا کس قدر پاسبان ہے! آج دنیا کو اسلام کے نظام عتق کی پہلے سے زیادہ ضرورت ہے۔ یہ ایک مستقل عنوان ہے۔

نیز اس میں جہاد سے متعلق مضامین بھی ہیں۔ ”جہاد“ کے معنی بعض حضرات لڑائی اور جنگ سمجھتے ہیں حالانکہ جہاد لڑائی کے معنوں میں نہیں ہے بلکہ یہ دعوت و ارشاد ہے اور قتال یعنی لڑائی اس کا ایک شعبہ ہے۔ چنانچہ قرآن مجید کی آیات میں جہاد کے حکم میں مال خرچ کرنے کو مقدم کیا گیا ”وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ“ تم اپنے مال اور اپنی جانوں سے اللہ کی راہ میں جہاد کرو۔ (9-سورہ توبہ، آیت نمبر: 41) چنانچہ اس جلد کے ”القتال فی الجہاد“ (جہاد میں لڑنا) کے عنوان سے ظاہر ہے کہ جہاد صرف قتال نہیں ہے بلکہ قتال جہاد کا ایک حصہ ہے اسی لئے علماء کرام نے جہاد کی تین قسمیں بیان کی ہیں:

(1) نفس سے جہاد (2) شیطان سے جہاد (3) دشمنوں سے جہاد اور ان میں جہاد نفس کو مقدم رکھا گیا ہے اور جنگ اور لڑائی کو تیسری اور آخری قسم قرار دیا گیا ہے کیونکہ لڑائی ہمیشہ دشمن سے ہوتی ہے اور سب سے بڑا دشمن

نفس ہے، یہ انسان کے اندر رہتا ہے۔ اور انسان کو ہر موڑ پر شکست دینا چاہتا ہے۔ ﴿إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ﴾ (نفس برائی کا بہت حکم دینے والا ہے) (12- سورۃ یوسف، آیت نمبر: 53) حتیٰ کہ میدانِ کارزار اور معرکہ آرائی میں نظر آنے والی کامیابی بھی اس کہ وجہ سے ناکامی میں بدل جاتی ہے، انسان کی دوستی دشمنی میں بدل جاتی ہے، انسان شکست کھا کر خاموش بھی ہو جاتا ہے لیکن یہ نفس امارہ ہمیشہ کا دشمن ہے شکست کھا کر خاموش نہیں ہوتا۔ بلکہ علی مدار السامہ انسان کے ساتھ دشمنی میں لگا رہتا ہے۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم ایک سخت جنگ سے واپس ہو رہے تھے فرمائے ”رَجَعْنَا مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ“ (ہم چھوٹے جہاد سے بڑے جہاد کی طرف لوٹے ہیں)۔ ظاہر ہے یہ نفس سے جہاد ہے پھر اس کے بعد اس کا ساتھی شیطان ہے ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا﴾ (بلاشبہ شیطان تمہارا دشمن ہے پس تم اس کو دشمن بنائے رکھو) (سورہ فاطر، آیت نمبر: 6) اس سے جہاد کرنا ہے۔ اسلامی تعلیمات میں انسانی دشمن سے لڑائی کے مقابلہ میں نفس اور شیطان سے جہاد اور ان سے لڑائی کو نمایاں حیثیت حاصل ہے۔ انسانی دشمنوں سے لڑائی موقتی ہے اور یہ جانوں کی سلامتی کے لئے لڑی جاتی ہے مگر نفس و شیطان سے لڑائی ایمان کی سلامتی کے لئے لڑی جاتی ہے ہر حالت میں یہ بڑی لڑائی ہے۔ مسلمان سب سے پہلے اپنے نفس اور شیطان سے جہاد کرتا ہے۔ صوفیہ کرام کے پاس تو جہاد اسی معنی میں ہے۔ کتبِ تفاسیر اور احادیث میں اس کی تفصیلات صفحات کے صفحات پر پھیلی ہوئی ہیں۔

اب رہا جہاد میں لڑائی کا معاملہ اور اس پر اس کے طریق عمل اور مقصد کے اعتبار سے اس پر نہایت سخت شرطیں اور پابندیاں لگائی گئیں ہیں۔

(1) جنگ مسلمان بنانے کے لئے نہیں ہوگی۔ اس کے لئے اللہ کے راستہ کی طرف حکمت و موعظت سے بلائے کا حکم ہے ﴿أُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ (16-سورۃ النحل، آیت نمبر: 125)

(2) یہ جنگ دفعِ فتنہ کے لئے ہے۔ ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً﴾ (ان سے لڑو تا کہ فتنہ نہ رہے) (8-سورۃ الانفال، آیت نمبر: 39)

(3) جنگ میں امیر کا ہونا ضروری ہے۔

(4) سب سے پہلے صلح کی کوششیں کی جائیں۔ ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ (4-سورۃ النساء، آیت نمبر: 128) (اور صلح بہتر ہے)۔

(5) اہل معاہدہ سے جنگ نہیں ہوگی۔ معاہدہ کو توڑا نہ جائے گا۔

(6) جنگ سب سے آخری صورت ہے۔

(7) جنگ میں بوڑھوں کو نہیں مارا جائیگا۔

(8) جنگ میں عورتوں کو نہیں مارا جائیگا۔

(9) جنگ میں بچوں کو نہیں مارا جائیگا۔

(10) جنگ میں بیماروں کو نہیں مارا جائیگا۔

(11) جنگ میں معذوروں کو نہیں مارا جائیگا۔

(12) جنگ میں گر جا گھروں اور مندروں وغیرہ میں رہنے والوں کو نہیں مارا جائیگا۔
 (13) جنگ میں مثلہ نہیں کیا جائیگا یعنی آنکھ، ناک، کان، ہاتھ وغیرہ نہیں کاٹے جائیں گے۔

(14) جنگ میں بلا ضرورت آگ نہیں لگائی جائے گی۔

(15) جنگ میں بلا ضرورت درختوں اور کھیتوں کو نہیں کاٹا جائے گا۔

(16) عین لڑائی میں بھی مرد عورت یا کوئی بھی مسلمان دشمن کو پناہ دے تو

سب پر اس کی حفاظت کرنا ضروری ہے۔

(17) جنگ میں نسل کشی نہیں کی جائیگی

(18) جنگ میں آبادیوں پر حملہ نہیں کیا جائیگا۔

(19) جنگ میں ان ہی لوگوں کو مارا جائے گا جو جنگ میں آئے ہیں۔

(20) جنگ میں جن کو زبردستی لایا گیا ہے ان کو نہیں مارا جائے گا۔

اس سے اور جنگ کے لئے اس جیسے اور سخت شرائط سے ظاہر ہے کہ جہاد قتل و خون ریزی نہیں ہے کہ ایک مقدس پاکیزہ اصطلاح ہے۔ یہاں اس بات کا ذکر بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ مشرکین کو قتل کرنے کی ہر آیت اور حدیث میدان جنگ سے متعلق ہے۔ بعض لوگ دانستہ یا نادانستہ اس کو یہ سمجھ بیٹھے ہیں کہ اسلام کافروں کو مارنے کا حکم دے رہا ہے۔ یہ بالکل درست نہیں۔ قتل کا حکم صرف میدان جنگ سے متعلق ہے اس کو عام حالات سے جوڑنا ناواقفیت ہے۔ میدان

جنگ کا یہ نظام دنیا کی ہر قوم کا دستور ہے۔

اس جلد میں روزمرہ زندگی کے نہایت اہم مضامین سے متعلق احادیث شریفہ، اس کی تشریحات اور متعلقہ مسائل ہیں۔

اس کے بعد کے مضامین میں ”صلح“ کا بیان ہے۔ آج دنیا جنگ کی طرف جارہی ہے اور اسلام کا نعرہ ہے: ”وَالصُّلْحُ خَيْرٌ“ (4۔ سورۃ النساء، آیت نمبر: 128) لوگو! جنگ نہیں صلح بہتر ہے۔ اس عنوان کی اہمیت موجودہ دور میں ہر گزرے ہوئے زمانہ سے زیادہ ہے۔

اور اس کے ترجمہ میں جن امور کو پیش نظر رکھا گیا ہے جلد ششم (کتاب العتق) کے آغاز میں اس کو تفصیل سے بیان کر دیا گیا۔

اس جلد کے ترجمہ میں ہمارے ساتھ جامعہ نظامیہ کے اساتذہ کرام میں سے مولانا سید ضیاء الدین صاحب، مولانا محمد قاسم صدیقی صاحب، مولانا لطیف احمد صاحب کے علاوہ جماعت کامل کے طلبہ میں سے عزیز القدر مولوی محمد حنیف صاحب، مولوی شرف الدین صاحب اور مولوی امین الدین صاحب کا تعاون حاصل رہا۔

اور اس جلد کے ترجمہ کے موقع پر اساتذہ کرام اور طلباء میں سے جنہوں نے شب و روز مساعدت کی ہے اللہ تعالیٰ ان کی سعی مشکور کرے۔ اور جو اہل صلاح اس کام میں معاون رہے، ان سب کو جزاء خیر دے۔ اور اس ترجمہ کو کتاب کی طرح

مقبول اور مفید بنائے اور میزانِ حسنات میں اس کو شامل کرے۔ اور ہم کو ماقبلی
 اجزاء کے ترجمہ کے تکمیل کی توفیق مرحمت فرمائے۔ آمین۔ صَلَّى اللهُ تَعَالَى
 وَسَلَّم عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ.

محمد خواجہ شریف

شیخ الحدیث و ناظم مرکز تحقیقات الاسلامیہ، جامعہ نظامیہ

ومدیر المعهد الدینی العربی

(15) كِتَابُ الْقِصَاصِ

قصاص کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کافرمان ہے: ”وَ كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ، وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ، وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ، فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَّهُ، وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ“ (اور ہم نے تورات میں ان (یہودیوں) پر یہ واجب قرار دیا 1 کہ جان کے بدلے جان، آنکھ کے بدلے آنکھ، ناک کے بدلے ناک، کان کے بدلے کان اور دانت کے بدلے دانت اور سب زخموں کا اسی طرح بدلہ ہے۔ لیکن جو شخص معاف کر دے تو یہ اس کے لئے گناہوں کا کفارہ ہوگا۔ اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کے نازل کئے ہوئے احکام کے مطابق حکم نہ دیں تو ایسے لوگ ظالم ہیں۔ (5، سورۃ المائدہ، آیت نمبر: 45)

1: وَ كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ..... الخ (ان پر یہ واجب قرار دیا) جان اور دیگر اعضاء کے قصاص کی بابت یہ جامع آیت ہے۔ اور سورہ بقرہ میں جو آیت گزری ہے وہ صرف جان کے قصاص کے بارے میں ہے۔ موسیٰ علیہ السلام کی قوم کے لئے اللہ تعالیٰ نے اس بارے میں جو شریعت نازل فرمائی تھی۔ اس آیت میں اس کی خبر دی جا رہی ہے۔ کیونکہ ”عَلَيْهِمْ“ کی ضمیر یہودیوں کی طرف اور ”فِيهَا“ میں ضمیر تورات کی طرف لوٹی ہے۔

اس آیت سے استدلال اس طرح سے کیا گیا ہے کہ ہم سے پہلے کی شریعت کے احکام جب اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام بغیر تکمیل کے ذکر فرمائیں تو وہ ہمارے لئے لازم ہوں گے۔ یعنی جب سابقہ شریعت کے احکام بیان کئے جائیں اور اس پر سکوت اختیار کیا جائے اور اس کو چھوڑنے کا حکم نہ دیا جائے تو یہ احکام ہم پر لازم ہو جاتے ہیں۔ علم اصول میں یہ قاعدہ کلیہ ہے۔ اور یہاں یہی بات ہے۔ کیونکہ تورات میں یہودیوں کو جو حکم دیا گیا تھا کہ نفس کو نفس کے بدلے میں قتل کیا جائے گا الخ اس کو بیان کیا گیا اور اس پر کوئی تکمیل نہیں کی گئی تو یہ ہم پر لازم ہو جائے گا۔ امام زاہد نے ایسا ہی ذکر کیا ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ اس آیت میں جان کے اور دیگر اعضاء کے قصاص سے متعلق احکام ہیں۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ”أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ“ کی آیت ”الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأَنْثَى“ کے لئے ناخ ہے۔

اس لئے احناف کے پاس آزاد کو غلام کے بدلے میں قتل کرنا اور مرد کو عورت کے بدلے میں قتل کرنا جائز ہے۔ امام شافعی کا اس میں اختلاف ہے۔ (تفسیرات احمدیہ)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ“۔ ترجمہ: اے ایمان والو! تم پر (ناحق) قتل کئے جانے والوں کے بارے میں قصاص یعنی جان کے بدلے جان لینا مقرر کر دیا گیا ہے۔ (2، سورۃ البقرۃ، آیت نمبر: 178)

اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”فَمَنْ اَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ“ (اگر کوئی تم پر زیادتی کرے تو تم بھی اس پر ویسی ہی زیادتی کرو جیسا اس نے تم پر کیا ہے)۔ (2، سورۃ البقرۃ، آیت نمبر: 194)

1/4686۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو مسلمان آدمی ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کی اور اس بات کی کہ میں اللہ کا رسول ہوں گواہی دے تو اس کا خون حلال ہے نہیں سوائے ان تین باتوں کی وجہ سے: (1) کسی جان کے بدلے

2 قولہ: لا يحل دم امرئ مسلم الخ (کسی مسلمان آدمی کا خون حلال نہیں) حضرت حافظ ابوالحسن علی بن مفضل مصری مالکی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے کہ سستی سے نماز چھوڑنے والے کو بشرطیکہ وہ نماز کا انکار نہ کرتا ہو قتل نہیں کیا جائے گا۔ احناف کا بھی قول یہی ہے کہ سستی سے عمد نماز چھوڑنے والا فاسق ہے نماز پڑھنے تک اس کو قید کیا جائے گا کیونکہ جب بندے کے حق کے لئے قید کیا جاسکتا ہے تو حق تعالیٰ کے حق کے لئے بدرجہ اولیٰ قید کیا جانا چاہئے۔

اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کو خون بہنے تک مارا جائے گا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ایک نماز کے ترک کرنے کی بناء پر بطور حد قتل کیا جائے گا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ بوجہ کفر اس کو قتل کیا جائے گا۔ (عمدۃ القاری، درمختار)

3 قولہ: اَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ:- (جان کے بدلے جان) اس سے مراد قصاص ہے امام اعظم اور آپ کے اصحاب رحمہم اللہ تعالیٰ نے اس حدیث شریف کے عموم سے استدلال کیا ہے کہ غلام کے بدلے آزاد کو اور ذمی کے بدلے مسلمان کو قتل کیا جائے گا۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اس کے خلاف ہیں (ان کے پاس اس آزاد کو جو غلام کا قاتل اور اس مسلمان کو جو ذمی کا قاتل ہے قتل نہیں کیا جائے گا) اور ہمارے مذہب کی دلیل ”وَكُتِبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا اَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ“ کی آیت ہے اور یہ کہ ارشاد باری تعالیٰ ”الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ“ سے بظاہر جو مفہوم ہے وہ مراد نہیں ہے۔

خصوصاً جب کہ اس بات پر اتفاق موجود ہے کہ آیت کے ماقبی حصہ ”الانثى بالانثى“ کے مفہوم کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ اس بات پر اجماع ہے کہ عورت کے بدلے مرد کو قتل کیا جائے گا۔ (ما خود از نیل الاوطار، درمختار، مرقات) اور صاحب درمختار نے کہا ہے کہ ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”اَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ“ کا مطلق ہونا ہے۔ اور یہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”الْحُرُّ بِالْحُرِّ“ کے لئے نسخ ہے امام سیوطی نے درمنثور میں نحاس کی روایت کو بیان کیا ہے جو عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ کسی چیز کے خاص طور پر ذکر کئے جانے سے دوسرے کی نفی لازم نہیں آتی۔ اگر ایسا ہی مفہوم ہو تو مرد کو عورت کے بدلے میں قتل نہ کیا جانا ضروری ہوگا حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں۔

جان کو قتل کرنا (2) شادی شدہ زنا کار (3) جو اپنے دین (اسلام) سے نکل جانے والا جماعت مسلمین کو چھوڑ دینے والا۔ (متفق علیہ)

2/4687 - حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے جس وقت انہیں یمن کی طرف بھیجا یہ فرمایا کہ جو آدمی دین اسلام سے مرتد ہو جائے تو اسے دعوت دو (دین کی طرف بلاؤ) پھر اس نے اگر توبہ کر لی تو اس سے اس کو قبول کر لو۔ اور اگر توبہ نہ کی تو اس کی گردن مار دو۔ اور جو کوئی عورت اسلام سے پھر جائے تو تم اسے دعوت دو (اسلام کی طرف بلاؤ) پھر وہ توبہ کر لے تو اس کو قبول کر لو اور اگر اس نے انکار کر دیا تو تم اس کو پھر توبہ کی تلقین کرو۔ (مجم طبرانی)

4 قولہ والثیب الزانی (شادی شدہ زانی) ”ثیب“ سے مراد ”المحصن“ شادی شدہ ہے یعنی وہ آزاد مکلف آدمی جو نکاح صحیح میں ہونے کے باوجود زنا کرے تو امام اس پر رجم کرے گا۔ اور اس پر اتفاق ہے کہ کسی اور آدمی کو اس حکم کے مقابلہ میں کوئی حق نہیں اب رہا وہ مکلف جو آزاد ہے اور غیر شادی شدہ ہے، اگر وہ زنا کرے تو اس کو سو کوڑے لگائے جائیں گے اور اگر غلام ہے تو پچاس کوڑے لگائے جائیں گے۔ (نیل الاوطار، مرقات)

5 قولہ والمارق لدینہ التارک للجماعة (دین سے نکل جانے والا جماعت کو چھوڑنے والا) ”مارق

لدینہ“ سے مراد دین سے خارج ہونے والا آدمی ہے اور تارک للجماعة مارق کی صفت مؤکدہ ہے۔ یعنی جو آدمی مسلمانوں کی جماعت کو چھوڑ دے اور مرتد ہو کر ان سے نکل جائے اور ارتداد کی بناء ان سے الگ ہو گیا ہو جس کی وجہ سے قولاً، فعلاً، اعتقاداً اسلام کا تعلق ختم ہو جاتا ہے اگر وہ توبہ نہ کرے تو واجب القتل ہے۔ اور اس کو مسلمان کا نام دینا اس کی سابقہ حالت کی بناء پر مجازاً ہے۔ مرتد آدمی اسلام کی طرف پلٹ کر نہ آئے اور کفر پر مصر رہے تو علماء نے اس کے قتل پر اتفاق کیا ہے۔ لیکن مرتدہ عورت کے قتل کے بارے میں اختلاف ہے، حضرت امام شافعیؒ اس کو مرتد آدمی کی طرح قرار دیتے ہیں۔ اور حضرت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مرتدہ عورت کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ ”نہی عن قتل النساء والصبيان“ کہ حضور پاک علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام نے عورتوں اور بچوں کے قتل سے منع فرمایا ہے۔ اور آپؐ اسی حدیث شریف کی بناء پر مرتدہ عورت کو ”والمارق لدینہ“ کے عموم سے مستثنیٰ قرار دیتے ہیں۔ اور اس کی تائید میں طبرانیؒ کی وہ حدیث بھی ہے جو آگے آرہی ہے۔ (مرقات، عمدۃ القاری، رحمۃ الامت)

3/4688 - حضرت ابو امامہ بن سہل بن حنیف رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت

عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے (جب باغیوں نے آپ کے گھر کا محاصرہ کر لیا تھا) کھڑکی سے جھانک کر فرمایا کہ میں تم کو اللہ تعالیٰ کی قسم دلاتا ہوں، کیا تم جانتے ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ کسی مردِ مسلم کا خون حلال نہیں ہے؛ سوائے تین (3) صورتوں میں سے کسی ایک صورت سے: (1) احسان کے بعد زنا کرنے (احسان کے معنی آزاد آدمی کا نکاح صحیح میں ہونا ہے) یا (2) اسلام کے بعد کفر اختیار کرنا یا (3) کسی نفس کو ناحق قتل کر دینا۔ خدا کی قسم! میں نے نہ کبھی زمانہ جاہلیت میں زنا کا ارتکاب کیا ہے اور نہ زمانہ اسلام میں اور جب سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی ہے دین سے نہیں پھرا ہوں اور کسی ایسی جان کو جسے اللہ تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے کبھی قتل نہیں کیا۔ پھر تم مجھے کیوں قتل کرتے ہو؟۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

4/4689 - عبداللہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: مسلمان دین کی وسعت میں رہے گا اگر وہ خونِ حرام نہ کرے۔ (بخاری)

5/4690 - حضرت ابو درداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ مومن تیز رو اور صالح (نیکی میں سبقت کرنے والا) رہتا ہے جب تک کہ حرام خون کا ارتکاب نہ کرے۔ اور جب حرام خون کر لیتا ہے تو اب وہ عاجز ہو جاتا ہے۔ (ابوداؤد)

6/4691 - حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: قیامت کے دن سب سے پہلے لوگوں کے درمیان خونِ ناحق کے بارے میں فیصلہ کیا جائے گا۔ (متفق علیہ)

7/4692 - حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم نے ارشاد فرمایا: بے شک دنیا کا ختم ہو جانا اللہ تعالیٰ کے پاس ایک مردِ مسلم کے قتل سے آسان ہے۔ (ترمذی، نسائی)۔

8/4693 - امام ابن ماجہ نے اس حدیث کو براء بن عازبؓ سے روایت کی ہے۔

9/4694 - حضرت ابوسعید اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما راوی ہیں کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اگر آسمان اور زمین والے ایک مردِ مومن کا خون کرنے میں شریک ہو جائیں تو سب کو اللہ تعالیٰ جہنم میں منہ کے بل جھونک دے گا۔ امام ترمذی نے اس حدیث کی

روایت کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

10/4695 - حضرت ابودرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ہر گناہ قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو بخش دے، سوائے اس کے جو بحالت شرک مرگیا یا جو کسی مؤمن کو عداً قتل کرے۔ 6 (ابوداؤد)

11/4696 - امام نسائی نے اس حدیث کو حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

کیا ہے۔

12/4697 - حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کے دن مقتول اپنے قاتل کو اس طرح لائے گا کہ اس کی پیشانی کے بال اور اس کا سر اس کے ہاتھ میں ہوگا۔ اور اس کے رگوں سے خون ٹپک رہا ہوگا اور وہ (مقتول) کہے گا: اے میرے رب! اس (قاتل) نے مجھ کو قتل کیا ہے؛ یہاں تک کہ وہ (مقتول) اس (قاتل) کو (کو) عرش سے قریب لاکھڑا کر دے گا۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ)

13/4698 - حضرت جناب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ فلاں

شخص نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: مقتول قیامت کے دن اپنے قاتل کو لائے گا اور کہے گا: پوچھو اس سے! اس نے مجھ کو کیوں قتل کیا ہے؟ تو وہ کہے گا کہ میں نے اس کو فلاں کے اقتدار میں قتل کیا۔ حضرت جناب نے کہا کہ تم اس سے بچو۔ (نسائی)۔

6 ومن يقتل مؤمناً متعمداً (اور جو کسی مؤمن کو عداً قتل کرے) اس گناہ کے معاف نہ ہونے کی وجہ یہ ہو سکتی

ہے کہ وہ ایک مسلمان کو مسلمان ہونے کی بناء پر قتل کرنے کا ارادہ کیا ہو یا اس سے مقصود اس گناہ کی شدت کو ظاہر کرنا ہے۔ یا یہ کہ وہ معاف نہ ہوگا یہاں تک کہ وہ اپنے فریق کو راضی کر لے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ خود اس کو معاف کر دے۔ یہ اس بناء پر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ“ بیشک اللہ تعالیٰ اس بات کو معاف نہیں کرے گا کہ کسی کو اس کا شریک بنایا جائے اور (ہاں) اس کے سوا جس کو چاہے گا معاف کر دے گا۔ (4 النساء آیت 48)

صاحب تفسیر مظہری نے فرمایا ہے کہ یہ اس صورت میں ہے جب کوئی اس کے (مسلمان کے) خون کرنے کو

حلال سمجھتا ہے (مرقات) ایسی ہی مزید تفصیلات ہیں جن کو ہم باندیشہ طوالت چھوڑ دیتے ہیں۔

14/4699 - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص کسی مسلمان کے قتل پر ذرا سی بات سے بھی مدد کرے تو وہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان لکھا ہوا ہوگا ”یہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوس ہے“۔ (ابن ماجہ)

15/4700 - حضرت مقداد بن اسود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ (ﷺ)! آپ کیا ارشاد فرماتے ہیں اگر میری کسی ایک کافر سے مڈ بھینٹ (لڑائی) ہو جائے اور ہم لڑ پڑیں وہ میرے ایک ہاتھ پر تلوار سے وار کرے اور وہ کٹ جائے پھر وہ مجھ سے (بھاگ کر) ایک درخت کی پناہ لے، پھر کہے میں اللہ کے لئے مسلمان ہو گیا۔

16/4701 - اور ایک روایت میں ہے کہ جب میں جھک کر اس کو قتل کرنے کا ارادہ کر لوں اور وہ ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہے تو اس کے یہ کہنے کے بعد کیا میں اسے قتل کر دوں؟ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم اس کو مت قتل کرو۔ 7 انہوں نے عرض کیا: یا رسول اللہ (ﷺ)! اس نے میرے ایک ہاتھ کو کاٹ دیا، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم اس کو مت قتل کرو 8 اگر تم نے

7 قوله لا تقتله (تم اس کو مت قتل کرو) اس حدیث شریف سے معلوم ہوتا ہے کہ جو آدمی مجبور ہو کر اسلام قبول کرے تو بھی اس کا اسلام درست ہے۔ اور کافر جب ”اسلمت“ یا ”انا مسلم“ کہے تو اس پر اس کے مسلمان ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔ اور اگر اسلام کے لئے مجبور کیا گیا ہو اور اس پر مسلمان ہونے کا حکم بھی لگایا گیا ہو اس کے بعد وہ اسلام سے پھر گیا تو اس کو قتل نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس میں مرتد نہ ہونے کا ایک شبہ ہے اور یہ شبہ قتل کو دفع کرتا ہے۔ (مرقات، ہدایہ)

8 قوله: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ”لا تقتله“۔ (اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اس کو مت قتل کرو) اس حدیث شریف سے جس میں قتل سے منع کیا گیا ہے اور مکرر دریافت کرنے کے باوجود اس نے ایک ہاتھ کو کاٹ دیا تھا، قتل کرنے سے مکرر منع کیا گیا۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حربی جب کسی مسلمان کے حق میں جرم کرے پھر وہ مسلمان ہو جائے تو اس سے قصاص نہیں لیا جائے گیا۔ کیونکہ اگر قصاص واجب ہوتا تو اس کے دو ہاتھوں میں سے ایک ہاتھ کو قصاص میں کاٹ دینے کی اجازت ملتی تھی (مرقات) الاشبہ والنظائر میں ہے ذمی کا اسلام لانا اس کے ما قبل اسلام تمام حقوق اللہ کو مٹا دیتا ہے مثلاً قصاص، مال کا ضمان وغیرہ۔ مگر چند مسائل اگرچہ کہ وہ حقوق اللہ ہیں ساقط نہیں ہوں گے۔ اگر اسلام سے پہلے اس کا زنا کرنا مسلمانوں کی گواہی سے ثابت ہو جائے تو اس کے اسلام لانے کی وجہ سے اس کی حد ساقط نہیں ہوگی اور اگر ایسا نہ ہو تو ساقط ہو جائے گی۔

اس کو قتل کر دیا، تو وہ تمہارے اس درجہ میں ہو جائے گا جو تمہیں اس کو قتل کرنے سے پہلے حاصل تھا۔ اور تم اس کے اس درجہ میں ہو جاؤ گے جو اس کو اس کی یہ بات کہنے سے پہلے حاصل تھا۔ (متفق علیہ)

17/4702 - حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو (قبیلہ) جہینہ کے لوگوں کے پاس بھیجا تو میں ان میں سے ایک آدمی کے پاس آیا اور اس کو نیزہ سے مارنے گیا، اس نے ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کہا؛ لیکن میں نے اس کے باوجود نیزہ مار کر اس کو قتل کر دیا۔ جب میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ کو اس کی خبر دی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کیا تم نے اس کو مار ڈالا جب کہ وہ ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ کی گواہی دے چکا (تھا) تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! اس نے تو ایسا صرف پناہ (بچنے) کی خاطر کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تو تم نے اس کے دل کو کیوں نہیں چیرا (یعنی کیا تم اس کے دل کی حالت کو جانتے تھے؟)۔ 9 (متفق علیہ)

18/4703 - حضرت جناب بن عبد اللہ بن جلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تو کیا کر سکتے ہو جب قیامت کے دن کلمہ ”لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ“ آئے گا۔ آپ ﷺ نے اس کو کئی مرتبہ فرمایا۔ (مسلم)

19/4704 - حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے کسی معاہدہ (جس کے ساتھ معاہدہ کیا گیا ہو) کو مار ڈالا ہو وہ جنت کی خوشبو نہیں سونگھے گا۔ 10 جبکہ اس کی خوشبو چالیس (40) سال کی مسافت سے محسوس ہوتی ہے۔ (بخاری)

20/4705 - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جس نے کسی معاہدہ (جس کے ساتھ معاہدہ کیا گیا ہو) کو مار ڈالا ہو وہ جنت کی خوشبو نہیں سونگھے گا۔ 10 جبکہ اس کی خوشبو چالیس (40) سال کی مسافت سے محسوس ہوتی ہے۔ (بخاری)

9 قولہ: فہلا شققت عن قبلہ (تو تم نے اس کے دل کو کیوں نہیں چیرا) اس حدیث شریف میں فقہ اور اصول فقہ کے مشہور قاعدہ کی دلیل ہے کہ احکام میں ظاہر پر حکم لگایا جاتا ہے۔ (مرقات)

10 قولہ: لم یرح رائحة الجنة (جنت کی خوشبو نہیں سونگھے گا) ہمارے علماء فرماتے ہیں ذمی سے جھگڑا کرنا مسلمان سے جھگڑا کرنے سے بڑھ کر سخت ہے (مرقات)

وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص پہاڑ سے گر کر خودکشی کرے 11 تو وہ جہنم کی آگ میں ہمیشہ ہمیشہ کے لئے گرتا رہے گا اور اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔ اور جو شخص زہر پیئے گا اور خودکشی کر لے گا تو اس کا زہر اس کے ہاتھ میں ہوگا جس کو وہ دوزخ کی آگ میں ہمیشہ ہمیشہ پیتا رہے گا، اور وہ اس میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا۔ اور جو شخص کسی تیز تکتڑے (تلوار، چاقو وغیرہ) سے خودکشی کر لے گا تو اس کا وہ تکتڑا (تلوار، چاقو وغیرہ) اس کے ہاتھ میں رہے گا، جس سے وہ جہنم کی آگ میں ہمیشہ ہمیشہ رہ کر اپنے پیٹ میں گھونپتا رہے گا۔ (متفق علیہ)

21/4706۔ اور انہی سے (حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے) روایت ہے کہ جو اپنا گلا گھونٹ لیتا ہے تو دوزخ میں بھی (اسی طرح) گھونٹ لیتا رہے گا اور جو اپنے کو نیزا مار کر ہلاک

11 قولہ: فقتل نفسه فهو في نار جهنم (خودکشی کر لے تو وہ جہنم کی آگ میں رہے گا) اس سے مراد وہ لوگ ہیں جنہوں نے اس کام کو حلال سمجھ کر کیا اور اگر اس سے عموم مراد ہے تو اس وقت خلود اور تابید سے مراد طویل عرصے تک رہنا ہے کیونکہ یہ دو معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

(1) ہمیشہ ہمیشہ رہنا (2) طویل عرصہ تک رہنا جو آخر کار منقطع ہو جاتا ہے۔

اسی لئے فقہاء اور اہل سنت کا اس بات پر اتفاق ہے جو آدمی اپنے آپ کو قتل کر لے تو وہ اسلام سے خارج نہیں ہوتا۔ اور حضرت امام اعظم اور امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اس کو غسل دیا جائے گا اور اس پر نماز پڑھی جائے گی اسی پر فتویٰ ہے اگرچہ کہ یہ گناہ (یعنی خودکشی) دوسرے کو قتل کرنے سے بدتر ہے۔ اور حضرت کمال رحمہ اللہ نے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو ترجیح دی ہے کہ غسل دیا جائے گا مگر نماز نہیں پڑھی جائے گی۔

مسلم شریف میں ایک حدیث ہے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک ایسے شخص کا جنازہ لایا گیا جس نے خودکشی کی تھی۔ اس پر آپ ﷺ نے نماز نہیں پڑھی۔ صاحب بحر نے فرمایا ان مذکورہ اقوال کی تطبیق میں اختلاف ہے لیکن امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی تائید حدیث سے ہوتی ہے۔ انتھی۔

میں یہ کہتا ہوں کہ حدیث شریف میں اس پر کوئی دلالت نہیں ہے کیونکہ اس میں صرف اتنی بات ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر نماز جنازہ نہیں پڑھی بظاہر آپ صلی اللہ علیہ وسلم دوسروں کو اس جیسی حرکت سے باز رکھنے کے لئے نماز پڑھنے سے رک گئے ہیں (ایسا ہی) جیسے فرض دار پر نماز پڑھنے سے رک گئے تھے۔ اس سے کسی بھی صحابی کا اس (جنازہ) پر نماز نہ پڑھنا لازم نہیں آتا۔ کیونکہ حضور علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام اور دوسروں کی نماز کے مابین مساوات و برابری نہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”إِنَّ صَلَوَاتَكَ سَكَنٌ لَّهْمُ“ کیونکہ آپ کی صلوٰۃ ان کے لئے سکون ہے۔ پھر جانو اس بات کو کہ یہ سب اس آدمی کے بارے میں ہے جس نے اپنے آپ کو عمدتاً قتل کیا۔ لیکن اگر وہ قتل خطا ہو تو اس کی نماز جنازہ پڑھنے میں کسی کو اختلاف نہیں۔ جیسا کہ کفایہ اور اس کے سوا دوسری کتابیں مرقات، عمدۃ القاری، درمختار، ردالمحتار میں صراحت ہے۔

کر لے گا تو وہ دوزخ میں بھی (اسی طرح) نیزہ مار لیتا رہے گا۔ (بخاری)

22/4707 - حضرت جناب بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: تم سے پہلے زمانہ میں ایک آدمی تھا جس کو ایک زخم تھا اس نے بیقرار ہو کر ایک چھری لی اور اس سے اپنے ہاتھ کو کاٹ لیا، پھر اس کا خون تھا نہیں؛ یہاں تک کہ وہ مر گیا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میرے بندہ نے میرے پاس آنے میں اپنی ذات سے جلدی کی، میں نے اس پر 12 جنت حرام کر دی۔ (متفق علیہ)

23/4708 - حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی تو طفیل بن عمرو دوسری نے بھی آپ ﷺ کی طرف ہجرت کی۔ اور ان کے ساتھ ان کی قوم کا ایک آدمی (بھی) تھا جو بیمار ہو گیا۔ پھر اس نے بیقرار ہو کر اپنے تیر کی پیکان لی اور اپنی انگلیوں کے جوڑ کو کاٹ لیا۔ اور اس کے دونوں ہاتھوں سے خون بہنے لگا؛ یہاں تک کہ وہ مر گیا۔ پھر طفیل بن عمرو نے اس کو خواب میں دیکھا کہ اس کی حالت اچھی ہے اور دیکھا کہ وہ اپنے دونوں ہاتھوں کو ڈھانکے ہوئے ہے۔ انہوں نے اس سے پوچھا کہ تمہارے پروردگار نے تمہارے ساتھ کیا سلوک کیا؟ اس شخص نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہجرت کرنے کی وجہ سے میری مغفرت فرمادی۔ انہوں نے دریافت کیا کہ کیا بات ہے میں تم کو اپنے دونوں ہاتھ ڈھانکے ہوئے دیکھ رہا ہوں؟ اس شخص نے کہا: مجھ کو کہا گیا ہے جو تم نے اپنے سے بگاڑ دیا ہے ہم اس کو ہرگز درست نہیں کریں گے۔ چنانچہ حضرت طفیل نے (یہ) قصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی ”اے اللہ! اس کے دونوں ہاتھوں کو بخش دے“۔ 13 (مسلم)

12 قولہ: فحرمت علیہ الجنة (میں نے اس پر جنت حرام کر دی)۔ ابن الملک نے فرمایا یہ اس آدمی کے بارے میں ہے جو خودکشی کو حلال سمجھتا ہے۔ یا اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اس کو معاف نہ کرے تو وہ اپنے اس معاملہ کی سزا کا مزہ چکھنے تک اول وہلہ میں دخول جنت اس کے لئے حرام ہے۔

13 قولہ: اللہم ولیدیہ فاغفر (اے اللہ اس کے دونوں ہاتھوں کو بخش دے) علامہ تورپشٹی فرماتے ہیں کہ اس حدیث شریف میں اگرچہ کہ ایک صحابی کے خواب اور اس کی تعبیر کا ذکر ہے لیکن حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ”اللہم ولیدیہ فاغفر“ یہ جملہ ان احادیث کے ہے جس میں اس بات پر دلالت ہے کہ جو شخص توحید.....

24/4709۔ سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قتل عمد میں قصاص ہے 14 سوائے اس کے کہ مقتول کا ولی معاف کر دے۔ 15 ابن ابی شیبہ اور دارقطنی نے اپنی سنن میں اور طبرانی نے اپنی معجم میں اس کی روایت کی ہے۔

..... اور رسالت کی گواہی دیتا ہے وہ اگر چہ کہ خودکشی کر لے مگر دوزخ میں وہ ہمیشہ نہیں رہے گا۔ کیونکہ اس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایسے آدمی کے لئے جو اپنے نفس پر جنایت کرنے والا ہے (یعنی خود کو ضرر پہنچانے والا ہے) دعاء مغفرت فرمائی ہے۔ اگر اس کے لئے خلود فی النار (ہمیشہ جہنم میں رہنا) ہوتا تو آپ ﷺ اس کے لئے دعائے معاف کرتے اس لئے کہ جس آدمی کے لئے خلود فی النار ہے اس کے لئے دعا کرنے سے آپ ﷺ کو منع کیا گیا ہے۔ (مرقات)

14 قولہ: العمد قود الخ (قتل عمد میں قصاص ہے) قتل عمد سے واجب ہونے والی جزا کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کے اصحاب اور امام مالک اور امام شافعی کے ایک قول میں قتل عمد سے واجب ہونے والی جزا معین ہے اور وہ قصاص ہے، دیت نہیں اور ولی کو دیت کا اختیار نہیں ہے۔ پس قاتل کی رضامندی کے بغیر اس کا بدلہ مال نہیں ہو سکتا۔ اور یہ مال صلح کے ذریعہ سے درست ہو سکتا ہے اگر چہ کہ وہ مال دیت کے برابر ہو یا اس سے بھی زیادہ ہو۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ہمارے پاس قتل عمد میں قصاص واجب ہے بغیر مصالحت کے اس کا بدلہ مال نہیں بن سکتا۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اپنے ایک قول میں فرماتے ہیں قصاص اور دیت دونوں علی التخییر واجب ہے، ولی کو اختیار ہے معاف کر دے یا دیت لے یا قصاص لے۔ قاتل راضی ہو یا نہ ہو۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ رحمۃ اللہ علیہ رحمۃ اللہ علیہ کے اس قول کے مطابق اگر دیت کی جنس میں، دیت کی مقدار سے زیادہ پر صلح کر لے تو یہ درست نہیں ہوگا کیونکہ یہ ربا بن جائے گا۔

ہمارے پاس یہ درست ہے۔ ہماری دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ“ (مقتولوں کے بارے میں تم پر قصاص یعنی جان کے بدلے جان لینے کا حکم دیا جاتا ہے۔ (2- بقرہ، 178) اس آیت میں دیت کا ذکر نہیں، نیز ہماری دلیل اس حدیث شریف کے علاوہ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ کی حدیث بھی ہے ”یا انس کتاب اللہ القصاص“، اے انس اللہ تعالیٰ کا فرمان قصاص ہے اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت میں ہے ”من قتل عمداً فهو قود“ جو آدمی عمدتاً قتل کرے گا تو اس کا بدلہ قصاص ہے۔ جس حدیث شریف میں ولی کو اختیار دیا گیا ہے اس کا مطلب ہمارے پاس یہ ہے کہ ولی کو دو چیزوں کے درمیان اختیار ہے قصاص یا دیت جب کہ وہ اس کے لئے پیش کی جائے۔ (رحمۃ الامۃ، نیل الاوطار، درمختار، ردالمحتار، مرقات)

اس کی مکمل بحث حدیث انس ”یا انس کتاب اللہ القصاص“ کے ذیل میں ان شاء اللہ تعالیٰ آئے گی۔
15 قولہ: الا ان يعفو ولي المقتول۔ (مگر یہ کہ مقتول کا ولی اس کو معاف کر دے) ہدایہ میں ہے کہ قتل عمد گناہ ہے اور اس کا بدلہ قصاص ہے مگر یہ کہ اس کے اولیاء معاف کر دیں یا مصالحت کر لیں۔

25/4710 - اور ترمذی کی ایک روایت میں ہے عمرو بن شعیب اپنے والد سے، وہ ان کے دادا سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں اور جب وہ کسی چیز پر آپس میں ایک دوسرے سے صلح کرتے ہیں تو وہ ان کیلئے (درست) ہے۔

26/4711 - حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ربیع نے اور وہ حضرت انس بن مالک کی پھوپھی ہیں۔ انصار کی ایک کینز کا دانت توڑ دیا، تو وہ لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ ﷺ نے قصاص کا حکم دیا تو انس بن نضر نے جو انس بن مالک کے چچا ہیں کہا: نہیں! بخدا یا رسول اللہ ﷺ! اس کا دانت توڑا نہیں جائے گا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے انس! اللہ تعالیٰ کا فرمان قصاص ہے 16 تو قوم راضی ہو گئی، اور تاوان قبول کر لی۔ اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کے بندوں میں سے کچھ ایسے بندے ہیں

16۔ قولہ: یا انس کتاب اللہ القصاص: (اے انس اللہ کا فرمان قصاص ہے)۔ حضرت امام طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ربیع کا (باندی کے) دانت توڑے جانے کے قصہ میں قصاص اور دیت کے درمیان اختیار نہیں دیا بلکہ قصاص کا فیصلہ فرمایا۔

انس بن نضر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب اس سلسلہ میں معروضہ کیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”یا انس کتاب اللہ القصاص“ اے انس اللہ تعالیٰ کا فرمان تو قصاص ہے۔ پھر قوم نے ان کو معاف کر دیا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جو دیت کا فیصلہ نہیں فرمایا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ بزرگ و برتر کے فرمان اور حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے بموجب قتل عمد میں قصاص واجب ہے۔ کیونکہ اگر جس پر زیادتی کی گئی ہے اس کے لئے قصاص اور معافی کے درمیان اختیار ہوتا تو سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس کا اختیار دیدیتے اور ان کو اس اختیار سے باخبر کرتے۔ کیا تم نہیں جانتے کہ کوئی آدمی کسی چیز میں اپنا مقدمہ پیش کرے جس میں دو چیزوں میں سے کوئی ایک چیز واجب ہوتی ہے اور اس کا حق ثابت ہو تو حاکم کو اختیار کرنے کا فیصلہ دینا چاہئے۔ اور اگر حاکم اس سے تجاوز کرے تو درحقیقت وہ فیصلہ کو سمجھنے سے قاصر رہا۔ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو بے انتہاء انصاف پسند حاکم ہیں اور جب آپ قصاص کا فیصلہ دیتے ہیں اور یہ بات بھی بتلا دیتے ہیں کہ یہ اللہ عزوجل کا فرمان ہے تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ قتل عمد میں صرف قصاص ہی ہے۔

ہمارے اس مذکورہ بالا بیان کے مطابق یہ حدیث شریف جب ثابت ہے تو سیدنا ابو بکر اور سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث شریف کو اسی پر عطف کرنا ہوگا۔ اور ان دو حدیثوں میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی ”فہو بالخيار“ یعنی اس کو اختیار ہے، معاف کر دے یا قصاص لے یا دیت لے۔ یہ اس وقت ہے جب کہ مجرم دیت دینے کے لئے راضی ہو۔ اس طرح ان دونوں حدیثوں میں اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے معانی میں تطبیق ہو جاتی ہے۔

جو اللہ تعالیٰ پر (کسی چیز کی) قسم کھائیں تو اللہ تعالیٰ اس کو پورا فرمائے گا۔ (بخاری، مسلم)
27/4712۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے، انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو بلوے میں قتل کیا گیا 17 یا آپس کے

17 قولہ: من قتل فی عمیة فی رمی الخ (جو آدمی کسی بلوے میں قتل کیا جائے، سنگباری کے ذریعہ یا

کوڑے یا لٹھیوں سے) اس طرح کا قتل فقہاء کرام کے پاس ”شبه عمد“ کہلاتا ہے۔

جانو اس بات کو کہ قتل ناحق کی، جس سے قصاص، دیت اور کفارہ متعلق ہوتا ہے پانچ قسمیں ہیں۔

1۔ عمد 2۔ شبه عمد 3۔ قتل خطا

4۔ قائم مقام خطا 5۔ کسی سبب سے قتل

ان پانچوں قسموں کی وجہ حصر یہ ہے کہ قتل دو صورتوں سے خالی نہیں یا مباشرة (بلا واسطہ راست) ہوگا یا بالواسطہ

ہوگا اگر بلا واسطہ نہ ہو تو وہ قتل کسی سبب کی بنا پر ہے اور اگر بلا واسطہ ہے تو عمداً ہوگا یا وہ خطا ہوگا۔

اگر عمداً ہے تو وہ ہتھیار سے ہوگا اور ہتھیار کے مشابہ اجزاء کو الگ کرنے والے کسی آلہ سے ہوگا۔ یا بغیر ہتھیار کے

ہوگا۔ پہلی صورت یعنی ہتھیار سے ہو تو وہ قتل عمد ہے دوسری صورت یعنی وہ ہتھیار یا مشابہ ہتھیار سے نہ ہو تو وہ شبه عمد ہے

اگر خطا ہو تو وہ حالت بیداری میں ہوگا یا حالت نیند میں۔ اگر پہلی صورت (حالت بیداری) میں ہو تو وہ قتل خطا ہے۔

دوسری صورت (حالت نوم) میں ہو تو وہ قائم مقام خطا ہے۔ اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ جس قتل سے قصاص، دیت،

کفارہ، گناہ اور میراث سے محرومی متعلق ہے اس کی پانچ قسمیں ہیں ورنہ قتل کی تو بہت قسمیں ہیں۔ جیسے رجم (سنگباری)،

سولی پر چڑھانا، حربی قتل کرنا وغیرہ۔

پہلی قسم:۔ پہلی قسم کا نام ”عمد“ ہے۔ عمد کی صورت یہ ہے کہ ایسی چیز سے عمداً ضرب لگائی جائے جو اعضاء کو الگ

الگ کر دے مثلاً تلوار، نیزہ یا، ڈنڈا، آگ، دھاری دار کٹری اور پتھر وغیرہ۔

آلات قتل کی دو قسمیں ہیں۔ 1۔ ہتھیار 2۔ غیر ہتھیار

ہتھیار سے مراد زخمی کرنے والا آلہ ہے مثلاً تلوار، چھری وغیرہ اگر اس سے قتل کیا جائے تو وہ خالص قتل عمد ہے اور

ہتھیار کے سوا جیسے ڈنڈا اور سفید پتھر اور بغیر دندانے والا نیزہ اور اسی جیسی چیز سے جب وہ زخمی کرے تو وہ قتل عمد ہے۔

کیونکہ جب وہ اجزاء کو الگ الگ کر دے گا تو اس کا یہ عمل تلوار کے عمل جیسا ہے۔ لوہے کے ذریعہ قتل میں زخمی کئے جانے

کی شرط سے متعلق حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت مختلف ہے۔ ظاہر روایت میں ہے کہ لوہے سے قتل کرنے

میں زخمی کرنا شرط نہیں ہے کیونکہ وہ قتل کرنے کے لئے وضع کیا گیا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَ أَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ

بَأْسٌ شَدِيدٌ“ ہم نے لوہے کو اتارا ہے جس میں سخت قوت ہے۔ (سورۃ الحديد، آیت نمبر: 25)

اس طرح لوہے سے مشابہ چیز کا بھی یہی حکم جیسے پیتل، شیش، سونا چاندی خواہ وہ کاٹ دے، یا چیر دے یا کچل دے یہاں

تک کہ اگر لوہے کے بھاری ٹکڑے سے یا اس کے جیسی کسی چیز سے قتل کر دے تو اس پر قصاص واجب ہے۔ جیسا کہ.....

..... پیتل کے یا شیش کے ڈنڈے سے مارے (تب بھی قصاص واجب ہے) امام طحاویؒ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کرتے ہیں کہ امام اعظمؒ کے پاس لوہا اور اس جیسی چیز سے قتل کرنے میں زخمی کرنے کا اعتبار ہے۔ اور حضرت صدر الشہیدؒ فرماتے ہیں کہ یہ بات راجح ہے۔ اور صاحب ہدایہ وغیرہ نے اس کو ترجیح دی ہے۔ اور در مختار میں ہے اگر مر (میم کے زبر کے ساتھ مٹی نکالنے کا آلہ) یعنی پھاوڑا، بیلچہ وغیرہ سے قتل کرے اس کی دھار سے یا اس کی پشت کی طرف سے ضرب لگے اور وہ زخمی ہو جائے تو با اتفاق قصاص لیا جائے گا جیسا کہ مصنف علیہ الرحمہ نے اس کو کتاب المجتبیٰ سے نقل کیا ہے۔ اور اگر دھار سے ضرب نہ لگے بلکہ اس کی پشت سے ضرب لگے اور قتل ہو جائے لیکن زخمی نہ کیا ہو تو امام طحاویؒ کی روایت میں اس کا قصاص نہیں ہے۔ اور ظاہر الروایہ میں ہے کہ لوہا، تانبا اور سونا وغیرہ سے زخم نہ بھی آئے قصاص لیا جائے گا۔ اور قاضی خانؒ کی کتاب ”دُرر“ کی طرف منسوب کیا گیا ہے لیکن مصنف علیہ الرحمہ نے خلاصہ سے نقل کیا ہے۔ قابل ترجیح بات یہ ہے کہ امام اعظمؒ کے پاس قصاص کے واجب ہونے کے لئے زخمی کرنے کا اعتبار ہے۔ اور ابن کمالؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ بہر حال ہندوق کی گولی سے قتل کیا جانا قتل عمد ہے کیونکہ لوہے کی جنس سے ہے اور وہ زخمی کرتی ہے اس کا قصاص لیا جائے گا۔ اور اگر زخمی نہ کرے تو امام طحاویؒ کی روایت کے مطابق قصاص نہیں لیا جائے گا۔ قتل عمد کا حکم یہ ہے کہ اس میں گناہ اور قصاص ہے اور اس پر امت کا اجماع منعقد ہے۔ قتل عمد میں ہمارے پاس کفارہ نہیں ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس کفارہ واجب ہوتا ہے۔

دوسری قسم:- دوسری قسم شبہ عمد ہے۔ شبہ عمد امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس یہ ہے کہ آدمی ایسی چیز سے ضرب لگائے جو ہتھیار کی قسم سے نہ ہو۔ اور نہ ایسی چیز جس کو اجزاء کے الگ الگ کرنے میں ہتھیار کے قائم مقام قرار دیا گیا ہو۔ حضرت امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی قول یہی ہے کہ جب بڑے پتھر سے یا بڑی لکڑی سے مارے یہ قتل عمد ہے اور شبہ عمد یہ ہے کہ ایسی چیز سے ضرب لگانے کا ارادہ کرے جس سے عموماً قتل نہیں کیا جاتا جیسے لٹ، کوڑھ، چھوٹا پتھر وغیرہ۔

کیونکہ قتل عمد ان دونوں حضرات کے پاس قصداً ایسی چیز سے ضرب لگانا ہے جس سے عام طور پر قتل کیا جاتا ہے۔ اور شبہ عمد ایسی چیز سے قتل کرنا جس سے عام طور پر قتل نہیں کیا جاتا۔ پس اگر تھوڑے سے پانی میں ڈبویا اور اس کا انتقال ہو گیا تو ان تمام حضرات کے پاس نہ قتل عمد ہے نہ شبہ عمد۔ اور اگر کنویں میں ڈال دیا جائے یا کسی بلندی سے یا پہاڑ سے گرا دیا جائے جس سے بچنے کی امید نہیں ہے تو امام اعظمؒ کے پاس یہ شبہ عمد ہے۔ اور ان دونوں کے پاس یہ قتل عمد ہے۔ اور فتویٰ امام اعظمؒ کے قول پر ہے جیسا کہ کتاب التتمۃ میں ہے۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے لئے یہ حدیث شریف دلیل ہے۔ اور یہ بات کہ نبی اکرم علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام نے بڑے اور چھوٹے آلہ کے درمیان فرق نہیں فرمایا اور مطلق حکم دے دیا۔ شبہ عمد کا حکم دونوں اقوال میں گناہ اور کفارہ اور دیت مغلطہ ہے جو عاقلہ یعنی اہل خاندان پر واجب ہوتی ہے۔ اور جان کے علاوہ دیگر اعضاء میں شبہ عمد، عمد کی طرح سے ہے۔ جس سے قصاص واجب ہوتا ہے۔ کیونکہ جان کے سوا کسی بھی چیز میں شبہ نہیں ہے۔

تیسری قسم: تیسری قسم قتل خطا ہے۔ اور اس کی دو قسمیں ہیں۔.....

پتھراؤ یا کوڑے بازی میں یا لٹھی کی مار سے قتل ہوا تو وہ قتل خطا ہے اور اس کی دیت خطا کی دیت ہے۔ اور جو عمداً قتل کیا گیا تو اس میں قصاص ہے اور جو اس قصاص میں حائل ہو تو اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت اور اس کا غضب ہے، اس کا کوئی فرض اور نفل قبول نہیں کیا جائے گا۔ (ابوداؤد، نسائی)

28/4713۔ سیدنا ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قصاص صرف تلوار سے ہے۔ 18۔ (ابن ماجہ، بزار)

..... 1۔ پہلی قسم۔ خطائی القصد یعنی سمجھنے میں غلطی۔ کسی شخص پر یہ سمجھ کر تیر چلائے کہ وہ شکار ہے یا حربی ہے یا مرتد ہے حالانکہ وہ مسلمان تھا۔

2۔ دوسری قسم خطائی نفس الفعل: یعنی کسی نشانہ یا شکار کو مارنا چاہتا تھا لیکن وہ کسی آدمی کو لگ جائے۔ چوتھی قسم (قتل کی): قتل قائم مقام خطا جیسے کوئی سونے والا جب کروٹ بدل کر کسی آدمی پر گرے جس کی وجہ سے وہ آدمی مر جائے۔ قتل خطا اور قائم مقام خطا کا حکم کفارہ ہے۔ اور اس کی دیت عاقلہ (پدیری خاندان) پر ہے۔ ان دونوں قسموں میں گناہ نہیں ہے لیکن کوئی بھی قتل فی نفسہ گناہ سے خالی نہیں ہے کیونکہ اس میں اس نے عزیمت اور کمال احتیاط کو چھوڑ دیا۔ کیونکہ کمال احتیاط کو چھوڑ دینا فی نفسہ گناہ نہیں ہے لیکن اس میں قتل کی وجہ سے گناہ ہے اس قتل کے گناہ کی وجہ سے کفارہ رکھا گیا ہے اگرچہ اس میں بالقصد قتل کا گناہ نہیں ہے۔

پانچویں قسم (قتل بالسبب): (کسی وجہ سے قتل کیا جانا) جیسے بادشاہ کی اجازت کے بغیر کواں کھودنے والا، دوسرے کی ملک میں پتھر رکھنے والا اور اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اس میں آدمی کی جان تلف ہو جائے تو اس میں عاقلہ پر دیت ہے کفارہ نہیں ہے اور قتل کا گناہ بھی نہیں ہے بلکہ غیر کی ملک میں پتھر رکھنے اور کھودنے کا گناہ ہوگا۔ قتل کے مذکورہ اقسام جس میں اذن نہیں تھا تو یہ محرمی ارث کا سبب ہے بشرطیکہ مجرم مکلف ہو۔ البتہ اس قتل سبب میں ہمارے پاس اس سے میراث سے محرومی نہیں ہوتی۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں قتل سبببسی اپنے تمام احکام میں قتل خطا کی طرح ہے۔ (مرقات، عقود الجواہر، الدر المختار، رد المحتار، ہدایہ، بنایہ، کفایہ، شروح کنز)

18 قولہ: لا قود الا بالسیف (قصاص صرف تلوار سے ہے) حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ اس (قاتل) کے ساتھ ایسا ہی کیا جائے گا جیسا کہ اس نے کیا ہے بشرطیکہ وہ فعل جائز ہو۔ اور اس جائز فعل سے وہ ہلاک ہوا ہو ورنہ اس کی گردن اڑادی جائے گی کیونکہ قصاص کی بنیاد مساوات پر ہے۔ ہمارے پاس (یعنی احناف کے پاس) صرف تلوار سے قصاص لیا جائے گا اگرچہ قتل غیر تلوار سے کیا گیا ہو۔ ہماری دلیل حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ”لا قود الا بالسیف“ (قصاص صرف تلوار سے ہے) اور تلوار سے مراد تھنیا ہے۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے جس چیز کو اختیار کیا ہے۔ اگر اس جیسے عمل سے اس کا پورا بدلہ نہیں لیا جاسکے گا تو اس میں زیادتی ہو جائے گی اس لئے اس کی گردن اڑادی جائے گی۔ بہر حال بدلہ لینے میں زیادتی سے بچنا ضروری ہے جیسا کہ ہڈی کو توڑنے میں ہے۔ (ہدایہ، در مختار)

29/4714 - حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک کنیز کے بدلہ میں ایک یہودی کو قتل 19 کر دینے کا حکم دیا؛ جس کو اس نے اس کے زیورات کے خاطر قتل کیا تھا۔ (بخاری)

30/4715 - حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مسلمانوں کے خون برابر ہیں، ان کی ذمہ داری کو پورا کرنے میں ادنیٰ آدمی بھی کوشش کرے گا 20 اور کم درجہ کا آدمی بھی رد کر سکتا ہے۔ اور مسلمان اپنے مقابل پر ایک دوسرے

19 قولہ: قتل یہود یا بجاریہ (ایک کنیز کے بدلے یہودی کے قتل کا حکم فرمایا) اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ مرد و عورت کے بدلے قتل کیا جائے گا۔ جیسا کہ عورت مرد کے بدلے قتل کی جاتی ہے۔ اکثر اہل علم کا یہی قول ہے۔ (مرقات)

20 قولہ: یسعی بذمتہم ادناہم الخ (ان کی ذمہ داری کو پورا کرنے میں ان میں کا ادنیٰ آدمی بھی کوشش کرے گا) بذل الجھو د میں ہے یسعی بذمتہم کا مطلب یعنی بعہدہم و امانہم ہے یعنی ان کے معاہدہ کو پورا کرنے اور ان کی حفاظت کے لئے ان میں کا ایک ادنیٰ آدمی بھی کوشش کرے گا اور (یہاں) ”ادناہم“ سے مراد ”اقلہم“ ہے یعنی مسلمانوں میں کا ایک آدمی بھی ہو تو اس کے لئے کوشش کرے گا۔ اور ”ادنیٰ“ کی تفسیر حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ”اقلہم“ ہے۔ اور اس میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے جو تفسیر کی ہے اس سے احتراز مقصود ہے کہ امام محمد کے پاس ”ادناہم“ سے مراد غلام ہے۔ اور یہ دناءت سے مأخوذ ہے۔ اور غلام مسلمانوں میں ادنیٰ ہے۔ اور مسلمانوں کی طرف سے ان میں کا کم مرتبہ والا بھی پناہ دے سکتا ہے جیسے وہ غلام جس کو جنگ میں جانے کی اجازت ملی ہے اور معاملہ میں ادنیٰ، اعلیٰ کی طرح ہے کہ وہ جس کو چاہے امن دے سکتا ہے۔ صاحب بدائع نے فرمایا ہے۔ امان کی منجملہ شروط میں عقل، بلوغ ہے۔ دیوانے اور بچے کا امان دینا جمہور علماء کے پاس جائز نہیں ہے۔ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے پاس بلوغ شرط نہیں ہے۔ یہاں تک کہ قریب البلوغ عمر کا لڑکا جو اسلام کو سمجھتا ہے اس کا امان دینا درست ہے۔

اور اس کی ایک شرط اسلام ہے لہذا کافر اگرچہ وہ مسلمانوں کے ساتھ شامل ہو کر لڑ رہا ہو اس کا امان دینا درست نہیں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ حافظ صاحب نے امام اوزاعی کا قول نقل کیا ہے کہ اگر کوئی ذمی مسلمان کے ساتھ مل کر جنگ میں شریک ہو اور وہ کسی کو امان دے تو امام اگر چاہے تو اس کے امن کو باقی رکھے ورنہ اس کو اس کے مقام پر پہنچا دے۔ اب رہا آزاد ہونا امان کے صحیح ہونے کے لئے شرط نہیں ہے۔ اور جنگ کے لئے اجازت یافتہ غلام کا امن دینا بالاتفاق درست ہے لیکن جس غلام کو جنگ سے روک دیا گیا ہے اس کے امن دینے کے بارے میں اختلاف ہے۔

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس کا امن دینا درست نہیں۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ درست ہے اور یہی قول امام شافعی کا ہے امام محمد و امام شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کی دلیل حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ”یسعی بذمتہم ادناہم“ ہے۔ ذمہ، عہد کو کہتے ہیں اور امن دینا ایک قسم کا عہد ہے۔ اور مسلمان غلام مسلمانوں میں ادنیٰ درجہ میں سے ہے لہذا یہ حدیث شریف اس کے لئے بھی شامل ہے۔.....

کے مددگار ہیں۔ خبردار! مسلمان، کافر کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا اور معاہدہ والا 21 بھی دوران معاہدہ قتل نہیں کیا جائے گا۔ (ابوداؤد، نسائی)۔

31/4716۔ ابن ماجہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے۔

..... اور حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں عبد مجبور (جس کو جنگ سے روک دیا گیا ہو) شامل نہیں ہے۔

کیونکہ لفظ ادنیٰ یا تو ”ذات“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی خساست و تحارت کے ہیں۔ یا پھر وہ ”ذو“ سے ماخوذ ہے جس کے معنی قرب و نزدیکی کے ہیں۔ اور یہاں پہلے معنی مراد نہیں ہیں۔ کیونکہ حدیث شریف میں آپ ﷺ کا ارشاد ”المسلمون تتكافأ دماءهم“ (تمام مسلمانوں کے خون برابر ہیں) تمام مسلمانوں کو شامل کرتا ہے اور اسلام لانے کے بعد خساست و تحارت نہیں رہتی۔ اور دوسرے معنی (قرب) یہ بھی عبد مجبور کو شامل نہیں ہے۔ کیونکہ جب وہ جنگ کی صف میں نہیں ہے تو کافروں کی صف سے قریب رہنے والا بھی نہیں ہے۔

میں کہتا ہوں کہ حافظ صاحب نے فتح الباری میں فرمایا کہ اب رہا نلام تو وہ جنگ کرے یا نہ کرے جمہور علماء نے اس کو امن دینے کی اجازت دی ہے۔ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ جنگ کرے تو اس کا امن دینا جائز ہے ورنہ جائز نہیں۔ میں یہ بھی کہتا ہوں کہ ان دو جملوں کے درمیان ”یسعی بدمتہم ادناہم“ (ان کی ذمہ داری کو پورا کرنے میں ان میں کا ادنیٰ آدمی بھی کوشش کرے گا) اور ”ویجیر علیہم اقصاہم“ (اور کم درجہ کا آدمی بھی رد کر سکتا ہے) کہ درمیان کوئی فرق نہیں معلوم ہوتا بظاہر یہ دونوں ایک ہی معنی میں ہیں۔

21 قولہ: ولا یقتل مسلم بکافر ولا ذو عہد فی عہدہ (نکوئی مسلمان کسی کافر کے بدلے میں قتل کیا

جائے گا اور نہ کوئی معاہدہ والا اپنے دوران معاہدہ میں)

علماء کا اتفاق ہے اگر کافر کسی مسلمان کو قتل کر دے تو کافر قتل کر دیا جائے گا اور مسلمان کسی ذمی کو قتل کر دے تو اس مسئلہ میں اختلاف ہے۔ حضرت امام شافعی و امام محمد علیہما الرحمۃ فرماتے ہیں کہ اس ذمی کے بدلے مسلمان کو قتل نہیں کیا جائے گا جبکہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں مسلمان ذمی کے بدلے قتل کیا جائے گا البتہ حربی کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا۔

امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا استدلال ”النفس بالنفس“ کے عموم سے ہے اور امام صاحب کے جملہ دلائل میں سے وہ حدیث شریف ہے جس کو امام دارقطنی اور امام بیہقی نے عبد الرحمن بن بیلمائی سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک معاہدہ (ذمی) کے بدلے مسلمان کو قتل فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ میں ان لوگوں میں سب سے زیادہ اکرم ہوں جنہوں نے اپنی ذمہ داری کو پورا کیا ہے۔

حضرت امام طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی مکمل حدیث ہے اور اس کے جس جملہ میں مؤمن کو کافر کے بدلے قتل کرنے کی نفی ہے وہ یہ ہے

”لا یقتل مؤمن بکافر ولا ذو عہد فی عہدہ“ حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ”فی عہدہ“

مسلمان کو کسی کافر کے بدلے میں قتل نہیں کیا جائے گا اور نہ کوئی معاہدہ (ذمی) دوران معاہدہ۔.....

..... اس سے متعلق حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے اس جملہ سے جو معنی لئے ہیں وہ محال ہیں۔ کیونکہ اگر یہ معنی مراد ہوں تو یہ لغت کی ایک غلطی ہوگی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تمام لوگوں کے بہ نسبت اس طرح کی غلطی سے بہت پاک ہیں اور اس وقت الفاظ یہ ہوتے ”لا یقتل مؤمن بکافر ولا ذی عہد فی عہدہ“ (ذی عہد بحالت جری) اور جب کہ الفاظ ایسے نہیں ہیں بلکہ ”ولا ذو عہد فی عہدہ“ حالت رفعی میں ہے تو اس سے ہمیں یہ بات معلوم ہوئی کہ قصاص میں یہاں ذمی مراد ہے۔ اور یہ عبارت اس طرح ہوئی ”لا یقتل مؤمن ولا ذو عہد فی عہدہ بکافر“ مسلمان اور ذمی جب تک وہ معاہدہ میں ہیں کسی کافر کے بدلے قتل نہیں کئے جائیں گے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ذمی کافر ہے اور اس میں اس بات پر دلالت ہے کہ حدیث میں حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جس کافر کے بدلے مومن کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے وہ کافر غیر ذمی ہے۔ اور مجملہ ان امور کے ہے جس میں مسلمانوں کے درمیان کوئی اختلاف نہیں وہ یہ ہے کہ مسلمان کو کافر حربی کے بدلے میں قتل نہیں کیا جائے گا۔ اور کافر ذمی کو بھی اس کے دوران ذمہ داری کسی حربی کافر کے بدلے میں قتل نہیں کیا جائے گا۔ اور ہم اس کی مثالیں بکثرت قرآن پاک میں پاتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”وَالَّذِي يَتَّبِعُ مِنَ الْمُحْضِنِ مَنْ نَسَأْتِكُمْ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعَدَّتْهُمْ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ، وَالَّذِي لَمْ يَحِضْنَ“ (سورۃ الطلاق، آیت نمبر: 5) اور تمہاری عورتیں جو حیض سے مایوس ہو چکی ہیں اگر تمہیں شبہ ہو تو ان کی عدت تین مہینے ہے۔ اور ان عورتوں کو بھی جن کو ابھی حیض نہ آیا ہو؟ پس اس کے معنی ”وَالَّذِي يَسْتَسْنِ مِنَ الْمُحْضِنِ وَالَّذِي لَمْ يَحِضْنَ إِنْ ارْتَبْتُمْ فَعَدَّتْهُمْ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ“ ہے (اور وہ عورتیں جو حیض سے مایوس ہو چکی ہیں اور وہ عورتیں جن کو ابھی حیض نہیں آیا ہے اگر تم کو شبہ ہے تو ان کی عدت تین مہینے ہے) اس میں کلمات کی تقدیم و تاخیر ہے۔

پس اسی طرح حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کافر مان لا یقتل مومن بکافر ولا ذو عہد فی عہدہ“ ہے اور اس کی مراد اللہ اعلم (اللہ ہی بہتر جانتا ہے) یہ ہے کہ ”لا یقتل مومن ولا ذو عہد فی عہدہ بکافر“ کسی مسلمان کو اور نہ کسی ذمی کو جب تک کہ وہ دوران معاہدہ میں ہے کافر کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا۔ پس یہاں بھی کلمات کی تقدیم و تاخیر ہے۔ پس جس کافر کے بدلے مومن کے قتل کئے جانے سے منع کیا گیا ہے وہ غیر ذمی غیر معاہدہ کافر ہے۔ حضرت تور پستی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر اس سے وہ مراد نہ لیں جو اصحاب حنفیہ نے لیا ہے تو یہ کلام بے فائدہ رہ جائے گا کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ ذمی کو جب تک وہ اپنی ذمہ داری میں ہے قتل نہیں کیا جائے گا۔ (انہی)۔

اور ہمارے علماء فرماتے ہیں جب احادیث شریفہ میں بظاہر تعارض ہو جائے جیسا کہ امام شافعی، امام مالک، امام احمد رحمہم اللہ وغیرہ نے بخاری شریف کی سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی صحیفہ والی حدیث سے استدلال کیا ہے جس کے متن پر امام طحاوی نے کلام کیا ہے تو ایسی صورتوں میں قیاس کی طرف رجوع کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ اور قیاس ہمارا مؤید ہے کیونکہ ذمیوں کے خون اور مال کی حفاظت بالا جماع ثابت ہے۔ اور بکثرت احادیث میں صراحت کے ساتھ یہاں تک آیا ہے کہ مال کی چوری کرنے والے کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ اور ان کی عورتوں کے ساتھ زنا کرنے والے اور ان پر تہمت لگانے والے پر حد جاری کی جائے گی۔ پس ان کے خون کی حفاظت میں اس کا قتل کیا جانا بدرجہ اولیٰ ہے۔ اور یہ ہمارا مذہب ہے اور امام نجفی و امام شمس کا بھی یہی قول ہے۔ (ماخوذ از رحمۃ الامۃ، مرقات، تسمیق النظام، نیل الاوطار، شرح معانی الآثار)

32/4717۔ اور طحاویؒ کی ایک روایت میں ہے کہ قیس بن عباد نے کہا: میں اور اشترؓ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گئے اور ان سے پوچھا: کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کو کوئی ایسی وصیت کی ہے جو عام لوگوں کو آپ ﷺ نے نہیں کی ہے؟ انہوں نے جواب دیا: نہیں! مگر وہی جو میری اس کتاب میں ہے۔ پھر آپ نے اپنی تلوار کی نیام سے ایک کتاب نکالی جس میں ”المؤمنون تتكافؤ دمائہم“ الخ۔ یعنی مسلمانوں کے خون برابر ہیں، ان کی ذمہ داری کو ادنیٰ آدمی بھی (پورا کرنے کے لئے) کوشش کرے گا اور یہ اپنے مقابل پر ایک دوسرے کے مددگار ہیں۔ کسی مسلمان کو کسی کافر کے بدلہ قتل نہیں کیا جائے گا اور معاہدہ والے کو اپنے معاہدے کے دوران بھی قتل نہیں کیا جائے گا اور جس نے (دین میں) کوئی چیز نکالی تو اس کا وبال اس کے نفس پر ہے۔ اور جس نے (دین میں) کوئی نئی چیز نکالی یا کسی نئی چیز نکالنے والے (بدعتی) کو پناہ دی تو اس پر اللہ تعالیٰ کی اور فرشتوں اور تمام لوگوں کی لعنت ہے۔ (طحاوی)

33/4718۔ اور دارقطنی نے اپنی سنن میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک ذمی کے بدلہ مسلمان (قاتل) کے قتل کا حکم فرمایا اور آپ ﷺ نے فرمایا: میں سب سے زیادہ کریم ہوں ان لوگوں میں جنہوں نے اپنی ذمہ داری کو پورا کیا ہے۔

یہ حدیث متصل اور مرسل دونوں طرح مروی ہے۔ اور اس میں جو (راوی) ابن بیلمائی (کا ذکر) ہے تو ابن حبان نے انہیں ثقہ بتلایا ہے 22 اور ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔ اور وہ

22 قولہ: وثقه ابن حبان و ذكره في الثقات وهو رجل معروف من التابعين (ابن بیلمائی رحمۃ اللہ علیہ) کو ابن حبان رحمۃ اللہ علیہ نے ثقہ قرار دیا ہے اور ان کا ثقات میں تذکرہ کیا ہے۔ اور وہ تابعین میں ایک مشہور و معروف ہیں۔ جب وہ ایسے ثقہ ہیں تو ان کی حدیث صحیح ہوگی اور مرسل حدیث ہمارے پاس اور امام مالک، امام احمد اور اکثر علماء کے پاس حجت ہے (اس سے استدلال کیا جاتا ہے) حتیٰ کہ امام طبری علیہ الرحمۃ نے اس پر تابعین کا اجماع نقل کیا ہے۔ اور فرمایا کہ دوسری صدی کے اوائل تک معاملہ ایسا ہی رہا اس کے بعد حدیث مرسل کے بارے میں قبول نہ کرنے کی ابتداء ہوئی تو اس موقع پر یہاں تک کہا گیا کہ مرسل حدیث کو قبول نہ کرنا بدعت ہے۔ اور ابن عبد البر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ جو شخص حدیث مرسل کو رد کرے اور قبول نہ کرے تو یقیناً اس نے بہت سی سنتوں کو رد کر دیا اور ابن بیلمائی رحمۃ اللہ علیہ کی یہ حدیث مرسل کئی طرق سے مروی ہے ”عن ابی حنیفہ و مالک و الثوری“۔ امام اعظم، امام مالک اور امام ثوری رحمۃ اللہ علیہم سے مروی ہے اور یہ تینوں حضرات، ربیعۃ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے روایت کئے ہیں۔ یہ ائمہ کرام اس مسئلہ میں اتباع کئے جانے کے لئے کافی ہیں۔ اور ابن منکدر اور عبداللہ بن العزیز کی مراسیل سے بھی اس کی متابعت ہوئی ہے۔ اس لئے یہ حجت ہے۔ مرسل حدیث شریف جب متعدد سندوں سے ثابت ہو اور ان میں سے بعض طرق سے بعض کو قوت حاصل ہوتی ہو تو مرسل ہونا اس کی سند کے لئے قاذح نہیں۔ (ماخوذ از تسبیح النظام، عقود الجواہر)

تالبعین میں ایک مشہور آدمی ہیں۔

34/4719۔ سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: میں اس آدمی کو معاف نہیں کروں گا 23 جو دیت لینے کے بعد قتل کرے۔ (ابوداؤد)۔

35/4720۔ اور ایک روایت میں ہے: اگر وہ اس میں سے کسی چیز کو قبول کرے پھر اس کے بعد زیادتی کرے اس کے لئے دوزخ ہے، جس میں وہ ہمیشہ رہے گا۔ (دارمی)

36/4721۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے، انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: حدود مساجد میں قائم نہیں کئے جائیں گے 24 اور باپ سے بیٹے کے بدلے قصاص نہیں لیا جائے گا۔ 25 (ترمذی، دارمی)

23 قولہ: لا اعفی من قتل بعد اخذ الدیة۔ (میں اس آدمی کو معاف نہیں کروں گا جو دیت لینے کے بعد قتل کرے) اس لئے کہ ولی کا حق (دیت لینے سے) بالکل ساقط ہو جاتا ہے۔ (درمختار)

24 قولہ: لا یقام الحدود فی المساجد۔ حدود مساجد میں قائم نہیں کئے جائیں گے کیونکہ مساجد فرض نمازوں کے لئے اور اس کے متعلقات مثلاً نوافل، ذکر، درس و تدریس وغیرہ کے لئے بنائی گئی ہیں۔ (ابن ہمام نے اس کو ذکر کیا ہے اسی طرح مرقات میں ہے)

25 قولہ: لا یقاد بالولد الوالد (لڑکے کے بدلے باپ سے قصاص نہیں لیا جائے گا) کتاب ’’اختلاف الامة‘‘ میں ہے کہ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بیٹا جب ماں باپ میں سے کسی کو قتل کرے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا لیکن جب باپ اپنے بیٹے کو قتل کرے تو اس میں اختلاف ہے۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ، امام شافعی، امام احمد رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ باپ کو بیٹے کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بیٹے کے بدلے باپ کو اس وقت قتل کیا جائے گا جیسے محض قتل کے ارادے سے اس کو لٹا کر قتل کرے۔

اور والدہ کا حکم باپ کی طرح سے ہے۔ اور دادا، دادی، نانا، نانی کا حکم ماں باپ کی طرح سے ہے۔ (برجنزی بحوالہ مرقات)

اور صاحب درمختار نے کہا ہے کہ یہ حضرات بیٹے کو وجود میں لانے اور حیات دینے کا سبب ہیں لہذا بیٹا ان کو فنا کرنے کا سبب نہیں بن سکتا پس ایسے وقت باپ کے مال میں تین سال کے اندر دیت ادا کرنا ہمارے پاس واجب ہوتا ہے کیونکہ یہ قتل عمد ہے اور قتل عمد میں عاقلہ (یعنی باپ کے رشتہ دار) پر دیت نہیں ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ بدل صلح کی طرح فی الفور دیت واجب ہوتا ہے۔ (زیلعی، جوہرۃ)

37/4722۔ عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے اور وہ سراقہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا جب کہ آپ ﷺ باپ کا بیٹے سے قصاص لینے اور بیٹے کا باپ سے قصاص نہ لینے کا حکم فرما رہے تھے۔ (ترمذی)۔

38/4723۔ حضرت ابو رمثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں اپنے والد کے ساتھ حاضر ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا: یہ جو تمہارے ساتھ ہے کون ہیں؟ تو انہوں نے کہا: یہ میرا بیٹا آپ اس پر گواہ رہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: (تمہیں معلوم ہونا چاہئے) کہ نہ تمہارے اوپر اس کا قصور ہوگا نہ اس پر تمہارا قصور ہوگا۔ (ابوداؤد، نسائی)۔

39/4724۔ شرح السنۃ میں اس (حدیث) کی ابتداء میں یہ اضافہ ہے کہ انہوں نے کہا: میں اپنے والد کے ساتھ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ میرے والد نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پشت مبارک میں جو چیز تھی اس کو دیکھا تو کہا کہ آپ ﷺ مجھے اپنی پشت مبارک میں جو چیز ہے اس کے علاج کرنے کی اجازت دیجئے کیونکہ میں طبیب (معالج) ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تم رفیق ہو اور طبیب اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

40/4725۔ حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک آدمی نے اپنے غلام کو عمداً قتل کر دیا 27 تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو

26 قولہ: یقید الاب من ابنہ۔ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم باپ کا بیٹے سے قصاص لیتے تھے اور بیٹے کا باپ سے قصاص نہیں لیتے تھے۔ اور تو دے معنی قصاص کے ہیں۔ علماء نے فرمایا اس میں حکمت یہ ہے کہ باپ بیٹے کے وجود کا سبب ہے۔ اسی وجہ سے جائز نہیں کہ بیٹا باپ کی فنا کا سبب بنے۔ (لمعات)

27 قولہ: ان رجلا قتل عبده الخ (ایک آدمی نے اپنے غلام کو عمداً قتل کر دیا) اس میں ہمارا مذہب یہ ہے کہ آزاد اگر کسی دوسرے کے غلام کو قتل کر دے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا مگر جب آقا اپنے غلام کو قتل کر دے تو اس کو قتل نہیں کیا جائے گا کیونکہ اس کا غلام اس کا اپنا مال ہے تو اس کو اپنی ذات کے خلاف مطالبہ کا حق نہیں البتہ اس پر کفارہ واجب ہے۔ (جوہرہ)

پس یہ تمام احادیث ہماری دلیل ہیں۔

امام شافعی اور امام مالک رحمہما اللہ فرماتے ہیں آزاد کو غلام کے بدلے قتل نہیں کیا جائے گا اگرچہ کہ وہ دوسرے.....

سو (100) کوڑے لگوائے اور ایک سال کے لئے اس کو شہر بدر کر دیا اور مسلمانوں سے اس کے حصے کو ختم کر دیا، اور آپ ﷺ نے اس سے اس کا قصاص نہیں لیا۔ اور اس کو حکم فرمایا کہ وہ ایک غلام آزاد کر دے۔ بیہیگی نے اس کو اپنی سنن میں اور دارقطنی نے اپنی سند سے اس کی روایت کی ہے۔

41/4726۔ بیہیگی کی ایک اور روایت میں سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ ایک باندی

نے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس آ کر کہا کہ میرے آقا نے مجھ پر تہمت لگائی اور مجھے آگ پر بٹھایا؛ یہاں تک کہ میری شرم گاہ جل گئی، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے فرمایا: ”کیا اس نے تجھ پر اس (جلے ہوئے حصے) کو دیکھا“ اس نے کہا: ”نہیں“ تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کیا تو نے اس کے لئے کسی چیز کا اعتراف کیا ہے؟ اس نے کہا: ”نہیں“ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: اس کو میرے پاس حاضر کیا جائے، پھر جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس آدمی کو دیکھا تو کہا: ”کیا تو اللہ تعالیٰ کا عذاب دیتا ہے؟“ اس نے کہا: اے امیر المؤمنین! میں نے اس کو اس کے نفس کے بارے میں تہمت لگائی۔ حضرت عمرؓ

..... کا غلام ہو۔ اور ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ“ آزاد کو آزاد کے بدلے اور غلام کو غلام کے بدلے۔ (سورۃ البقرۃ، آیت نمبر: 178) پس اس میں جو مقابلہ ہے اس کا تقاضہ یہ ہے کہ آزاد کو غلام کے بدلے قتل نہ کیا جائے کیونکہ آزاد مالک ہے اور غلام مملوک ہے دونوں کے درمیان کوئی مساوات نہیں ہے۔ اور قصاص مساوات پر قائم ہے۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اس بات میں تمام نصوص عام ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

وَ كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ . (المائدۃ، آیت نمبر: 45) اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد: تُحِبُّبَ عَلَيْكُمْ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ . (البقرۃ، آیت نمبر: 178) اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ”العمد قود“ اور یہ (نصوص) امور مذکورہ کے معارض نہیں ہیں کیونکہ ان میں تقابل مقید ہے ہم جو بیان کئے ہیں اس میں تقابل مطلق ہے اور مطلق کو مقید پر محمول نہیں کیا جاسکتا اس کی وضاحت اس طرح ہے کہ ”الحر بالحر“ کا تقابل ”الحر بالعبد“ کے معارض نہیں ہے کیونکہ ان میں عموم کے تحت جتنی چیزیں آئی ہیں ان میں کی بعض چیزوں کا ذکر ہے جو اس عموم کے حکم کے موافق ہیں۔ ان میں سے چند چیزوں کو ذکر کرنے سے باقی چیزوں کی تخصیص لازم نہیں آتی۔

کیا تم نہیں دیکھتے کہ اس میں الانشی بالانشی، والذکر بالذکر (عورت عورت کے، مرد مرد کے) کے مقابل ہے لیکن یہ مرد کا عورت کے مقابل ہونے کو مانع نہیں ہے۔

اسی طرح ”العبد بالحر“ (غلام، آزاد) کے مقابل ہونے کو بھی مانع نہیں ہے یہاں تک کہ آزاد کے بدلے بالاتفاق غلام کو قتل کیا جاتا ہے۔ پس اسی طرح اس کے عکس (یعنی غلام کے بدلے آزاد) کے لئے بھی مانع نہیں ہے کیونکہ اگر وہ مانع ہو تو اس کے عکس (یعنی آزاد کے بدلے غلام) کے لئے بھی مانع ہوگا۔ (مرقات، رد المحتار، شروع کنز)

نے پوچھا: ”کیا تو نے اس کو اس حالت پر دیکھا؟“ اس شخص نے جواب دیا: ”نہیں“ آپ نے پوچھا: کیا اس نے تم سے اس کا اعتراف کیا؟ اس نے کہا: ”نہیں“ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے! اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ فرماتے ہوئے نہ سنا ہوتا کہ کسی غلام کا اپنے مالک سے قصاص نہیں لیا جائے گا اور نہ کوئی بیٹے کا اپنے باپ سے قصاص لیا جائے تو میں ضرور تجھ سے اس کا قصاص لیتا۔ پھر آپ نے اس کو سامنے کیا اور اس کو سو (100) کوڑے لگائے اور باندی سے فرمایا: ”تو چلی جا! تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں آزاد ہے۔ اور (اب) تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی باندی ہے۔“

42/4727 - اور ابوداؤد نے روایت نقل کی ہے عمرو بن شعیب، اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک فریادی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے کہا ”یا رسول اللہ ﷺ اس کی ایک باندی“ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا تجھ پر افسوس ہے تجھے کیا ہو گیا۔ تو اس نے کہا: ایک شر ہو گیا۔ اس نے اپنے آقا کی ایک باندی کو دیکھ لیا۔ پس وہ اس پر غیرت میں آ گیا اور اس کے آلہ تناسل کو کاٹ ڈالا۔ 28 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اس آدمی کو میرے پاس لے آؤ۔ اس کی تلاش کی گئی اس کو نہیں لاسکے تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمائے تو چلا جا کیونکہ تو آزاد ہے تو اس نے کہا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میری مدد کس کے ذمہ ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا ”ہر مسلمان پر“ یا فرمایا ”ہر مومن پر“ ہے۔

43/4728 - حضرت ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کسی آدمی کو اس کے جسم میں کوئی تکلیف پہنچتی ہے اور وہ اس کی وجہ سے صدقہ دیتا ہے تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس کی وجہ سے اس کا درجہ بلند

28 قولہ: فجب مذاکیرہ (اس کے مذاکیر (شرم گاہ) کو کاٹ دیا)

اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ غلام کے کسی حصے کے بدلے میں آزاد کے کسی حصے کو بالاتفاق کاٹا نہیں جائے گا۔ اور اس میں قصاص نہیں ہے ہمارے پاس اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ دونوں کے پاس یہی ہے۔ اس لئے ہدایہ میں ہے کہ مرد اور عورت کے درمیان جان کے سوا دیگر اعضاء میں قصاص نہیں۔ آزاد اور غلام کے درمیان اور دو غلاموں کے درمیان بھی اعضاء میں قصاص نہیں ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ان تمام مسائل میں اختلاف ہے سوائے آزاد کے عضو کے، اس کے بدلے غلام کا عضو

کاٹا جائے گا۔

فرماتا ہے اور اس سے ایک گناہ کو مٹا دیتا ہے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

44/4729 - حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان پانچ یا سات آدمیوں کو قتل کروا دیا جنہوں نے ایک شخص کو دھوکہ سے قتل کر دیا تھا اور حضرت عمرؓ نے فرمایا اگر اہل صنعاء اس پر (قتل پر) آپس میں مدد کرتے تو میں ان سب کو قتل کر دیتا۔ 29 امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی روایت کی ہے۔

45/4730 - اور امام بخاری نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسی طرح روایت کی ہے۔

46/4731 - سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی آدمی کسی آدمی کو پکڑ لے اور دوسرا اس کو قتل کر دے تو جس نے قتل کیا ہے اس کو قتل کیا جائے گا (قصاص میں) اور جس نے پکڑا تھا اس کو قید کر دیا جائے گا۔ 30 (دارقطنی)

47/4732 - اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ آپ نے ایک ایسے آدمی کے بارے میں جو کسی آدمی کو عمداً قتل کر دیا تھا اور ایک دوسرے آدمی نے اس کو پکڑا تھا تو یہ فیصلہ فرمایا کہ قاتل کو قتل کر دیا جائے گا اور دوسرے کو قید میں ڈالا جائے گا یہاں تک کہ وہ مر جائے۔ (امام شافعیؒ)۔

29 قولہ: لو تما لا علیہ اهل صنعاء لقتلتهم جميعا لذلك (اگر اس پر تمام اہل صنعاء آپس میں مدد کرتے تو اس کی وجہ سے ان سب کو قتل کر دیتا)۔ اس لئے ہدایہ میں ہے کہ اگر عمداً کوئی جماعت کسی ایک آدمی کو بھی قتل کرے تو ان سب سے قصاص لیا جائے گا۔

30 قولہ: یقتل الذی قتل ویحبس الذی امسک (جس نے قتل کیا ہے اس کو قتل کیا جائے گا اور جس نے پکڑا تھا اس کو قید کر دیا جائے گا)۔ اس حدیث میں دلیل ہے کہ جو آدمی مقتول کو قتل کرتے وقت پکڑا اس پر قصاص لازم نہیں اور اس کے اس عمل کو قتل میں شرکت قرار نہیں دیا جائے گا۔ اور یہ کسی آدمی کو ایک جماعت مل کر قتل کرنے کی طرح سے نہیں ہے بلکہ صرف اس کو قید کرنا واجب ہے۔ اور صاحب بحر نے یہ بات شافعیہ اور حنفیہ دونوں جماعتوں کی طرف سے نقل کی ہے۔ اور مذکورہ حدیث و اثر سے ان سب نے استدلال کیا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے ارشاد:

”فَمَنْ اعْتَدَىٰ عَلَيَّكُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَىٰ عَلَيَّكُمْ“ (2- سورة البقرة، آیت نمبر: 194) (جو تم پر زیادتی کرے تو تم اس پر ویسی ہی زیادتی کرو جیسا اس نے تم پر کیا) سے بھی اس کا استدلال ہوتا ہے مذکورہ قید کی مدت میں کمی، زیادتی کو جمہور علماء نے حاکم وقت کی رائے کے حوالہ کیا ہے کیونکہ اس میں غرض تادیب ہے موت تک اس کو قید رکھنا مقصود نہیں ہے۔ (نیل الاوطار، ردالمحتار)

بَابُ الدِّيَاتِ (1/165)

دیات کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کا فرمان ہے: "وَدِيَةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا" (4، سورة

النساء، آیت نمبر: 92)

یعنی مقتول کے لوگوں کو خون بہا دیا جائے مگر یہ کہ وہ معاف کر دیں۔

1/4733- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم نے ارشاد فرمایا یہ اور یہ یعنی چھوٹی انگلی اور انگوٹھا برابر ہیں۔ 1- (بخاری)

2/4734- اور ان ہی سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انگلیں برابر

ہیں اور دانت برابر ہیں، سامنے کا دانت اور داڑھ برابر ہیں یہ اور یہ برابر ہیں۔ (ابوداؤد)

3/4735- اور انہیں سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے دونوں ہاتھوں کی

انگلیوں کو اور پاؤں کی انگلیوں کو برابر قرار دیا (ابوداؤد، ترمذی)

4/4736- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

علیہ وسلم نے بنی لحيان کی ایک عورت کے پیٹ کے اس بچہ کی دیت میں جو مر کر گر پڑا تھا 2 ایک غلام یا

باندی کا فیصلہ فرمایا پھر وہ عورت جس پر غلام کا فیصلہ کیا گیا تھا وہ مر گئی تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فیصلہ فرمایا کہ اس کی میراث اس کے لڑکوں اور خاوند کی ہے اور دیت اس کے عصبہ (پدری رشتہ

1 قولہ: هذه وهذه سواء یعنی الخنصر والا بہام یعنی یہ دونوں (چھوٹی انگلی اور انگوٹھا) دیت میں برابر

ہیں۔ اگرچہ کہ انگوٹھے کے جوڑ چھوٹی انگلی سے کم ہیں۔ ہر انگلی میں دیت کل دیت کا دسواں حصہ ہے اور یہ دس اونٹ

ہیں۔ شرح السنہ میں ہے کسی انگلی کو کوئی کاٹ دے تو اس میں دس اونٹ واجب ہیں اور اگر انگلی کے کسی پور کو کاٹ دے تو

اس میں انگلی کی دیت کا تیسرا حصہ دینا ہوگا۔ سوائے انگوٹھے کے پور کے، اس کی دیت انگلی کی دیت کا نصف ہے کیونکہ

انگوٹھے میں صرف دو پور (دو جوڑ) ہوتے ہیں۔ تمام ائمہ اکرام کے پاس ہاتھ اور پاؤں کی انگلیوں میں کوئی فرق نہیں

ہے۔ (مرقات، ہدایہ)

2 قولہ: سقط ميتا (مر کر اس کے پیٹ سے گر پڑا تھا) میتاً ترکیب میں حال مقیدہ ہے اس لئے جب کوئی کسی

(حاملہ) عورت کے پیٹ پر مارنے اور پیٹ کا بچہ مر کر گر جائے تو اس کی دیت ایک غرہ (یعنی غلام یا باندی) ہے اور اگر

زندہ گرا پھر مر گیا تو اس میں مکمل دیت دینا ہوگا۔ ابن منذر فرماتے ہیں کہ اہل علم کے درمیان اس مسئلہ میں کوئی.....

داروں) پر ہے (بخاری، مسلم)۔

5/4737۔ عمرو بن شعیبؒ اپنے والد اور وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ دیت مقتول کے وارثوں کے درمیان میراث ہے اور حضرت رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے یہ فیصلہ فرمایا کہ عورت کی دیت اس کے عصبہ (پدری رشتہ داروں) کے درمیان ہے اور قاتل کچھ بھی میراث نہ پائے گا۔ (ابوداؤد، نسائی)۔

6/4738۔ اور ابوداؤد نے اپنی سنن میں سیدنا مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت

..... اختلاف نہیں ہے البتہ اختلاف ثبوت حیات میں ہے۔ ہر وہ چیز جو حیات پر دلالت کرتی ہے مثلاً آواز کرنا دودھ پینا سانس لینا اور چھینکنا وغیرہ ان تمام چیزوں سے ہمارے مذہب (حنفی) میں حیات ثابت ہوتی ہے۔ لیکن امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ کے پاس صرف آواز کرنے سے ہی حیات ثابت ہوگی۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ہر وہ چیز جس سے حیات کا پتہ چلے مثلاً دودھ پینا، چھینکنا، اور سانس لینا یہ سب آواز کرنے کی طرح حیات پر دلالت کرتے ہیں لیکن صرف کوئی عضو حرکت کرے تو یہ اس کی حیات پر دلالت نہیں ہے کیونکہ عضو کا حرکت کرنا کبھی اختلاف کی وجہ سے یا تنگی سے نکلنے کی وجہ سے بھی ہوتا ہے۔ اور اگر بچہ مر کر نکلے اور پھر ماں مرجائے تو اس ماں کو قتل کرنے کی دیت اور بچے کے مردہ ہو کر نکلنے کا غرہ دینا ہوگا۔ اور صحیح حدیث میں ہے کہ ایسے مسئلہ میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیت اور غرہ دونوں کا فیصلہ فرمایا ہے۔

اور اگر اس ماں سے ماں کا انتقال ہو جائے پھر اس کے بعد بیٹ کا بچہ زندہ نکل کر مرجائے تو اس پر ماں کی دیت اور بچے کی دیت دونوں واجب ہونگے کیونکہ اس نے دو جانوں کو قتل کیا ہے۔ اور اگر ماں مرجائے اور اس کے بعد بچہ مر کر نکلے تو ایسی صورت میں صرف ماں کی دیت واجب ہے۔ جنین کے بارے میں کوئی چیز دینا نہیں ہے۔ لیکن حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے فرماتے ہیں جنین کے بارے میں غرہ ہوگا کیونکہ ظاہر یہ ہے کہ جنین کی موت بھی اسی ماں سے ہوئی ہے اور یہ اس صورت کی طرح ہے جس میں ماں زندہ رہے اور جنین مردہ ہو کر نکلے۔ مگر ہمارا جواب یہ ہے کہ ”ماں کا انتقال“ جنین کی موت کے دو اسباب میں سے ایک سبب ہے کیونکہ ہو سکتا ہے ماں کے مرنے سے اس کا دم گھٹ گیا ہو۔ اس لئے کہ جنین کا سانس لینا ماں کے سانس لینے کے ساتھ ہوتا ہے اور جب شک ہو جائے تو شک کی وجہ سے ضمان واجب نہیں ہوتا۔ اس پر اگر یہ اعتراض کیا جائے کہ اگر جنین مر کر بھی گرجائے تب بھی شک ثابت ہے کیونکہ اس میں جنین کی موت مارکی وجہ سے بھی ہو سکتی ہے اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس میں جان ہی نہ ڈالی گئی ہو۔ اس کے باوجود اس میں ضمان واجب کیا گیا ہے جیسا کہ مذکورہ حدیث میں ہے۔ اس اعتراض کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ اس صورت میں غرہ کا ضمان خلاف قیاس ہے۔ اور نص سے ثابت ہے جس کا ہم اوپر ذکر کر چکے ہیں اور اس میں احتمال ایک ہی وجہ سے ہے.....

کی ہے کہ قبیلہ ہذیل کے ایک آدمی کے تحت (نکاح میں) دو عورتیں تھیں۔ ایک دنے دوسرے کو خیمہ کی چوب (لکڑی) سے مارا اور اس کو قتل کر دیا اور اس کے جنین (پیٹ کے بچہ) کو بھی قتل کر دیا۔ چنانچہ دو آدمیوں نے اس مقدمہ کو حضرت نبی اکرم صلی علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا۔ تو ان دو میں سے ایک نے کہا اس (جنین) کی دیت ہم کیسے دیں جس نے نہ چیخا اور نہ کھایا اور نہ پیا اور نہ رونے کی آواز نکالی۔ تو حضور اکرم صلی علیہ وسلم نے فرمایا کیا اس نے بدوی عرب کی مثنیٰ (قافیہ والی) گفتگو کی طرح گفتگو کیا۔ اور آپ ﷺ نے اس (جنین) کے بارے میں ایک غرہ (غلام یا باندی) کا فیصلہ فرمایا۔ اور اس کو عورت کے عاقلہ (پدری رشتہ دار) پر مقرر فرمایا۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

7/4739 - حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی علیہ وسلم نے جنین

کے بارے میں قاتلہ کے پدری رشتہ دار پر ایک غلام کا فیصلہ فرمایا۔ (ابن ابی شیبہ)

8/4740 - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ ہذیل کی دو

عورتیں لڑ پڑیں اور ان میں سے ایک نے دوسرے کو پتھر پھینک کر مارا اور اس نے اس کو اور اس کے

..... اور جو مسئلہ ہمارے زیر بحث ہے وہ الگ ہے۔ اس میں کئی وجوہ سے احتمالات ہیں۔

اس میں جان کے نڈالے جانے کا بھی احتمال ہے۔ اور غذا منقطع ہو جانے کے سبب بھی موت ہو سکتی ہے اور ماں کے انتقال کر جانے سے بھی موت ہو سکتی ہے۔ پس اس مسئلہ کو نہ اس پر قیاس کر سکتے ہیں اور نہ ہی اس میں ایسی کوئی دلالت ہے لہذا یہ مسئلہ اصل قیاس پر قائم رہے گا یعنی ضمان واجب نہیں ہوگا۔

اور اگر جنین بچہ ہے تو مرد کی دیت کا بیسواں حصہ مراد ہے اور اگر جنین بچی ہے تو عورت کی دیت کا دسواں حصہ ہے اور ان دونوں میں سے ہر ایک حصہ پانچ سو (500) درہم ہے۔ جیسا کہ ابن ابی شیبہ، بزار اور ابوداؤد کی روایت میں ہے۔ حضرت امام مالک، حضرت امام شافعی رحمہما اللہ اور جو حضرات اس کی مقدار چھ سو درہم مقرر کئے ہیں ان کے خلاف یہ حجت ہے۔ ہمارے پاس یہ دیت عاقلہ (قاتل کے پدری رشتہ داروں) پر ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے پاس مارنے والے کے مال میں ہے کیوں کہ یہ ایک عضو کا بدلہ ہے۔ اور یہ انگلیوں میں سے کسی انگلی کے کاٹے جانے کی طرح ہے۔ اور عاقلہ پر صرف جان کے بدلے کی ذمہ داری ہوتی ہے۔

اور ہماری دلیل یہ حدیث شریف ہے کہ رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے غرہ کا فیصلہ عاقلہ پر کیا ہے۔ اس کو امام ابوداؤد اور امام ترمذی نے منغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے۔ اور ابن ابی شیبہ نے بھی اس کو حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے اور اس لئے بھی کہ یہ جنین کی جان کا بدلہ ہے۔ حضرت رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے.....

جنین کو مار ڈالا۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ فرمایا کہ اس کے جنین کی دیت ایک غرہ (غلام یا باندی) ہے۔ اور آپ ﷺ نے مقتولہ عورت کی دیت کا قاتلہ کے عصبہ (پدری رشتہ دار) پر فیصلہ فرمایا۔ اس کی اولاد اور ان کے رشتہ داروں کو آپ ﷺ نے وارث قرار دیا۔ (بخاری، مسلم)

9/4741۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ ایک عورت نے اپنی سوکن کو جو حاملہ تھی خیمہ کی چوب سے مارا۔ اور اس کو قتل کر دیا۔ انہوں نے کہا کہ ان میں سے ایک عورت قبیلہ بنی لحيان کی تھی۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتولہ کی دیت کو قاتلہ کے پدری رشتہ داروں کے ذمہ فرما دیا۔ اور جنین کی دیت، غرہ (ایک غلام یا باندی) مقرر فرمائی۔ (مسلم)

10/4742۔ عبداللہ بن بریدہ رضی اللہ عنہما نے اپنے والد سے روایت کی ہے کہ ایک عورت نے ایک عورت کو کوئی چیز (لکڑی یا پتھر) (پھینک کر) مار دیا تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لڑکے کے بارے میں پانچ سو کا فیصلہ فرمایا اور حذف (یعنی لکڑی یا پتھر سے پھینک مارنے) سے منع فرمایا۔ (مسند بزار)

..... اس کو دیت فرمایا ہے کیوں کہ آپ ﷺ فرماتے ہیں ”تم اس کی دیت دو“ اور ان لوگوں نے جو کہا کہ ”أندی من لا صاحب ولا استھل“ (کیا ہم ایسے کی دیت دیں جو نہ چیٹا ہے اور نہ ہی آواز کیا ہے) (الحديث) پھر ہمارے پاس غرہ کی ادائیگی عاقلہ پر سال بھر میں واجب ہے۔ اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جان کی دیت کی طرح (3) تین سال میں اس دیت کی ادائیگی کی جائے گی۔

اس بارے میں ہماری دلیل حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی حدیث شریف ہے انہوں نے کہا کہ ہم کو یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاقلہ پر سال بھر میں دیت کا ادا کرنا واجب قرار دیا ہے۔ صاحب ہدایہ نے اس کا ذکر کیا ہے اگرچہ کہ انہوں نے اس کا حوالہ نہیں دیا مگر محدثین نے ہدایہ کے احادیث کی تخریج کی ہے۔ نیز علماء کی ایک جماعت نے فرمایا ہے کہ امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے بلاغات مرفوع احادیث کے حکم میں ہیں۔ اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ جنین کی دیت میں دو شبہ ہیں۔

1۔ جان کا شبہ کیونکہ وہ اپنے طور پر زندہ ہے۔

2۔ جسم کا ایک حصہ ہونے کا شبہ ہے کیونکہ وہ ماں کے ساتھ متصل ہے۔

ہم وراثت کے حق میں شبہ اول پر عمل کئے ہیں اور حق تا جیل یعنی مؤخر کرنے میں دوسرے شبہ پر عمل کئے ہیں۔ اور بدل عضو جب وہ بیسواں حصہ ہوتا ہے تو ایک سال میں اس کی ادائیگی واجب ہوتی ہے اور یہاں ایسا ہی ہے۔ چونکہ حدیث شریف مطلق ہے اس لئے (500) درہم کے واجب ہونے میں اکثر اہل علم کے پاس جنین کا مذکر ہونا یا.....

11/4743- زید بن اسلم سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غرہ

کو پچاس دینار کے برابر قرار دیا۔ اور ہر دینار کو دس (10) درہم قرار دیا۔ (ابن ابی شیبہ)

12/4744- حضرت ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ غرہ پانچ سو درہم ہے۔ (ابوداؤد)

13/4745- حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ ہمیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے

یہ بات پہنچی ہے کہ آپ ﷺ نے عاقلہ (پدری رشتہ داروں) پر (دیت کی ادائیگی کے لیے) ایک سال مقرر فرمایا۔

محدثین نے کہا کہ امام محمد کے بلاغات مسند (مرفوع) روایتوں کے حکم میں ہیں۔

14/4746- اور حضرت علقمہ اور حضرت اسود سے روایت ہے ان دونوں نے کہا کہ حضرت

عبداللہ نے فرمایا کہ (قتل) شبہ عمد میں 3 پچیس تھے، پچیس جذعے، پچیس بنت لبون اور پچیس بنت

مخاض ہیں (ابوداؤد)۔ یہ مرفوع حدیث کی طرح ہے۔ کیونکہ مقدریں رائے سے معلوم نہیں ہوتیں۔

..... مؤنث ہونا دونوں برابر ہیں۔ (مرقات، ہدایہ، عنایہ، تعلیق مجدد، شروح کنز)

3 قولہ: فی شبہ العمد خمس وعشرون حقة الخ (شبہ عمد میں 25 حقے دیت ہے)

اسی لئے ہدایہ میں ہے کہ شبہ عمد کی دیت سیدنا امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور سیدنا امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے

پاس سواونٹ چار نوعیت کے ہیں (عمر کے اعتبار سے)۔

(1) 25 بنت مخاض (ایک سالہ) (2) 25 بنت لبون (دو سالہ)

(3) 25 حقة (تین سالہ) (4) 25 جذعہ (چار سالہ)

امام محمد اور امام شافعی رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ سواونٹ تین نوعیت کے ہیں۔

30 جذعہ اور 30 حقة

40 ثنیہ یعنی ایسی چالیس حاملہ اونٹنیاں، جن کے پیٹ میں بچے ہوں

کیوں کہ رسول اللہ پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ خطاء عمد کا مقتول، کوڑے اور لٹھ سے قتل کئے ہوئے کی

طرح ہے اور اس کی دیت سواونٹ ہے جن میں چالیس حاملہ ہوں۔

اور سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سیدنا زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں تیس حقے، تیس جذعے ہیں اور اس

لئے کہ شبہ عمد کی دیت زیادہ سخت ہے ہم نے یہی بات بیان کی ہے۔ اور ان دونوں شیخین کی دلیل حضور اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم کا ارشاد گرامی ہے کہ مسلمان کی جان کی دیت سواونٹ ہیں اور ان دونوں (امام شافعی و امام محمد) کی حدیث ثابت نہیں

ہے کیوں کہ صفت تغلیظ میں صحابہ علیہم الرضوان کا اختلاف ہے اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ بطور تغلیظ

چار نوعیت کے اونٹ فرمائے ہیں۔ جیسا کہ مذکور ہوا۔ اور یہ حدیث، مرفوع حدیث کی طرح ہے لہذا اس سے ان.....

15/4747 - حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شبہ عمد کا بدلہ قتل عمد کی طرح سخت ہے لیکن اس کے مرتکب کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ (ابوداؤد)

16/4748 - حضرت ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل یمن کے پاس ایک فرمان لکھا، آپ ﷺ کے فرمان میں یہ تھا کہ جو شخص قصداً کسی مسلمان کو ناحق مار ڈالے (یعنی قتل عمد کا ارتکاب کرے) تو اس کے کئے کا قصاص ہوگا۔ مگر یہ کہ مقتول کے ورثہ راضی ہو جائیں۔ اس میں یہ بھی تھا کہ مقتولہ عورت کے بدلے (قاتل) مرد کو قصاص میں قتل کیا جائے گا اور یہ بھی تھا کہ جان کی دیت سو اونٹ ہیں۔ 4 اور جس کے پاس سونا ہو وہ ایک ہزار دینار دے۔ 5۔

..... کے مقابل میں استدلال کیا جاسکتا ہے۔

4 قولہ: فی النفس الدیة الخ (جان کی دیت سو 100 اونٹ ہے) قتل عمد میں قصاص نہ لیا جائے تو اس کی جگہ سواونٹ ہیں اور قتل خطا اور قتل شبہ عمد میں سواونٹ بالکل متعین ہیں۔ اور کتاب الرحمة میں ہے کہ علماء نے اس پر اتفاق کیا ہے۔ آزاد مسلمان مرد کی دیت جب وہ دیت لینا چاہیں تو قاتل عامد (عمداً قتل کرنے والا) کے مال میں سے سواونٹ ہیں البتہ اس کو فی الفور یا تاخیر سے دئے جانے میں اختلاف ہے۔

اور امام مالک، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ فی الفور دینا ہوگا۔ اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے پاس تین سال کی مدت میں دینا ہوگا۔

قتل عمد کی دیت میں اختلاف ہے۔ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے پاس اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی ایک روایت میں چار نوعیت کے اونٹ ہیں۔

25 بنت مخاض 25 بنت لبون 25 حقة 25 جذعہ

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں تین حصوں پر منقسم ہونگے۔

حقة 30 جذعہ 30 اور خلفہ یعنی حاملہ اونٹنیاں 40

اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کی ایک دوسری روایت اس کے موافق ہے، اب رہا شبہ عمد کی دیت امام اعظم اور امام شافعی رحمہما اللہ کے پاس وہ عمد محض کی دیت کی طرح ہے۔ اور اس بارے میں امام مالک رحمۃ اللہ سے روایت مختلف ہیں اور قتل خطا کی دیت تو امام اعظم اور امام احمد رحمہما اللہ کے پاس پانچ نوعیت کے اونٹ ہیں

جذعہ 20، حقة 20، بنت لبون 20، ابن مخاض 20، بنت مخاض 20 (مرقات)

5 قولہ: وعلی اهل الذهب الف دینار (اور جس کے پاس سونا ہے وہ ایک ہزار دینار دے) دینار اور.....

اور ناک کی 6 دیت جب کہ وہ پوری کاٹی گئی ہو سواونٹ ہیں اور دانتوں میں دیت ہے 7 اور

..... درہم کو دیت میں لیا جاسکتا ہے یا نہیں، اس میں اختلاف ہے، حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور امام احمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں دیت میں اس کو اونٹ ہونے کے باوجود لیا جاسکتا ہے۔ پھر اس بارے میں کہ اونٹ اصل ہیں اور دینار و درہم اس کا بدل ہیں، یا دونوں اصل ہیں۔ اس بارے میں ان دونوں حضرات سے دو دور واپتیں آئیں ہیں۔

اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اونٹ اصل ہیں کیونکہ وہ شریعت کی طرف سے مقرر ہیں۔ اور اونٹوں کے ہوتے ہوئے درہم و دینار کا کوئی اعتبار نہیں ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اونٹ اگر پایا جائے تو اس کا کوئی بدل نہیں ہو سکتا سوائے اس کے دونوں کی رضامندی ہو۔ اگر اونٹوں پر قادر نہ ہو تو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے اس بارے میں دو قول ہیں اور قول جدید میں یہ ہے کہ قبضہ کرتے وقت جو بھی قیمت ہوگی اس کا اعتبار کیا جائے گا خواہ زائد ہو یا کم اور یہ قول (جدید) راجح ہے۔

اور قول قدیم میں جو ضرورتاً معمول بہ ہے اس میں یہ ہے کہ اس کا معادلہ (1000) ہزار دینار یا بارہ ہزار درہم سے ہوتا ہے۔ لیکن درہم سے دیت کی اس مقدار کے بارے میں اختلاف ہے۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ دس ہزار (10,000) درہم فرماتے ہیں۔ امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ بارہ بارہ ہزار درہم فرماتے ہیں۔ کتاب اختلاف الائمہ میں ایسا ہی ہے۔ ظاہر حدیث حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی تائید کرتی ہے کیونکہ حضور علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے ”وعلی اهل الذهب“ اس کی اصل عبارت یہ ہوتی ہے کہ ”مائة من الابل علی اهل الابل والالف دینار او مایقوم مقامها وهو عشرة آلاف درہم علی اهل الذهب“ یعنی اونٹ والوں پر سواونٹ ہیں اور سونا رکھنے والوں پر ہزار دینا ہیں یا اس کے قائم مقام دس ہزار درہم۔ (مرقات)

6 قولہ: وفي الانف اذا وعب جدعه الدية مائة من الابل (اور ناک کی دیت جب کہ اس کو مکمل طور پر کاٹ دے، سواونٹ ہیں) اطراف اعضاء کے بارے میں قاعدہ یہ ہے کہ جب مکمل طور پر اس کی منفعت کو ختم کر دے یا آدمی میں جو خوبصورتی مقصود ہے اس کو پورے طور پر زائل کر دے تو مکمل دیت لازم ہے کیونکہ من وجہ یعنی یہ ایک اعتبار سے نفس کو ضائع کرنا ہے اور انسان کی عظمت و حرمت کی غرض سے اس کو پاک جان مکمل طور پر ضائع کرنے کے حکم سے ملا دیا گیا ہے۔ اس کی دلیل حضور پاک علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام کا زبان اور ناک کے بارے میں مکمل دیت کا فیصلہ فرمانا ہے۔ اور اس (اصل) سے بہت سے جزئیات نکلتے ہیں۔ پس ہم ناک کے بارے میں کہتے ہیں کہ کامل دیت ہوگی۔ کیونکہ اس سے خوبصورتی کو جو مقصود ہے مکمل طور پر ختم کر دیا گیا ہے۔

اسی طرح ناک کے نرم حصے یا اس کے سرے کو کاٹ دے تو ایک پوری دیت دینا ہوگا۔ جیسا کہ ہم نے خوبصورتی کو زائل کرنے سے متعلق ذکر کیا ہے۔ اور اگر ناک کے نرم حصے کو بانس کے ساتھ کاٹ دے تو ایک ہی دیت جائے گی کیونکہ یہ پورا ایک عضو ہے۔ (ہدایۃ)

7 قولہ: فی الاسنان الدية (دانتوں میں دیت ہے) طبیبی نے فرمایا اگر تم یہ کہو کہ اس حدیث میں اور.....

ہونٹوں میں دیت ہے 8 اور دونوں خنصیوں میں دیت ہے۔ اور آلہ تناسل میں دیت ہے اور پٹیھ کی

..... آنے والی حدیث ”وفی الاسنان خمساً خمساً من الابل“ (دانتوں میں پانچ پانچ اونٹ ہیں) میں کیسے موافقت ہوگی تو اس کے جواب میں میں کہتا ہوں کہ وہاں جمع میں افراد کا اعتبار کیا گیا ہے اور یہاں اس کی حقیقت کا اعتبار کیا گیا ہے۔

اس کی مثال الف لام تعریفی میں ہے کہ اس سے حقیقت جنس اور استغراق دونوں بھی مراد ہوتے ہیں۔ اور اس لئے ”خمساً“ کو مکرر لایا گیا ہے تاکہ وہ باعتبار خمس کامل دیت کو شامل ہو جائے۔

ابن حجب فرماتے ہیں عرب میں کسی چیز کو دو مرتبہ لانا اس لفظ کے معنی مطلوب کے اعتبار سے تمام جنس کی تفصیل کا احاطہ کرنے کے لئے ہوتا ہے، اور اس میں ”پانچ پانچ“ دیت پر زیادتی کو ظاہر کرنے کے لئے ہے (مرقات) 8۔ قولہ: وفی الشفتین اللدیۃ الخ (اور ہونٹوں میں دیت ہے) اس بات کو جانو کہ بدن انسانی میں جس عضو کا کوئی ثانی نہیں یا اس میں کوئی ایسی صفت ہو جو مقصود ہے تو ان میں کامل دیت ہے اعضاء چار قسم کے ہیں۔

(1)۔ تنہا ایک ایک اور وہ تین ہیں ناک، زبان، عضو تناسل اور بدن انسانی میں صفات مقصودہ جو ایک ایک ہیں عقل، نفس، قوت شامہ اور قوت ذائقہ ہیں۔

(2) اور ایسے اعضاء جو جوڑ دار ہیں وہ دو آنکھ، دوکان، دو ابرو، دو ہونٹ، دو ہاتھ، عورت کے دو پستان، دو نصیبے اور دو پیر ہیں۔ ان دونوں میں پوری دیت ہے اور ان میں سے ایک میں آدھی دیت ہے۔

(3) اور وہ اعضاء جو چار چار ہیں وہ آنکھ کی پلکین ہیں اور ہر پلک میں چوتھائی دیت ہے۔

(4) اور جو اعضاء دس دس ہیں وہ دونوں ہاتھ اور دونوں پیر کی انگلیاں ہیں۔ دس انگلیوں میں کامل ایک دیت ہے۔ اور ہر انگلی میں دیت کا دسواں حصہ ہے۔

(5) اور جو اعضاء دس سے زائد ہیں وہ دانت ہیں اور وہ ہر ایک میں دیت کا بیسواں حصہ ہے۔ (ردالمحتار)

اب رہا امام ابو داؤد اور امام نسائی نے جو روایت کی ہے کہ فقراء کے ایک بچہ نے اغنیاء کے ایک بچہ کا کان کاٹ دیا تو اس کے رشتہ دار، حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور انہوں نے عرض کیا کہ ہم فقراء لوگ ہیں تو حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر کوئی چیز مقرر نہیں فرمائی۔

اس میں ہمارے لئے اس بات پر دلیل ہے کہ بچہ کا عمد بھی خطا کے حکم میں ہے کیونکہ اس کی یہ حرکت اس کے اختیار صحیح سے نہیں ہے اسی لئے اس سے قتل میں قصاص نہیں لیا جاتا۔ بلکہ اس میں عاقلہ پر دیت ہوتی ہے۔

اور امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ بچہ کا عمد بھی عمد ہے اور اس پر اس کے مال میں سے دیت واجب ہوگی نیز امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث سے اس بات پر استدلال کئے ہیں کہ خطا کی جنایت اگر وہ فقراء ہوں تو عاقلہ پر لازم نہیں ہے۔

اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ چونکہ عاقلہ کی حدیث مطلق ہے اور اگر اس کے متنگدست عاقلہ کوئی.....

دیت ہے اور دونوں آنکھوں میں دیت ہے اور ایک پیر میں آدھی دیت ہے 9
اور دماغ تک پہنچنے والے زخم میں تہائی دیت ہے 10 اور پیٹ کے زخم میں تہائی دیت ہے
اور ہڈی ہٹ جانے والے زخم میں پندرہ اونٹ ہیں۔ اور ہاتھ پیر کی ہر ایک انگلی 11 دس اونٹ ہیں۔
اور دانت 12 میں پانچ اونٹ ہیں۔ (نسائی، دارمی)

.....پیشہ اور کام کرتے ہیں تو ان پر دیت لازم آئے گی۔ (ہدایہ، مرقات، نیل الاوطار)
اور مولانا شیخ محمد محدث تھانوی رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث کی تاویل میں فرماتے ہیں ہو سکتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ
وسلم نے دیت کو ان (فقراء) پر فوری طور پر لازم نہیں فرمایا اور فوری طور پر ان سے اسکا مطالبہ نہیں کیا بلکہ سہولت اور
وسعت کو اس کی مدت مقرر فرمادی ہو یا شارع علیہ السلام کا یہ حکم ان کے حق میں خاص ہو یا یہ کہ یہ ابتدائی حکم ہو پھر حدیث
شریف کا اتنا حصہ منسوخ ہو گیا ہو کیونکہ اس جیسی دوسری مثالوں میں دیت کو جاری کیا گیا ہے، یہ سب اس وقت ہے جب
کہ جنایت کا ارتکاب کرنے والا آزاد ہو۔ اور اگر جنایت کرنے والا غلام ہو تو تب بھی اس میں یہی توجیہات رہیں گی مگر
اس کی جنایت عاقلہ پر نہیں بلکہ غلام پر ہوگی۔ انتھی

9 قوله: وفي الرجل الواحدة نصف الدية (اور ایک پیر میں نصف دیت ہے)
حضرت شہنی نے فرمایا کہ بدن میں جو اعضا جوڑ دار ہیں ان کے ہر دو میں کامل دیت واجب ہوتی ہے جیسے دو
آنکھ، دو ہاتھ، دو پیر، دو ہونٹ، دو کان، دو دھبے۔ اور ان دو میں سے ایک ایک میں آدھی دیت ہے۔ (مرقات)
10 قوله: وفي المامومة ثلث الدية دماغ تک پہنچنے والے زخم میں تہائی دیت ہے۔ (ہدایہ)
اور مرقات میں ہے کہ علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اس قسم کے مفادیر محض تعبدی (غیر قیاسی) ہیں اس کی
معرفت کا شریعت کے بیان کے سوا کوئی اور راستہ نہیں ہے۔

11 قوله: وفي كل اصبع الخ (اور ہاتھ، پیر کی انگلیوں میں سے ہر انگلی کی دیت دس اونٹ ہیں) صاحب ہدایہ
نے کہا: یہ اسی حدیث کی بناء پر ہے اور انگلیوں کی یہ دیت اس لئے بھی ہے کہ پوری انگلیوں کا کاٹنا جنس منفعت کو ختم کرنا
ہے۔ اور ایسی صورت میں کامل دیت ہوتی ہے۔ اور انگلیاں دس ہیں اور کامل دیت ان دس پر تقسیم کی جائے گی۔ (ہدایہ)

12 قوله: وفي السن خمس من الابل: (اور دانت میں (دیت) پانچ اونٹ ہیں یا پچاس دینار یا پانچ سو
درہم ہیں۔ کیونکہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ہر دانت میں پانچ اونٹ ہیں یعنی اگر آزاد ہے تو دیت کا
بیسواں حصہ ہے۔ اور اگر غلام ہے تو اس کی قیمت کا بیسواں حصہ ہے۔ پس اگر تم کہو کہ ایسی صورت میں تمام دانتوں کی
دیت جان کی دیت سے 3/5 بڑھ جاتی ہے۔ چونکہ عام طور پر دانت بتیس (32) ہوتے ہیں تو اس میں دیت
(16000) سولہ ہزار درہم واجب ہوتی ہے۔ اور یہ مقدار جان کی دیت پر 3/5 یعنی (6000) چھ ہزار زائد ہے۔
تو میں کہتا ہوں کہ ہاں اس میں کوئی ہرج نہ نہیں کیونکہ یہ خلاف قیاس ہے۔ اور نص سے ثابت ہے۔ جیسا کہ.....

17/4748۔ اور امام مالکؒ کی روایت میں یہ ہے کہ ایک آنکھ کی 13 دیت پچاس اونٹ ہیں اور ہاتھ میں پچاس اونٹ اور پیر میں پچاس اونٹ ہیں اور ہڈی ظاہر ہونے والے زخم میں پانچ اونٹ ہیں۔

18/4749۔ حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ ایسے زخموں کی دیت جس میں ہڈی ظاہر ہو جائے تو پانچ پانچ اونٹ ہیں۔ اور دانتوں میں (ہر دانت) کی دیت بھی پانچ پانچ اونٹ ہیں۔ (ابوداؤد، نسائی، دارمی) ترمذی اور ابن ماجہ نے (اس حدیث کے) ابتدائی حصہ کی روایت کی ہے۔

19/4750۔ حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک آدمی کے بارے میں چار دیتوں کا 14 فیصلہ فرمایا۔ اس نے ایک آدمی کو مارا تھا جس سے اس کی سماعت، بصارت، اس کا آلہ تناسل اور اس کی عقل چلی گئی۔

ابو الحارث اور عبداللہ بن احمد بن حنبل رحمہما اللہ نے روایت کی ہے کہ امام احمد بن حنبل نے اس کو بیان کیا ہے۔ اور ابن ابی شیبہ نے بھی اس کے ہم معنی روایت کی ہے۔

..... کتاب ”الغایۃ“ وغیرہ میں ہے اور کتاب ”عنایۃ“ میں ہے کہ ایسا عضو جس کو ضائع کرنے پر مقررہ مقدار سے بڑھ کر دیت واجب ہوتی ہو تو بدن میں سوائے دانتوں کے کوئی دوسرا نہیں۔ (درمختار، ردالمحتار)

13 قولہ: وفى العين خسمون الخ (وہ آنکھ میں پچاس اونٹ ہیں) یعنی آنکھ میں جان کی آدھی دیت پچاس اونٹ ہیں (ہدایہ)

14 قولہ: انه قضی فی رجل الخ (ایک آدمی کے بارے میں چار دیتوں کا فیصلہ فرمایا) اس حدیث شریف میں دلیل ہے کہ ان مذکورہ چار چیزوں یعنی سماعت، بصارت، عضو تناسل اور عقل میں سے ہر ایک میں ہمارے پاس اور دیگر فقہاء کے پاس ایک دیت ہے۔

اور صاحب بحر نے اس سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا کہ اس پر اجماع ہے کیونکہ صحابہؓ میں سے کسی نے اس کا انکار نہیں کیا ہے۔ (نیل الاوطار)

اسی لئے ہدایہ میں ہے جو شخص کسی عضو پر مارے اور اس کی منفعت ختم کر دے تو اس میں کامل دیت ہے جیسا کہ ہاتھ شل ہو جائے اور آنکھ جب اس کی روشنی ختم ہو جائے تو اس میں کامل دیت ہے۔.....

20/4751 - حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ بنی عامر کے دو آدمیوں کی دیت، دو مسلمانوں کی دیت کی طرح 15 ادا فرمائی۔ ان دونوں کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد تھا۔ (ترمذی)

..... اور اسی میں ایک مقام پر یہ ہے کہ اگر کوئی مار کر عقل ضائع کر دے تو اس میں بھی دیت ہے۔ اور کسی کی سماعت یا بصارت، قوت شامہ یا قوت ذائقہ کو زائل کر دے تو اس میں بھی دیت ہے کیونکہ ان میں سے ہر ایک منفعت مقصودہ ہے۔
15 قولہ: ودی العامرین بدیۃ المسلمین (یعنی حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی عامر قبیلہ کے دو آدمیوں کی دیت، دو مسلمانوں کی دیت کی طرح ادا فرمائی) یعنی مسلمان کی اور ذمی کی دیت اگرچہ وہ مجوسی ہو برابر ہے۔
حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا یہودی اور نصرانی کی دیت چھ ہزار (6000) درہم ہے کیونکہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”عقل الکافر نصف دية المسلم“ کافر کی دیت مسلمان کی دیت کا نصف ہے۔
اور کامل دیت ان کے (امام مالک کے) پاس بارہ ہزار درہم ہیں۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے نصرانی اور یہودی کی دیت چار ہزار درہم ہیں اور مجوسی کی دیت آٹھ سو درہم ہیں کیونکہ اسی طرح مروی ہے۔ اور یہ ان کا قول قدیم ہے۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اور ایک روایت کے مطابق امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی فرمایا ہے۔
امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے ”قول جدید“ میں سواونٹ کا ایک ثلث (تہائی) ہے یا یہ نہ ہو تو سواونٹوں کی ایک تہائی قیمت ہے اور مجوسی کے لئے بھی اسی طرح ہے۔

اور ہماری دلیل سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی حدیث شریف ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دو شخصوں کی دیت جن کا آپ ﷺ سے معاہدہ تھا، جب ان کو عمرو بن امیہ ضمرمی نے قتل کیا تو آپ ﷺ نے سواونٹ ادا فرمائے۔

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ”دیه کل ذی عہد فی عہدہ الف دینار“ معاہدہ کرنے والے کی دیت جب تک معاہدہ قائم ہے ہزار دینار ہے۔

اور امام زہری رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ سیدنا ابوبکر و سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ذمی کی دیت مسلمان کی دیت کے برابر قرار دیتے تھے۔

یہ اعتراض نہ کیا جائے کہ کفر کا نقص تو عورت اور غلام کے نقص سے زیادہ ہے تو اس کی (کفر کی) دیت اس سے کم ہونی چاہئے۔ اور اس لئے بھی کہ غلامی کفر کا اثر ہے اور جب کفر کے اثر میں دیت کم ہے تو اولیٰ کم ہونا چاہئے۔

ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ عورت اور غلام کی دیت کا کم ہونا اس کے عورت ہونے یا غلام ہونے کے نقص کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ صفت ملکیت کے نقص کی وجہ سے ہے کیونکہ عورت نکاح کی ملکیت نہیں رکھتی اور غلام مال کی.....

21/4752 - حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر وہ آدمی جس سے عہد ہے جب تک وہ اپنے عہد پر ہے اس کی دیت ہزار دینار ہے۔ (مرا سیل ابوداؤد)

22/4753 - امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب الآثار میں بیثم بن ابوالہیثم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے فرمایا ہے معاہدہ (جس سے معاہدہ ہے) کی دیت آزاد مسلمان کی دیت ہے۔

23/4754 - حضرت حشف بن مالک حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں، کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتلِ خطاء کی دیت میں 16 بیس بنت مخاض، بیس 20 ابن مخاض بیس بنت لبون، بیس جذعہ اور بیس حقہ کا فیصلہ فرمایا۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

اور قول صحیح کے مطابق یہ حدیث حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر موقوف ہے اور ملا علی قاری نے فرمایا اس حدیث کو موقوف تسلیم کیا جائے تب بھی اس میں حرج نہیں۔ کیونکہ یہ حدیث مرفوع کے حکم میں ہے اس لئے کہ مقادیر (مقداروں کا تعین) رائے سے معلوم نہیں کیا جاسکتا۔ اس کے ساتھ یہ بات بھی ہے کہ حدیث جب مرفوع اور موقوف دونوں طرح سے مروی ہوتی ہے تو اس کا اعتبار مرفوع میں ہوتا ہے۔

اور حضرت حشف رحمۃ اللہ علیہ کی امام نسائی نے توثیق کی ہے۔ اور ابن حبان نے ان کو ثقات

..... ملکیت نہیں رکھتا جب کہ آزاد مردان دونوں کا مالک ہے۔ اسی وجہ سے اس کی قیمت بڑھ گئی اور ان دونوں کی قیمت کم ہو گئی۔ اور اس مفہوم میں کافر، مسلمان کے برابر ہیں تو ضروری ہے کہ اس کا بدل مسلمان کے بدل کے برابر ہو۔ (ما خود از شروح کنز)

16 قولہ: قضی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی دية الخطأ الخ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے قتلِ خطا کی دیت میں جو فیصلہ فرمایا) اس حدیث شریف کی بنا پر

قتلِ خطا کی دیت میں پانچ قسم کے سوانٹ ہیں (20) ابن مخاض (ایک سالہ اونٹ)

(20) بنت مخاض (ایک سالہ اونٹنی)

(20) بنت لبون (دو سالہ اونٹنی)

(20) جذعہ (چار سالہ اونٹ).....

(20) حقہ (تین سالہ اونٹ)

میں ذکر فرمایا ہے۔ اور یہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے، حضرت عمرؓ سے اور اپنے والد سے روایت کرتے ہیں اس لئے یہ معروف ہیں۔ کیونکہ معروف قرار دیئے جانے کے لئے کم از کم دو سے روایت کرنا ہے۔ حضرت شمشنی نے کہا ہے کہ جن صاحب کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صدقہ کے اونٹوں سے دیت ادا فرمائی ہے اس کے بارے میں ہمارے اصحاب نے یہ جواب دیا ہے کہ آپ ﷺ کا یہ دیت دینا تبرعاً ہے۔ آپ ﷺ نے اس کو حکم نہیں قرار دیا ہے۔

24/4755۔ امام محمد بن حسن رحمہ اللہ نے فرمایا ہم کو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت پہنچی ہے کہ انہوں نے سونار کھنے والوں 17 پر دیت میں ایک ہزار دینار اور چاندی ہو تو دس

..... امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہمارے مذہب کے مطابق ہے البتہ آپ نے فرمایا کہ ابن مخاض (ایک سالہ اونٹ) کے بجائے ابن لبون (دو سالہ اونٹ) واجب ہے اور ان پر ہماری حجت وہ احادیث ہیں جو ہم نے بیان کیا ہے۔ (ماؤ خوذاز التملۃ و عینی)

17 قولہ: فرض علی اهل الذهب فی الدیة ألف دینار الخ (انہوں نے سونار کھنے والوں پر دیت میں ایک ہزار دینار مقرر کیا) جانو اس بات کو کہ اصل دیت میں علماء کا اختلاف ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ اور ایک روایت میں حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں وہ صرف اونٹ ہیں اور مابقی اقسام مصلحت پر مبنی ہیں، شریعت کے مقرر کردہ نہیں ہیں۔ پس اس کی جو قیمت بھی واجب ہوگی۔

اس حدیث سے اور سابق حدیث ”علی اهل الذهب ألف دینار“ سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ تین انواع اونٹ، سونا، اور چاندی اصل ہیں اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا یہی مذہب ہے۔ اور ان کا تعین یا تو رضامندی سے ہوگا یا قاضی کے فیصلہ سے ہوگا اور اسی پر قاضی حضرات کا عمل ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا کہ اس کا حق قاتل کو ہے۔ اس کا حضرت امام قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے ذکر کیا ہے۔

اور اس سے استدلال کی وجہ یہ ہے کہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ عنہم کی موجودگی میں جب اس کا فیصلہ فرمایا تو کسی نے اس سے اختلاف نہیں کیا اس لئے یہ اجماع کے قائم مقام ہو گیا۔

امام ابو یوسف، امام محمد اور ایک روایت میں امام احمد رحمہم اللہ نے فرمایا اونٹ، سونا، چاندی اور گائے دو سواور بکری دو ہزار اور لباس دو سو جوڑے سب اصل ہیں۔ اس اختلاف کا فائدہ قاتل کو اختیار دینے کی صورت میں ظاہر ہوگا۔

حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے پاس اختیار صرف تین قسموں میں سے رہے گا اور صاحبین کے پاس چھ قسموں میں رہے گا۔ اس اختلاف کا فائدہ اس صورت میں ظاہر ہوگا جب کہ قاتل مقتول کے ولی سے دو سو گایوں سے بڑھ کر صلح کرے تو امام صاحب کے پاس یہ جائز ہوگا کیونکہ اس نے دیت کی جنس سے ہٹ کر دوسری چیز پر مصالحت کی ہے لیکن صاحبین کے.....

ہزار درہم مقرر فرمائے تھے۔ 18 (بیہقی۔ بسند امام شافعی رحمہ اللہ)

..... قول پر یہ جائز نہیں جیسا کہ اگر وہ سو سے زائد اونٹوں پر یا ہزار دینار سے زائد پر مصلحت کرے تو یہ ناجائز ہے اسی طرح یہ بھی ناجائز ہوگا۔ اور بہتر بات تو وہ ہے جس کو امام صاحب نے اختیار کیا ہے جیسا کہ ”المضمورات“ میں ہے کیونکہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ نے سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث شریف کے ظاہری معنی کو اختیار کر کے فرمایا ہے کہ دیت کی چھ انواع ہیں کیونکہ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے دیت کی چھ قسمیں کی ہیں اور ہر قسم کی ایک مقدار مقرر کی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ ایک وقت میں ان سب کا فیصلہ نہیں ہو سکتا۔ پس اس سے ہم کو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اس سے مراد ہر قسم کی مقدار کو بیان کرنا ہے۔ اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ دیت اونٹ، درہم اور دینار میں سے دی جائے گی اور اس سلسلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی مشہوری احادیث موجود ہیں۔

اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے گائے، بکری اور کپڑوں کے جوڑے کو شرع میں اختیار فرمایا تھا کیونکہ ان کا مال یہی تھا۔ چونکہ دیت میں ان کے لئے ان چیزوں کی ادائیگی آسان تھی۔ ان پر سہولت کی خاطر آپ نے اس کو اختیار کیا۔ اس سے راوی کو یہ گمان ہوا کہ آپ کا یہ بیان ان قسموں میں دیت کی مقدار مقرر کرنے کے لئے تھا۔ پس جب وظائف اور عطایا جاری ہوئے تو ان کے اکثر اموال درہم، دینار اور اونٹ تھے۔ پس آپ نے دیت کا فیصلہ اسی میں سے فرمایا۔ پھر گائے، بکری کو دیات میں کوئی دخل نہیں ہے۔ یہ چیزیں مکانات، غلام، باندیوں کے درجے میں ہیں۔ اسی طرح اونٹ کو بھی اس میں شمار نہیں کیا جانا چاہئے تھا مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے احادیث اس بارے میں مشہور ہیں۔ اس کی وجہ سے ہم خاص طور پر اونٹ میں قیاس کو چھوڑ دیتے ہیں۔

(ما خود از مرقات، نیل الاوطار، رد المحتار، بنالیہ، ہدایۃ مبسوط)

18 قولہ: ومن الورق عشرة آلاف درہم، (اور چاندی ہو تو دس ہزار درہم)

حضرت شمشینی فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس دیت سونا ایک ہزار دینار یا چاندی دس ہزار درہم یا اونٹ ایک سو ہیں۔ اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے چاندی بارہ ہزار درہم ہے اور حضرت امام مالک، حضرت امام احمد اور حضرت امام اسحاق رحمہم اللہ کا یہی مذہب ہے۔ کیونکہ چاروں اصحاب سنن نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے یہ روایت تخریج کی ہے۔ قبیلہ بنی عدی کے ایک صاحب قتل کئے گئے تو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دیت بارہ ہزار درہم مقرر فرمائی۔

اور ہماری دلیل جو امام ثوری کا اور حضرت امام شافعی کے اصحاب میں سے ابو ثور کا بھی قول ہے۔ امام بیہقی کی روایت ہے جو حضرت امام شافعی کی سند سے ہے کہ انہوں نے کہا ہم کو امام محمد بن حسن نے بیان فرمایا کہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ روایت پہنچی ہے کہ انہوں نے سونا رکھنے والوں کے لئے دیت میں سونے کے ایک ہزار دینار اور چاندی میں دس ہزار درہم مقرر کئے ہیں۔.....

25/4756- حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے علاج کیا جب کہ وہ طبیب نا تجربہ کار ہو تو وہ (تاوان کی ادائیگی کا) ضامن ہے 19۔ (ابوداؤد، نسائی)

..... امام شافعی رحمہ اللہ سے جو مروی ہے اس کی تاویل یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے درہم کا فیصلہ فرمایا تو اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابتداء عہد میں چھ درہم کا وزن چھ مثقال کے مساوی تھا اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے تک یہ وزن قائم رہا۔ پھر اس کے بعد چھ درہم کا وزن سات مثقال کے برابر ہو گیا۔ حضرت تاج الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اس روایت کردہ حدیث شریف کی تاویل یہ ہے کہ آپ نے بارہ ہزار درہم کو جو واجب فرمایا ہے تو وہ چھ مثقال کے وزن کے اعتبار سے تھے جو سات مثقال کے حساب سے دس ہزار درہم ہوتے ہیں۔ (ماخوذ از مرقات و بنایہ)

19 قولہ فہو ضامن: یعنی وہ معالج اس کی دیت کا ضامن ہے اور چونکہ مریض کی اجازت تھی اس لئے قصاص اس سے ساقط ہو جائے گا اور طبیب کی جنایت اکثر فقہاء کے پاس عاقلہ (پدری رشتہ دار) پر ہے۔ (ماخوذ از لمعات و مرقات)

خلاصہ کلام جیسا کہ بذل الجھو د میں ہے معالج (ڈاکٹر) جب اپنے ہاتھ سے کسی چیز کا علاج کرے مثلاً رگ کاٹے یا جلد چیرے یا کسی آلہ سے داغ دے یا اپنے ہاتھ سے دوا پلائے اور اس کو منہ میں ڈالے اور وہ عضو تلف ہو جائے تو اس کی جنایت سے ڈاکٹر پر دیت لازم آئے گی۔ لیکن جب ڈاکٹر اس کے لئے کوئی نسخہ لکھ دے اور مریض کے لئے اس کی وضاحت کر دے اور اس کو مریض اپنے ہاتھ سے کھائے تو اس کے لئے کوئی ضامن نہیں ہے۔

(2/166) بَابُ مَا لَا يُضْمَنُ مِنَ الْجَنَائِيَاتِ

ان جرائم کا بیان جن کا تاوان نہیں

1/4757 - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: چوپائے کے زخمی کر دینے کا ضمان (تاوان) نہیں 1۔ کان میں ہلاک ہو جانے کا ضمان نہیں 2 اور کنویں میں گرنے سے ہلاک ہو جانے کا ضمان نہیں۔ (بخاری، مسلم)

1 قولہ العجماء جرحھا جبار (چوپائے کے کسی کو زخمی کر دینے کا ضمان (تاوان) نہیں) اس سے حضرت

امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے استدلال کیا ہے اس بات پر کہ جانور دوسرے کے مال کو خراب کر دے اور اس کے ساتھ اس کا مالک نہ ہو تو اس پر ضمان نہیں خواہ رات میں ہو یا دن میں۔

اور اگر اس کے ساتھ اس کا مالک ہو اور اس کو پیچھے سے ہانک رہا ہو تو ہر حالت میں تلف شدہ کا اس پر ضمان ہے اور

اگر اس کا مالک سامنے ہو یا اس پر سوار ہو تو اس پر ان چیزوں کا ضمان ہے جن کو چوپائے نے منہ یا ہاتھ سے تلف کیا ہے۔

اور جس کو (چوپائے) نے پیر سے تلف کیا ہے اس کا ضمان نہیں ہے البتہ اگر ساتھ رہنے والا اس کو تلف کرنے پر

ابھارے یا اس کا قصد کرے تو ایسی صورت میں چونکہ اس کی طرف سے زیادتی پائی جا رہی ہے اسی لئے وہ ضمان دے گا۔

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ جانور دن میں اگر دوسرے کے مال تلف کر دے اور مالک ساتھ نہ ہو تو اس پر

ضمان نہیں ہے اور اگر مالک اس کے ساتھ ہو خواہ سوار ہو یا پیچھے سے ہانک رہا ہو یا سامنے ہو یا وہ جانور اس کے پاس ٹھہرا

ہو یا ہر حالت میں اس پر ضمان ہے خواہ ہاتھ سے تلف کرے یا پیر سے یا منہ سے۔

حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے اصحاب اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ العجماء جرحھا جبار مطلق

ہے اور عام ہے، اس کے عموم پر عمل کرنا ضروری ہے البتہ زیادتی ہو تو وہ اس سے خارج ہے۔ (ماخوذ از عمدۃ القاری والمسوی)

اور تعلق المجد میں ہے کہ ضمان کا نہ ہونا زخم کے ساتھ خاص نہیں ہے بلکہ تمام نقصانات بھی اس کے ساتھ شامل ہیں۔

حضرت عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ زخم جو خاص طور پر ذکر کیا گیا وہ اکثریت کے اعتبار سے ہے یا یہ کہ وہ

دوسرے اور نقصانات کے لئے ایک مثال کے طور پر ہے۔

2 قولہ: و المعدن جبار و البئر جبار (کان میں ہلاک ہو جانے کا ضمان نہیں اور کنویں میں گرنے کی وجہ

سے ہلاک ہو جانے کا ضمان نہیں) اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کوئی آدمی کسی آدمی کو اجرت پر کان کھودنے کے لئے

لگائے اور وہ کنواں یا کان اس کھودنے والے کے اوپر گر جائے اور اس کی جان لے لے تو اس کا ضمان نہیں ہے کیونکہ یہ

قتل براہ راست اس کی طرف سے نہیں ہے، نہ اس کے سبب سے ہے۔ (ماخوذ از موطا امام محمد، التعلیق المجد)

2/4758 - حضرت یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں حبشِ عسرت (غزوہ

تبوک) میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ جہاد میں شریک رہا۔ اور میرا ایک نوکر تھا جس کی ایک شخص سے لڑائی ہوگئی۔ ان میں سے ایک نے دوسرے کا ہاتھ کتر دیا۔ جس کا ہاتھ کتر ا گیا تھا اس نے اپنے ہاتھ کو کترنے والے کے منہ میں اس طرح کھینچا کہ اس کا سامنے کا دانت اُکھڑ کر گر گیا وہ شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ آپ ﷺ نے اس کے دانت کا تاوان نہیں دلایا۔ 3 اور آپ ﷺ نے فرمایا: کیا وہ شخص اپنا ہاتھ تیرے منہ میں چھوڑے رکھتا، تاکہ تو سائڈ کی طرح اس کو چبا ڈالے۔ (بخاری و مسلم)

3/4759 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص آیا اور اس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ ہی فرمائیے اگر کوئی شخص میرے پاس میرا مال چھین لینے آئے (تو کیا میں اپنا مال اس کے حوالہ کر دوں)۔ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں! تم اس کو اپنا مال لینے نہ دو۔ اس نے عرض کیا اگر وہ مجھ سے لڑے تو حضور ﷺ نے فرمایا تم بھی اس سے لڑو۔ اس نے عرض کیا، بتلائیے اگر وہ مجھے مار ڈالے؟ آپ نے فرمایا (ایسی صورت میں) تم شہادت کا درجہ پاؤ گے۔ اس نے عرض کیا اگر میں اس

3 قولہ: فاہدر ثنیتہ (دانت کا کوئی تاوان نہیں دلایا) اس میں علماء کا اختلاف ہے ایک جماعت یہ کہتی ہے:

کوئی آدمی کسی کا ہاتھ کتر ڈالے اور وہ ہاتھ کو کترنے والے کے منہ سے کھینچ لے اور اس کا کھینچنا کترنے والے کے کسی دانت کو اکھاڑ دے تو اس دانت کی اس پر کوئی دیت نہیں۔ سیدنا ابوبکر اور سیدنا شریح رضی اللہ عنہما سے اسی طرح کی روایت ہے اور یہ قول کوفیین کا اور اماشافعی رحمۃ اللہ علیہم کا ہے اور ان حضرات کا کہنا یہ ہے کہ جس کو کتر ا گیا ہے اگر وہ کترنے والے کو کسی دوسری جگہ زخمی کر دے تو اس پر اس کا ضمان آئے گا ابن ابی لیلیٰ اور امام مالک رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ وہ دانت کی دیت کا ضامن ہے اور اس باب کی یہ حدیث پہلے حضرات یعنی حنفیہ وشافعیہ کی دلیل ہے۔ (عمدة القاری)

اور نیل الاوطار میں ہے کہ یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جنایت اگر مجنی علیہ (جس پر زیادتی کی گئی ہو) پر خود اس کے کسی سبب سے ہو جیسے مذکورہ قصہ یا اس جیسا کوئی واقعہ ہو تو اس میں قصاص اور تاوان نہیں ہے اور جمہور کا مذہب یہی ہے لیکن اس میں یہ شرط ملحوظ رہے گی کہ جس کو کتر ا گیا ہے اسے اپنے ہاتھ کو یا کسی اور عضو کو اس سے آسان طریقہ سے چھڑا لینے کی قدرت نہ ہو اور یہ کترنا اس کے لئے تکلیف دہ ہو۔ مگر ظاہر حدیث سے اس کا شرط نہ ہونا معلوم ہوتا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ شرط قواعد کلیہ کی بناء پر قید لگانے کے باب سے ہے۔

کو مار ڈالوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: وہ دوزخ میں جائے گا۔ 4 (مسلم)

4/4760- سیدنا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے: انہوں نے کہا کہ میں

نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو اپنے مال کی حفاظت میں قتل کیا جائے تو وہ شہید ہے (بخاری، مسلم)

5/4761- سیدنا سعید بن زید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا جو کوئی اپنے دین کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کیا جائے تو وہ شہید ہے۔ اور جو اپنے خون (جان) کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کیا جائے وہ بھی شہید ہے اور جو اپنے مال کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کیا جائے وہ بھی شہید ہے 5 اور جو کوئی اپنے گھر والوں کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کیا

4 قولہ: قال رأيت ان قتلته قال هو في النار (آپ بتلائیں اگر میں اس کو مار ڈالوں؟ آپ ﷺ نے

فرمایا: وہ دوزخ میں جائے گا) اس حدیث کی رو سے ناحق کسی کا مال لینے کا ارادہ رکھنے والے کو قتل کر دینا جائز ہے خواہ مال تھوڑا ہو یا زیادہ کیونکہ حدیث کا حکم عام ہے اور یہ جمہور علماء کا قول ہے بعض اصحاب امام مالک کا قول یہ ہے کہ اگر وہ معمولی سی چیز کو طلب کیا ہے تو قتل کرنا جائز نہیں ہے۔ لیکن ان کا قول درست نہیں اس معاملہ میں جمہور کا قول ہی درست ہے۔ اور اس حدیث شریف سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مال چرانے والے کو جب قتل کر دیا جائے تو اس میں اس کے لئے نہ دیت ہے اور نہ قصاص۔ اور یہ بھی مسئلہ کہ مدافعت کرنے والا اگر اس میں قتل ہو جائے تو وہ شہید ہے۔ (عمدة القاری) اور مرقات میں ہے اکثر علماء یہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی آدمی کے مال یا جان کو فوت کرنے یا اس کے بیوی بچوں کو ضرر پہنچانے کا ارادہ کیا گیا ہو تو اس آدمی کو اجازت ہے کہ اس ارادہ کرنے والے کو اچھے طریقے سے اس کی مدافعت کرے اگر وہ بغیر لڑائی کے باز نہ آئے اور اس وقت اس کو قتل کر دے تو اس پر کوئی چیز واجب نہیں۔

درمختار میں ہے جو آدمی کسی کے محارم پر زیادتی کرے تو ایسے آدمی کو قتل کرنے کی اس کو اجازت ہے۔ اور اگر وہ ایسی صورت

میں اپنے لئے گواہ نہ پائے تو دنیا کے احکام میں تو اس سے قصاص لیا جائے گا اور آخرت کے احکام اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔

اور اسی کتاب میں ایک دوسرے مقام پر ہے کہ کوئی غیر آدمی کسی کے پاس رات میں داخل ہو اور اس کے گھر سے مال

چرا کر لے جا رہا ہے اور مالک مکان اس کا پیچھا کر کے مار ڈالے تو ایسی صورت میں اس پر کوئی چیز واجب نہیں۔ کیونکہ

رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد پاک ہے ”قاتل دون مالک“ اپنے مال کی حفاظت کے لئے تم لڑ سکتے ہو۔

اور اگر وہ مال لینے کے ارادہ سے آیا اور اس کو قتل کرنے کے سوا دفع کرنے کی کوئی صورت نہ ہو اور وہ اس کو مال

لینے سے پہلے ہی قتل کر دے تو بھی اس کا یہی حکم ہے۔ ”صدر الشریعہ“۔

5 قولہ: ومن قتل دون ماله فهو شهيد (اور جو اپنے مال کی حفاظت کرتے ہوئے مارا جائے تو وہ شہید

ہے) درمختار میں ہے کہ اپنے مال کی حفاظت میں قتال کرنا جائز ہے اگرچہ کہ مال نصاب سے کم ہو اور اسی طرح.....

جائے وہ بھی شہید ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

6/4762۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اگر کوئی تمہارے گھر میں جھانکے اور تم نے اسے اجازت نہیں دی ہے اور پھر اگر تم کنکر مار کر اس کی آنکھ پھوڑ دو 6 تو تم پر کوئی گناہ نہیں۔ (بخاری و مسلم)

..... لڑنے والے کو قتل کر دینا بھی جائز ہے کیونکہ حدیث شریف ”من قتل دون ماله فهو شهيد“ (جو اپنے مال کی حفاظت کرتے ہوئے قتل کیا جائے وہ شہید ہے) مطلق ہے۔ (فتح القدیر)

6 قولہ: ففقت عينه ما كان عليك من جناح (پس تم اس کی آنکھ کو پھوڑ دو تو تم پر کوئی حرج نہیں) کتاب ”القدیة“ میں ہے کہ جو کوئی کسی آدمی کے گھر کے دروازہ میں نظر ڈالے اور وہ آدمی اس کی آنکھ کو پھوڑ دے تو اس پر کوئی ضمان نہیں ہے جب کہ بغیر آنکھ پھوڑے کے اس کو دفع کرنا ممکن نہیں تھا اور اگر بغیر آنکھ پھوڑے اس کو دفع کرنا ممکن ہو تو ضمان ہوگا۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں دونوں صورتوں میں بھی ضامن نہیں ہوگا اور اگر اپنا سر اندر داخل کیا (گھر والے نے) اس کو پتھر سے مار کر سر پھوڑ دیا تو بالاتفاق اس پر ضمان نہیں ہے۔ اختلاف صرف گھر کے باہر سے دیکھنے والے کے بارے میں ہے۔ (درمختار)

اور ردالمحتار میں اور معراج الدرایت میں ہے: جو آدمی کسی انسان کے گھر میں دیکھے گھر کے سوراخ یا دروازے کے شکاف یا اس جیسی چیز سے دیکھے تو گھر کا مالک اس کو لکڑی سے چھو کر یا کنکر پھینک کر اس کی آنکھ پھوڑ دے تو ہمارے پاس وہ اس کا تاوان دے گا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ضمان نہیں دے گا، ان کی دلیل سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرمائے اگر کوئی آدمی بغیر اجازت کے تم پر جھانکے تو تم اس کو کنکر سے مار کر آنکھ پھوڑ دو تو تم پر کوئی حرج نہیں۔ اور ہماری دلیل حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد گرامی فی العین نصف الدیة (آنکھ میں نصف دیت ہے) اور یہ عام ہے اور اس لئے کہ محض کسی کی طرف دیکھنا اس کو نقصان پہنچانے کو جائز نہیں کرتا جیسا کہ کوئی آدمی کھلے ہوئے دروازے میں سے دیکھ لے اور جیسا کہ گھر میں چلے جائے اور دیکھ لے یا اس کی بیوی کی شرمگاہ کے علاوہ کسی حصہ کو مس کرے تو (اس کے جرم پر) اس کی آنکھ نکال دینا جائز نہیں ہے اور اس لئے کہ حضور علیہ الصلاۃ والسلام کا ارشاد لا یحل دم امرئ مسلم الا باحدی ثلاث النفس بالنفس و الشیب الزانی و المارق لدینہ النارک للجماعة“ (تین چیزوں میں کسی ایک چیز کے بغیر کسی مسلمان کا خون کرنا جائز نہیں) حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد اس کی عصمت (جان کی سلامتی) کے ساقط نہ ہونے کا مقتضی ہے۔ اور حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی جو روایت ہے اس سے مقصود اس طرح کے عمل کو سختی سے روکنا ہے۔ انتھی.....

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ حدیث شریف اس بات پر محمول ہے کہ کوئی آدمی کسی کے گھر کے دروازے میں سے دیکھے اور وہ اس کی آنکھ پھوڑ دے تو اس پر کوئی تاوان نہیں دے گا بشرطیکہ بغیر آنکھ پھوڑے اس کو ہٹانا ممکن نہ ہو اور اگر آنکھ پھوڑے بغیر اس کو ہٹانا ممکن ہو تو تاوان دینا پڑے گا۔

714763۔ سیدنا سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کے مکان میں دروازے کے سوراخ سے جھانکا، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مدری (کنگھی جس سے سلائی جڑی ہوتی ہے) تھی جس سے آپ ﷺ اپنا سر مبارک کھجا رہے تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر میں جانتا کہ تو مجھے دیکھ رہا ہے تو میں یہ مدری تیری آنکھ میں گھونپ دیتا۔ اور فرمایا: اجازت حاصل کرنا نگاہ کی حفاظت کے لئے ہے۔ (بخاری، مسلم)

814764۔ سیدنا ابوذر رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا جس نے اجازت لینے سے پہلے کسی کے گھر میں پردہ ہٹا کر اپنی نگاہ ڈالی اور اس گھر والوں کی ستر کو دیکھے تو وہ ایسے جرم کا مرتکب ہو جس کا کرنا اس کے لئے جائز نہیں تھا۔ اور جس وقت اس نے نگاہ ڈالی اگر اس وقت کوئی آدمی اس کے سامنے آ کر اس کی آنکھ پھوڑ دے تو آنکھ پھوڑنے والے کو میں سرزنش نہیں کرونگا۔ ہاں اگر کوئی مرد کسی ایسے دروازے پر سے گزرے جس پر نہ کوئی پردہ پڑا ہو اور نہ بند ہے اور اس کی نظر گھر کے اندر کے آدمیوں پر پڑ جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں ہے۔ بلکہ گناہ تو گھر والوں پر ہوگا۔ (ترمذی)

914765۔ سیدنا عبداللہ مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انہوں نے ایک آدمی کو دیکھا

کہ وہ پتھر پھینک کر مار رہا ہے تو انہوں نے کہا کہ مت پھینکو، کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پتھر پھینک کر مارنے سے منع کیا اور فرمایا ہے کہ اس سے نہ کوئی شکار کیا جاسکتا ہے اور نہ کسی دشمن کو مارا جاسکتا ہے البتہ وہ کبھی دانتوں کو توڑ دیتا ہے اور آنکھوں کو پھوڑ دیتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

..... اور حضرت شہنی رحمۃ اللہ علیہ سے اسی طرح مروی ہے۔

وقولہ : کما لودخل بیتہ الخ (جیسا کہ کسی کے گھر میں چلے جائے) یہ اس قول کے مخالف ہے جس کو صاحب درمختار نے ذکر کیا ہے مگر یہ کہ ان کی ذکر کردہ صورت کو محمول کیا جائے ایسی صورت پر جس کے بغیر اس کو دفع کرنا ناممکن ہو۔ اور یہاں جو مسئلہ ہے وہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کو دفع کرنا اس کے بغیر بھی ممکن ہے "فلیتأمل" اس کو غور سے سمجھو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

10/4766- حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی ہماری مسجد یا ہمارے بازار میں گزرے اور اس کے پاس تیر ہوں۔ تو اس کی نوک کو پکڑ رکھے۔ ایسا نہ ہو کہ کسی مسلمان کو اس سے کچھ نقصان پہنچے۔ (متفق علیہ)

11/4767- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کہ تم میں سے کوئی اپنے بھائی پر ہتھیار سے اشارہ نہ کرے، کیا خبر کہ شاید شیطان اس کے ہاتھ سے کھینچ لے، تو یہ دوزخ کے گڑھے میں گر جائے۔ (متفق علیہ)

12/4768- اور انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اپنے بھائی

کو کسی لوہے کی چیز سے اشارہ کرے تو فرشتے اس پر لعنت کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ اسے (ہاتھ میں سے) رکھ دے اگرچہ وہ اس کا حقیقی بھائی ہو۔ (بخاری)

13/4769- حضرت ابن عمر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

سے روایت کرتے ہیں جس نے ہم پر ہتھیار اٹھایا وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (متفق علیہ)۔ اور امام مسلم نے یہ زیادہ کیا کہ ”جو ہم کو دھوکہ دے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔“

14/4770- حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا جو ہم پر تلوار سونت لے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (مسلم) کہ آپ ﷺ نے فرمایا جہنم کے سات دروازے ہیں، ان میں سے ایک دروازہ ان کیلئے ہے جو میری امت پر تلوار اٹھائے یا آپ ﷺ نے فرمایا ”محمد (ﷺ) کی امت پر“ (امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے)

15/4771- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں

کہ آپ ﷺ نے فرمایا جہنم کے سات دروازے ہیں، ان میں سے ایک دروازہ ان کیلئے ہے جو میری امت پر تلوار اٹھائے یا آپ ﷺ نے فرمایا ”محمد (ﷺ) کی امت پر“ (امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے)

16/4772- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

بے نیام تلوار لینے دینے سے منع فرمایا۔ (ترمذی و ابوداؤد) حضرت حسنؓ نے حضرت سمرةؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوانگلیوں کے درمیان تسمہ کاٹنے سے منع فرمایا۔ 7 (ابوداؤد)

7 قولہ: نہی ان یقد السیرین اصبعین (آپ ﷺ نے تسمہ کو دوانگلیوں کے درمیان رکھ کر کاٹنے سے منع

فرمایا) تسمہ کٹنے کے بعد چاقو پھسل کر یعنی دونوں انگلیوں کا درمیانی حصہ نہ کٹ جائے۔ ابن ملک نے فرمایا کہ ان دونوں حدیثوں میں جو منع وارد ہے وہ تنزیہی اور شفقت کے طور پر ہے۔ (مرقات)

18/4774 - حضرت ہشام بن عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہشام بن حکیم، ملک شام میں چند کسانوں کے پاس سے گزرے جنہیں دھوپ میں کھڑا کیا گیا تھا، اور ان کے سروں پر تیل ڈالا گیا تھا۔ انہوں نے پوچھا یہ کیا ہے؟ کہا گیا کہ ان لوگوں کو خراج کے بارے میں سزا دی جا رہی ہے۔ تو ہشام نے کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو سزا دے گا جو دنیا میں لوگوں کو عذاب دیتے ہیں۔ (مسلم)

19/4775 - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہاری عمر دراز ہو تو قریب ہے کہ تم ایسی قوم دیکھو گے جن کے ہاتھوں میں گائے کی دم جیسی کوئی چیز ہوگی۔ وہ صبح کرینگے اللہ کے غضب میں اور شام کریں گے اللہ کی ناراضگی میں۔

20/4776 - ایک اور روایت میں ہے کہ وہ شام کرینگے اللہ کی لعنت میں۔ (مسلم)

21/4777 - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ دوزخیوں کی دو قسمیں ہیں (ان جیسی) میں نے نہیں دیکھا، ایک وہ قوم جن کے ساتھ گائے کی دم طرح کوڑے ہونگے جن سے وہ لوگوں کو مارینگے، اور دوسری وہ عورتیں جو لباس پہن کر بھی ننگی ہونگی، ماٹل کرنے والی، ماٹل ہونے والی، جن کے سرموٹی اونٹنیوں کے کوہان کی طرح ہلتے ہونگے، وہ نہ جنت میں جائیں گی اور نہ اس کی خوشبو پائیں گی حالانکہ اس کی خوشبو اتنی اتنی مسافت سے محسوس کی جاتی ہے۔ (مسلم)

22/4778 - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں کوئی کسی کو مارے تو چہرے پر مارنے سے بچے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو اس کی صورت پر پیدا فرمایا ہے۔ (بخاری و مسلم)

بابُ الْقَسَامَةِ (3/167) قسامت (قسم کھانا) کا بیان 1

1/4779 - حارث بن ازیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا: ایک آدمی قبیلہ وادعہ اور ایک دوسرے قبیلہ کے درمیان مارا گیا۔ اور لاش وادعہ سے قریب تھی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: تم دونوں کو اس کے خون کے عوض دینا۔

1- قولہ: القسامة..... قاف (ق) کے زبر سے ہے۔ قسامہ سے مراد وہ قسمیں ہیں جو اس محلہ والوں سے لی جاتی ہیں جس محلہ میں مقتول پایا گیا ہو۔ یہ ہمارے پاس ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے پاس وہ قسمیں ہیں جو قاتل کا علم نہ ہونے کی وجہ سے مقتول کے ان اولیاء سے لی جاتی ہیں جو اس کے خون کے عوض دینا ہیں۔
قسامہ کا سبب: محلہ یا قائم مقام محلہ میں مقتول کا پایا جانا۔

قسامہ کا رکن: ان کا یہ کہنا ہے ”باللہ ما قتلناہ ولا علمناہ قاتلا“ اللہ کی قسم ہم نہ اس کو قتل کئے ہیں اور نہ ہم کو اس کے قاتل کا کوئی علم ہے۔

قسامہ کی شرط: قسم کھانے والے کا مرد، آزاد اور عاقل ہونا۔ امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا: قتل خطا کے قسامہ میں عورتیں شامل ہوں گی جب قتل عمد کے قسامہ میں شامل نہیں ہوں گی۔

قسامہ کا حکم: قسم کھانے کے بعد دیت کے وجوب کا فیصلہ کرنا خواہ دعویٰ قتل عمد کا ہو یا قتل خطا کا قسامہ کی حدیث شریعت کے اصول میں سے ایک اصل اور دین کے احکام میں سے ایک اہم ضابطہ قانون ہے۔ اور بندوں کے مصالحہ کا ایک اہم رکن ہے۔ صحابہ کرامؓ، تابعین، تبع تابعین اور تمام اہل علم نے اسی کو اختیار کیا ہے اگرچہ اس حدیث سے استدلال کے طریقے میں قدرے اختلاف ہے۔

بعض قائلین نے اس امر میں اختلاف کیا کہ اگر قتل عمد ہو تو اس سے قصاص واجب ہوگا یا نہیں۔ اہل علم کی اور ایک جماعت نے وجوب قصاص کا حکم فرمایا اور یہ قول امام مالک، امام احمد، امام اسحاق کا اور امام شافعی رحمہم اللہ کا قول قدیم ہے۔ فقہاء کوفہ اور امام شافعی کے قول راجح کے مطابق قصاص واجب نہیں ہوگا بلکہ دیت واجب ہوگی۔

قسامہ کے بارے میں اختلاف ہے کہ قسم کون کھائے گا۔ امام مالک، امام شافعی اور جمہور نے فرمایا ورثہ قسم کھائیں گے اور ان کے قسم کھانے کی وجہ سے حق واجب ہو جائے گا۔ امام اعظمؒ کے اصحاب نے فرمایا پچاس اہلیان شہر سے قسم لی جائے گی اور ولی ان میں سے پچاس کا انتخاب کرے گا۔ وہ قسم کھائیں گے کہ اللہ تعالیٰ کی قسم ہم نے اس کو قتل نہیں کیا اور ہم اس کے قاتل کو بھی نہیں جانتے۔ جب وہ قسم کھالیں تو ان پر اور اہل محلہ اور ان کے عاقلہ پر دیت کا فیصلہ کیا جائے گا۔ (مرقات)

اللہ عنہ 2 وادعہ سے فرمائے تم میں سے پچاس آدمی اللہ کی قسم کھائیں کہ ہم قتل نہیں کئے اور ہم قاتل کو بھی نہیں جانتے پھر تم کو دیت دینا ہوگا۔ تو آپ سے حارث نے کہا ہم قسم کھائیں اور جرمانہ (دیت) بھی دیں۔ تو آپ نے فرمایا ہاں۔ (طحاوی اور ابن ابی شیبہ عبدالرزاق اور بیہقی نے اس کے ہم معنی روایت کی ہے)

2/4780۔ اور امام بیہقی کی ایک روایت میں سلیمان بن یسار سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قسامت میں مدعی علیہم کی قسموں سے آغاز کیا۔

3/4781۔ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ علیہم الرضوان کی جماعت کی موجودگی میں اس کا فیصلہ فرمائے ان میں سے کسی نے بھی انکار نہیں کیا پس یہ اجماع ہو گیا۔

2 قولہ: فقال عمر لو اذعة يحلف خمسون رجلا الخ (حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وادعہ کے لوگوں سے فرمایا: تم میں سے پچاس آدمی اللہ کی قسم کھائیں) یعنی ہمارے پاس مقتول کا ولی قسم نہیں کھائے گا اگر چیکہ شائبہ رکھتا ہو۔ اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر وہاں کوئی شائبہ ہے تو مقتول کے اولیاء سے پچاس قسمیں لی جائیں گی خواہ دعویٰ قتل عمد کا ہو یا قتل خطا کا اور مدعی علیہ پر دیت کا فیصلہ کیا جائے گا۔ یہی قول صحیح ہے اور ان کے قول قدیم میں ہے کہ جب وہ قسم کھائے کہ انہوں نے عمد اُقتل کیا ہے تو اس کا قصاص لیا جائے گا۔ امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا یہی قول ہے۔ اور اگر مقتول کے اولیاء قسم کھانے سے انکار کریں تو اہل محلہ سے قسم لی جائے گی اگر وہ قسم کھالیں تو بری ہو جائیں گے اور اگر وہ قسم کھانے سے انکار کریں تو ان پر دیت کا فیصلہ دیا جائے گا۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے اختلاف دو موقعوں پر ہے۔

1۔ ہمارے پاس مدعی قسم نہیں کھائے گا برخلاف ان کے۔

2۔ اہل محلہ کا، قسم کے ذریعے سے بری ہونے کے مسئلہ میں

لوٹ سے مراد ایسا قریبہ حالیہ ہے جس سے دل میں مدعی کا سچا ہونا معلوم ہوتا ہے اس طور پر وہاں کسی خاص معین آدمی پر قتل کی علامت ہو یا کوئی واضح بات ہو جو مدعی کے حق میں کھلی دشمنی کے پائے جانے کی گواہی دے یا کسی عادل آدمی کی گواہی یا غیر عادل لوگوں کی ایک جماعت کی گواہی اس بات پر ہو کہ اس محلہ والوں نے اس کو قتل کیا ہے۔ لوٹ، (شائبہ) کی شرط اس لئے ہے کہ اگر کسی قسم کا شائبہ نہ ہو تو ان کا مذہب ہمارے ہی مذہب کی طرح ہے۔

ہمارے دلائل میں وہ احادیث شریفہ ہیں جن کا ذکر متن میں آیا ہے۔ و نیز ہماری دلیل حضور علیہ والہ الصلاۃ والسلام کا ارشاد گرامی ہے ”اگر لوگوں کو ان کے دعویٰ کی بناء پر فیصلہ دے دیا جائے تو کتنے لوگ کتنے ایک لوگوں کے.....“

4/4782۔ اور ابن ابی شیبہ امام زہری سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم قسامت میں مدعی علیہ پر قسم کا فیصلہ فرمائے۔

5/4783۔ بزار کی روایت میں ہے جو ابوسلمہ بن عبد الرحمن اپنے والد سے روایت کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ انصار آئے اور عرض کئے ہمارے ساتھی خون میں لت پت ہو گئے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کیا یہ لوگ ان کے قاتل کو جانتے ہیں تو انہوں نے کہا نہیں جانتے سوائے اس کے کہ یہود نے ان کو قتل کیا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے کہ ان میں سے پچاس آدمیوں کا انتخاب کرو پس وہ اللہ تعالیٰ کی مضبوط قسم کھا سینگے پھر تم ان سے دیت لو چنانچہ وہ (ایسا ہی) کئے۔

6/4784۔ اس کی تائید مسلم شریف کی حدیث سے ہوتی ہے جو ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اگر لوگوں کو ان کے دعویٰ کے مطابق فیصلہ دے دیا جائے تو لوگ کتنے ایک لوگوں کے جان و مال کا دعویٰ کریں گے لیکن قسم مدعی علیہ پر ہے۔

.....جان اور مال کا دعویٰ کریں گے۔ لیکن مدعی علیہ پر قسم ہے، اس حدیث شریف میں آپ ﷺ نے جان و مال کے مقدمات میں یکسانیت رکھی ہے اور ان دونوں میں ایک ہی طریقہ سے فیصلہ فرمایا۔

ہوسکتا ہے کوئی یہ کہے کہ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ ہمارے موافق ہیں کیونکہ آپ نے جاہلیت کے دور میں ابو طالب کے قسامت کی حدیث لائی ہے اور ان کی قسامت ہمارے قسامت کے موافق ہے۔ اور شاید امام بخاری اس بات کا اشارہ دینا چاہتے ہیں کہ یہ قسامت اسی طرح برقرار ہے جس طرح وہ جاہلیت کے دور میں تھی۔ اور اس طرح کا واقعہ حضور علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام کے زمانہ میں ایک ہی ہوا ہے۔ لیکن اس پہان میں اختلاف ہے۔ (ماخوذ از شروح کنز، العرف الشدی)۔ اس کی مزید تفصیل ہے جو اس کو جاننا چاہتا ہے وہ بذل اٹھو اور شرح معانی الآثار دیکھے۔ (باب القسامت)

(4/168) بَابُ أَهْلِ الرَّدَّةِ 1 وَالسُّعَاةِ بِالْفَسَادِ

(مرتدین اور فساد کے لئے کوشاں رہنے والوں کا بیان)

اللہ بزرگ و برتر کا فرمان ہے: ”وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ“.

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کی یہ شان نہیں کہ وہ کسی قوم کو ہدایت دینے کے بعد گمراہ کر دے 2 تاکہ ان کے لئے ان چیزوں کو بیان کر دے جن سے ان کو بچنا ہے۔ (9، سورۃ توبہ، آیت نمبر: 115)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”تَمَتُّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ“.

ترجمہ: تم اپنے گھروں میں تین دن (تک) فائدہ اٹھا لو۔ (11، سورہ ہود، آیت نمبر: 65)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: اِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ، ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ. إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ، فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ.

اس کے سوا نہیں کہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرتے ہیں اور زمین میں فساد کے

1 قولہ: اهل الردة ”اہل ردت“ سے مراد مرتد ہیں خواہ مرد ہوں کہ عورت۔ مرتد کے لغوی معنی پلٹ جانے

والا ہے اور شرعی معنی دین اسلام سے پلٹ جانے والا ہے۔

ردت کا رکن:- ایمان لانے کے بعد زبان پر کلمہ کفر لانا ہے۔

ثبوت ارتداد کے لئے شرط:- عقل، ہوش و حواس، رضا و رغبت ہے۔ مجنون، مدہوش، جس کی عقل میں فتور ہو،

ناسمجھ بچہ اور جو نشے میں ہو اور وہ جس کو ارتداد پر مجبور کیا گیا ہو، ایسے تمام لوگوں کے ارتداد کا لحاظ نہیں۔ بالغ ہونا یا مرد ہونا ثبوت ارتداد کے شرائط میں نہیں ہے۔

2 قولہ: و ما كان الله ليضل القوم بعد اذ هداهم... اس آیت کریمہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ لوگوں پر دلائل قائم

کرنے اور ان کے دلائل کے باطل ہونے کو واضح کرنے کے بعد ہی ان کو قتل کرنا واجب ہوتا ہے۔ یہ آیت کریمہ اس کی دلیل ہے کیونکہ یہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ اپنے بندوں کا اس وقت تک مؤاخذہ نہیں کرتا جب

تک وہ ان کو وہ سب کچھ نہ بتا دے جو ان کو کرنا ہے اور جو ان کو چھوڑنا ہے۔ (عمدة القاری)

لئے دوڑتے پھرتے ہیں ان کی سزا یہ ہے کہ وہ قتل کئے جائیں یا سولی پر چڑھا دیئے جائیں یا ان کے ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کاٹ دیئے جائیں یا وہ جلاوطن کئے جائیں یہ تو ان کے لئے دنیا میں رسوائی ہے اور آخرت میں بھی ان کے لئے بڑا عذاب ہے مگر جو لوگ تمہارے قابو میں آنے سے پہلے توبہ کر لیں (تو ان سے تعرض نہ کرو) اور جان لو کہ بلاشبہ اللہ خوب بخششے والا نہایت مہربان ہے۔ (5، سورہ مائدہ، آیت نمبر: 33/34)

1/4785 - حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس چند بے دین (مرتد) لائے گئے تو آپ نے ان کو جلا دیا یہ بات حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو معلوم ہوئی تو انہوں نے کہا اگر میں ہوتا تو ان کو نہیں جلاتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منع فرمانے پر کہ تم اللہ کے عذاب (کی طرح) سے عذاب مت دو، میں ضرور ان کو قتل کر دیتا اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے جو آدمی اپنا دین 3 بدل دے تم اس کو قتل کر دو۔ (بخاری)

3 قولہ: من بدل دینہ فاقتلوه۔ ہمارے پاس یہ حدیث شریف اس بات پر محمول ہے کہ اگر وہ مہلت طلب نہ کرے تو فوری قتل کر دیا جائے گا جیسا کہ ظاہر روایت میں ہے۔ اور اگر اس پر اسلام پیش کرنے کے بعد غور و فکر کے لئے مہلت طلب کرے تو تین دن اس کو قید کیا جائے گا۔ اگر اس مدت میں توبہ کر لے تو ٹھیک ہے ورنہ قتل کر دیا جائے گا۔ (وقایہ) اور قدوری میں بھی ہے کہ اس جیسے معاملہ میں احادیث مشہورہ کی بناء پر اس کو تین دن کی مہلت دینا ضروری ہے اور مبسوط میں بھی اس کے وجوب کا حکم ہے۔ صاحب مبسوط نے کہا کہ اگر وہ مہلت مانگتا ہے تو تین دن کی مہلت دی جائے گی کیونکہ بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس (مرتد) کو کسی قسم کا شبہ پیدا ہو گیا ہے۔ لہذا اس کے شبہ کو دور کرنا ہم پر ضروری ہے یا وہ حق معلوم کرنے کے لئے غور و فکر کی ضرورت محسوس کرتا ہے تو ایسی صورت میں بھی مہلت دینا ضروری ہے اور جب وہ مہلت طلب کرے تو امام کے ذمہ ہے کہ اس کو مہلت دے۔ اور شریعت نے غور و فکر کے لئے تین دن کی مدت مقرر کی ہے۔ جیسا کہ خیار شرط کے مسئلہ میں ہے۔ پھر انہوں نے کہا کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اس باب میں مذکور حدیث شریف جس سے مہلت دینا واجب معلوم ہوتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ممکن ہے اس نے مہلت طلب کی ہو۔ نیز سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا اظہار براءت کرنا بھی مہلت کے وجوب کا متقاضی ہے۔

اور حضرت امام شافعیؒ کے دو اقوال میں صحیح قول یہ ہے کہ اگر وہ فی الحال توبہ کرے تو ٹھیک ہے ورنہ حضرت معاذؓ کی حدیث کی بناء پر اس کو قتل کر دیا جائے اور کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”من بدل دینہ فاقتلوه“ میں مہلت دینے کی کوئی قید نہیں ہے۔ ابن منذر نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اس کا جواب ابھی گزر چکا ہے۔ (ماخوذ از عمدۃ الرعاۃ، مبسوط، وقایہ، فتح القدر).....

2/4786۔ امام مالکؒ، حضرت عبدالرحمن بن محمد بن عبداللہ بن عبدقاری سے وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی طرف سے ایک صاحب حاضر ہوئے پس آپ نے ان سے لوگوں کی بابت دریافت کیا تو انہوں نے آپ کو بتلایا پھر ان سے حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کیا تمہارے پاس مغربہ کے متعلق کچھ خبر ہے تو انہوں نے عرض کیا جی ہاں وہ ایک ایسا آدمی ہے جو اسلام لانے کے بعد کافر ہو گیا تھا۔ آپ نے فرمایا پھر تم نے اس کے ساتھ کیا کیا۔ انہوں نے کہا کہ ہم نے اس کو قریب کیا پھر اس کی گردن اڑادی۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تم نے اس کو تین دن تک قید کیوں نہیں کیا اور ہر دن اس کو ایک روٹی کھلاتے اور اس سے توبہ کرنے کے لئے کہتے شاید کہ وہ توبہ کر لیتا اور اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرف لوٹ آتا۔ پھر حضرت عمرؓ نے کہا اے اللہ میں نہ اس وقت موجود تھا، اور نہ میں نے اس کا حکم دیا اور وہ بات جب مجھے پہنچی تو میں اس سے راضی بھی نہیں ہوا۔ (مالک)

..... کتاب رحمت الامتہ میں مذکور بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ ائمہ کرام اس بات پر متفق ہیں کہ جو آدمی اسلام سے مرتد ہو جائے تو اس کو قتل کر دینا واجب ہے۔ البتہ اختلاف اس امر میں ہے کہ کیا اس کو فوری قتل کرنا ضروری ہے یا اس کو توبہ کے لئے کہا جائے گا، پھر کیا توبہ کا موقع دینا واجب ہے یا مستحب ہے اور اگر اس کے باوجود وہ توبہ نہ کرے تو اس کو مہلت دی جائے گی یا نہیں۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اس کو توبہ کا موقع دینا واجب نہیں ہے فوری قتل کیا جائے گا۔ البتہ وہ خود مہلت طلب کرے تو اس کو تین دن کی مہلت دی جائے گی۔ اور امام اعظمؒ کے بعض اصحاب کا قول ہے کہ اگرچیکہ وہ مہلت طلب نہ کرے مگر مہلت دینا مستحب ہے۔

اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس کو توبہ کیلئے کہنے کے وجوب کے بارے میں دو قول ہیں۔ راجح قول کے مطابق اس کو توبہ کرنے کے لئے کہنا واجب ہے اور مہلت دینے سے متعلق دو قول ہیں۔ قول راجح یہ ہے کہ اس کو اگرچیکہ وہ مہلت طلب کرے مہلت نہیں دی جائے گی اگر وہ ارتداد پر اصرار کرے تو فوری قتل کر دیا جائے گا۔ اور فتح القدیر میں ہے کہ ایام مہلت جو تین دن مقرر کئے گئے ہیں اس لئے کہ یہ مدت عذر کو قبول کرنے کے لئے مقرر کی گئی ہے۔ کیونکہ حبان بن منقذ کی حدیث میں ہے کہ غور و فکر کرنے کیلئے خیار کی مدت تین دن مقرر کی گئی ہے تاکہ وہ دھوکہ نہ کھا جائے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا عبد صالح (حضرت خضر علیہ السلام) کے ساتھ جو واقعہ پیش آیا تھا اس میں یہ ہے کہ اگر میں آپ سے اس کے بعد پوچھوں تو آپ مجھے اپنے ساتھ مت رکھئے: اِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَلِحْنِي، فَذُ بَلَّغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا. (سورۃ الکہف، آیت نمبر: 76) یہ تیسرا موقع تھا۔ اور التعلیق الممجد میں ہے یہ تحدید اللہ تعالیٰ کے اس فرمان سے ہے: تَمَتُّعُوا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ اَيَّامٍ. (سورۃ ہود: 65) تم اپنے گھر میں تین دن تک فائدہ اٹھاؤ۔

3/4787 - حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو یمن کی طرف روانہ کیا تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا۔ کہ جو کوئی آدمی اسلام سے برگشتہ ہو جائے تو تم اس کو اسلام کی دعوت دو پس اگر وہ توبہ کر لے تو اس کی توبہ قبول کر لو۔ اور اگر وہ توبہ نہ کرے تو اس کی گردن مار دو اور جو کوئی عورت اسلام سے برگشتہ ہو جائے تو اس کو دعوت دو اور اگر وہ توبہ کر لے تو اس کی توبہ قبول کر لو اور اگر وہ انکار کرے تو اس کا سر موٹھ دو۔ (معجم طبرانی بسند حسن)

4/4788 - حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو صدقہ کرنے پر ابھارتے اور مشلہ کرنے سے منع فرماتے تھے۔ 5 (ابوداؤد)

4 قولہ: و ان ابت فاستبتھا (اور اگر وہ انکار کرے تو اس کا سر موٹھ دو) تمام ائمہ کرام کا اتفاق ہے کہ مرتد مرد کو قتل کیا جائے جب کہ وہ اسلام کی طرف نہ لوٹے اور کفر ہی پر جما رہے۔ اور مرتدہ عورت کے قتل کے بارے میں اختلاف ہے امام شافعی رحمہ اللہ نے اس کو مرتد مرد کی طرح قرار دیا اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا مرتدہ کو قتل نہ کیا جائے یعنی حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان ”من بدل دینہ فاقتلوہ“ (جو کوئی اپنا دین بدل ڈالے اس کو قتل کر دو) کے عموم سے عورت مستثنیٰ ہے پس امام صاحب کے پاس عورت کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ امام صاحب کی دلیل اس حدیث شریف کی عمومیت ہے ”نہی عن قتل النساء والصبيان“ آپ نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا و نیز متن کی مذکورہ حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ (ماخوذ از مرقات، عمدۃ القاری، رحمۃ اللامۃ)

5 قولہ: وینہانا عن المثلۃ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو مشلہ کرنے سے منع فرماتے تھے۔ در مختار میں ہے ”ونہینا عن غدر و غلول و عن مثلۃ بعد الظفر بہم و اما قبلہ فلا بأس بہا“ اور ہم کو منع کیا گیا ہے دھوکہ دینے اور خیانت کرنے سے اور ان پر قابو پالینے کے بعد مشلہ کرنے سے بھی البتہ ان پر قابو پانے سے پہلے اس میں کوئی حرج نہیں۔ شامی نے کہا کہ امام زبیلی نے فرمایا ہے یہ اچھا ہے اور اس کی نظیر آگ میں جلانا ہے اور فسخ القدر میں مشلہ کے جائز ہونے کو ان پر قابو پانے سے پہلے کے ساتھ مفید کیا گیا ہے جب کہ یہ صورت حال جنگ میں پیش آئے۔ جیسے کوئی مقابلہ میں لڑنے والا وار کر کے کان کاٹ دے پھر وار کر کے آنکھ پھوڑ دے پھر وار کر کے ہاتھ اور ناک کاٹ دے۔ (انتہی)

اسی طرح ”بذل الجھوذ“ میں ہے اور مرقات میں ہے کہ حضرت ابن الملک نے فرمایا ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا مشلہ سے منع فرمانے کے بعد قبیلہ عکل کے لوگوں سے جو کچھ آپ نے کیا ہے وہ یا تو اس وجہ سے ہے کہ انہوں نے بھی چرواہوں کے ساتھ ویسا ہی کیا تھا۔ یا اس وجہ سے کہ ان کا جرم نہایت سنگین تھا۔ کیوں کہ وہ مرتد ہو گئے اور خونریزی کئے اور ڈاکہ زنی بھی کئے پھر اموال چھین لئے۔ اور امام کو اختیار ہے کہ وہ کسی سیاست و مصلحت کی بناء پر مختلف سزاؤں کو جمع کر سکتا ہے۔

5/4789- نسائی بروایت حضرت انس رضی اللہ عنہ۔

6/4790- حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں قبیلہ عکل کے چند لوگ آ کر اسلام لائے۔ مدینہ کی آب و ہوا ان کو نا موافق ہوئی تو آپ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ زکوٰۃ کے اونٹوں کے پاس جائیں، اور ان کا پیشاب اور دودھ پیئیں 6۔ انہوں نے ایسا ہی کیا اور صحت مند ہو کر مرتد ہو گئے اور اونٹوں کے چرواہوں کو قتل کر دیا اور اونٹوں کو ہانک کر لے گئے۔ آپ ﷺ نے ان کو پکڑنے کے لئے ان کا پیچھا کروایا۔ پس ان کو لایا گیا۔ آپ ﷺ نے ان کے ہاتھ پیر کاٹے اور ان کی آنکھوں میں سلائیاں پھیریں پھر ان کو داغ نہیں دیا گیا یہاں تک وہ مر گئے۔

7/4791- اور ایک روایت ہے کہ انہوں (صحابہؓ) نے ان کی آنکھوں میں گرم سلائی

پھیری۔

8/4792- ایک روایت میں ہے سلائیاں لانے کا حکم فرمایا پس ان کو گرم کیا گیا، ان کی آنکھوں میں پھیرا اور ان کو پتھر لی زمین میں ڈال دیا وہ پانی مانگتے رہے مگر ان کو پانی نہیں دیا گیا

6 قولہ: فیشر بوا من ابوالہا والبانہا۔ پس وہ ان کے پیشاب اور دودھ پیئیں۔ حضرت ابن الملک نے فرمایا اس میں اس بات پر دلیل ہے کہ مسافروں کے لئے صدقہ کے اونٹوں کا دودھ پینا جائز ہے اور بوقت ضرورت حرام شے کے ذریعہ علاج بھی جائز ہے اور بعض علماء نے شراب کے ذریعہ علاج کو اسی پر قیاس کیا ہے مگر اکثر حضرات نے اس سے منع کیا ہے کیونکہ طبائع کا اس کی طرف میلان رہتا ہے برخلاف دیگر نجاستوں کے (کہ ان کی طرف طبائع کا میلان نہیں ہوتا) ہمارے ائمہ میں سے امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کا یہی قول ہے البتہ امام اعظم رحمۃ اللہ فرماتے ہیں کہ وہ نجس ہے اور نجس (نا پاک) سے علاج کرنا جائز نہیں ہے۔

امام محمد اور شافعی رحمہما اللہ کے قول کے مطابق ماکول اللحم (جن جانوروں کا گوشت کھایا جاسکتا ہے جیسے اونٹ، گائے، بکری وغیرہ ان کا پیشاب پاک ہے۔

دیگر حضرات نے اس حدیث شریف کے بارے میں فرمایا کہ یہ منسوخ ہے۔ (ما خود از مرقات، عمدۃ الرعایہ) اور نور الانوار میں ہے کہ حاکم کی حدیث میں عربین کی حدیث کے منسوخ ہونے کی دلیل ہے۔ اس طرح سے کہ عربین کی حدیث میں مثلہ کا جو ذکر آیا ہے وہ بالاتفاق حاکم کی حدیث سے منسوخ ہے کیونکہ مثلہ ابتداء اسلام کا واقعہ ہے۔

یہاں تک کہ وہ مر گئے۔

امام بیہقی نے کتاب معرفت میں فرمایا اس حدیث کو منسوخ ہونے پر محمول کیا جائے گا جیسا کہ ابن سیرین اور قتادہ سے مروی ہے اور یہی بات حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں، یا اس حدیث کو محمول کیا جائے گا 7 اس بات پر کہ آپ نے ان کے ساتھ وہی معاملہ کیا جو انہوں نے چرواہوں کے ساتھ کیا تھا۔

9/4793۔ اور امام حاکم کی ایک روایت میں ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب ایک نیک صحابی کی تدفین سے فارغ ہوئے انہیں عذابِ قبر میں مبتلا پایا۔ آپ ﷺ ان کی اہلیہ کے پاس تشریف لائے اور ان کے اعمال کے بارے میں دریافت فرمایا۔ انہوں نے عرض کیا کہ وہ بکریاں چرایا کرتے تھے اور ان کے پیشاب سے احتیاط نہیں کرتے تھے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر ارشاد فرمایا پیشاب سے بچتے رہو کیونکہ اس سے اکثر عذابِ قبر ہوتا ہے۔ امام حاکم نے فرمایا یہ حدیث صحیح ہے اور تمام محدثین اس کی صحت پر متفق ہیں۔

10/4794۔ حضرت عبدالرحمن بن عبداللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے آپ ﷺ ضرورت کے لئے تشریف لے گئے۔ ہم نے ایک سرخ رنگ کا پرندہ دیکھا جس کے ساتھ دو بچے تھے۔ ہم نے اس کے دونوں بچوں کو پکڑ لیا تو وہ پھڑ پھڑانے لگا۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا کس نے اس کے بچوں سے اس کو تکلیف پہنچائی۔ تم اس کو اس کے بچے واپس کر دو 8 اور آپ ﷺ نے چیونٹیوں کا گھر دیکھا جس کو ہم نے جلا دیا تھا۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا اس کو کس نے جلایا ہے۔ ہم نے عرض کیا ”ہم نے“ آپ ﷺ نے فرمایا آگ سے عذاب دینا کسی کے لئے سزاوار نہیں سوائے آگ کے پروردگار

7 قولہ: اویحمل علی انه فعل بهم مافعلوا بالرعاء (آپ ﷺ نے ان کے ساتھ وہی معاملہ کیا جو

انہوں نے چرواہوں کے ساتھ کیا تھا) یہ مثلہ نہیں ہے اس لئے کہ مثلہ وہ ہے جو ابتداء ہو اور وہ کسی کے بدلہ میں نہ ہو۔

(عمدة الرعایہ)

8 قولہ: ردوا ولدھا الیھا (تم اس کو اس کے بچے کو واپس کر دو) یہ امر استجابی ہے کیونکہ پرندوں کے بچے

کا شکار جائز ہے (مرقات)

کے۔ 9 (البدواد)

11/4795۔ سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا آگ سے سزا صرف اللہ ہی دیتا ہے۔ (بخاری)

12/4796۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہوں کہ آخِر زمانے میں ایک قوم نکلے گی جو کم عمر اور عقل کے کھوٹے ہوں گے لوگوں کے اچھے کلام پیش کریں گے اور ایمان ان کے حلق سے آگے نہیں جائے گا جیسے تیر شکار سے نکل جاتا ہے۔ تم ان سے جہاں بھی ملو ان کو قتل کر دو۔ 10۔ کیونکہ ان کے قتل میں، قتل کرنے والے کے لئے قیامت کے دن ثواب ہے۔ (متفق علیہ)

9 قولہ: لا ینبغی ان یعذب بالنار الا رب النار۔ (آگ سے عذاب دینا کسی کے لئے سزاوار نہیں سوائے

آگ کے پروردگار کے) ہدایہ کتاب الکراہیہ میں ہے کسی آدمی کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ اپنے غلام کے گلے میں لوہے کا ایسا طوق ڈالے جس کی وجہ سے وہ سر نہ ہلا سکے جیسا کہ ظالموں کی عادت ہے۔ یہ ممانعت اس لئے ہے کہ یہ دوزخیوں کی سزا ہے اور یہ مکروہ ہے۔ جس طرح آگ سے جلانا مکروہ ہے اسی طرح یہ بھی مکروہ ہے۔ صاحب ردالمحتار نے کتاب الجہاد میں قتال کی کیفیت کے تحت جو درمختار میں و حرقہم کے ضمن میں ہے جو بیان کیا ہے وہ یہ ہے۔

لیکن جلانا یا غرق کرنا اس کا جواز جیسا کہ شرح السیر میں ہے مقید ہے اسی صورت میں ہوگا کہ ان پر اس کے سوا کسی اور طریقہ سے بڑی مشقت اٹھائے بغیر قابو پانا ممکن نہ ہو۔ اگر ان پر قابو پا سکیں تو پھر یہ (جلانا ڈبونا) ناجائز ہے۔

10 قولہ: فاقتلوہم (ان کو قتل کر دو)۔ ان کو قتل کرنا ہمارے پاس اس لئے نہیں کہ مرتد ہو گئے ہیں بلکہ ان کی

بغاوت کی وجہ سے ہے۔ امام کی اطاعت سے نکل جانے والوں کی تین (3) قسمیں ہیں۔

1۔ قطع طریق (ڈاکو): ان کا حکم آئندہ آئے گا۔

2۔ بغاۃ (باغی لوگ): جیسا کہ فتح القدر میں ہے یہ مسلمان قوم ہے امام عدل کے خلاف بغاوت

کئے ہیں۔ لیکن وہ خوارج کی طرح مسلمانوں کا خون کرنا اور ان کی عورتوں کو قیدی بنانا جائز نہیں سمجھتے ہیں۔ مطلب یہ کہ یہ لوگ تاویل کر کے امام کے خلاف بغاوت کئے ہیں۔ ورنہ وہ قطع طریق ہیں۔

3۔ خوارج: وہ ایک ایسی قوم ہے جن کو طاقت حاصل تھی اور امام کے خلاف یہ تاویل کرتے ہوئے بغاوت کی کہ وہ کفر

و معصیت کے اعتبار سے باطل پر ہے۔ اور اپنی تاویل کے ذریعہ امام کے خلاف جنگ کرنا ضروری قرار دیتے ہیں۔ اور ہم (مسلمانوں) کے خون اور مال کو حلال سمجھتے ہیں اور ہماری عورتوں کو قیدی بنا لیتے ہیں اور ہمارے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ علیہم الرضوان کو کافر قرار دیتے ہیں اور یہاں وہ خوارج مراد ہیں جو سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلاف.....

13/4797 - سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سیدنا انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ

عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ عنقریب میری امت میں اختلاف اور تفرقہ ہوگا۔ اور چند لوگوں کی ایسی جماعت نکلے گی جو گفتگو تو بہت اچھی کرے گی مگر کام بُرے کرے گی۔ وہ قرآن پڑھیں گے لیکن وہ ان کے ہنسی سے آگے نہیں بڑھے گا۔ وہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جس طرح تیرشکار سے نکل جاتا ہے پھر واپس نہیں آئیں گے یہاں تک کہ تیر اپنے کمان میں واپس آجائے وہ بدترین مخلوق اور بدطینت ہیں۔

خوشخبری ہے ان حضرات کے لئے جو ان کو قتل کریں اور ان کے لئے جن کو وہ لوگ قتل کریں۔ وہ کتاب اللہ کی طرف بلاتے ہوں حالانکہ وہ کسی چیز میں بھی ہم میں سے نہیں ہیں۔ چونکہ انکو قتل کرے گا تو وہ اللہ سے ان سب میں قریب تر رہے گا۔ (صحابہؓ نے) عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ان کی نشانی کیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا سرمنڈھانا ہے۔ (ابوداؤد)

14/4798 - شریک بن شہابؓ سے روایت ہے انہوں نے کہا میں تمنا کرتا تھا کہ نبی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے کسی صحابی سے میں ملاقات کروں اور خوارج کے بارے میں ان

.....خروج کئے ہیں کیونکہ ان کے اور باغیوں کے درمیان مدار فرقی یہ ہے کہ وہ مسلمانوں کے خون کو اور ان کی عورتوں کو کافر قرار دے کر قیدی بنانا جائز سمجھتے ہیں۔ کیونکہ عورتوں کو بغیر کفر کئے کہ گرفتار نہیں کیا جاتا۔

خوارج کے تعین میں ویسکفرون اصحاب نبینا صلی اللہ علیہ وسلم (اور وہ ہمارے نبی ﷺ کے اصحاب کو کافر قرار دیتے ہیں) یہ قول شرط نہیں ہے بلکہ یہ ان خوارج کا بیان تھا جنہوں نے سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے خلاف بغاوت کی تھی ورنہ خوارج کے بارے میں صرف اتنی بات کافی ہے کہ جس امام کے خلاف وہ خروج کرتے ہیں اس کو کافر سمجھتے ہیں جیسا کہ ہمارے زمانہ میں عبدالوہاب کے تبعین کے بارے میں ہے جو نجد سے ظاہر ہوئے تھے۔ اور حرین شریفین پر قبضہ کر لئے تھے اگرچہ وہ حنبلی مذہب کی طرف اپنی نسبت رکھتے ہیں لیکن ان کا اعتقاد ہے کہ وہی مسلمان ہیں اور جو ان کے اعتقاد کے خلاف ہیں وہ مشرک ہیں۔ اسی لئے وہ اہل سنت والجماعت کے قتل کو اور ان کے علماء کے قتل کو جائز قرار دیتے ہیں۔ یہاں تک کہ 1233ھ میں اللہ تعالیٰ نے ان کی قوت کو توڑ دیا اور ان کے شہروں کو اجاڑ دیا اور مسلمانوں کی فوجوں کو ان پر ظفر مندی عطا فرمائی۔ (ردالمحتار باب البغاة)

فتح القدر میں تحقیق سے لکھا ہے کہ ان کا حکم باتفاق فقہاء باغیوں کا حکم ہے اور خواہر زادہ نے ہمارے اصحاب سے جو نقل کیا ہے اس حدیث شریف میں دلیل ہے وہ ”جنگ کا آغاز کرنے سے پہلے ہم آغاز کر دیں گے۔ کیونکہ اگر.....“

سے دریافت کروں پس ابو بزرہؓ سے عید کے دن ان کے چند ساتھیوں کے ساتھ میری ملاقات ہوئی تو میں نے ان سے کہا کیا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوارج کا ذکر کرتے سنا ہے تو انہوں نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے کانوں سے سنا ہوں اور اپنی آنکھوں سے آپ ﷺ کو دیکھا ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ مال لایا گیا تو آپ ﷺ نے اس کو تقسیم کیا اور سیدھے اور بائیں جانب جو اشخاص تھے ان کو عطاء فرمایا اور جو پیچھے تھے ان کو کچھ نہیں دیا۔ آپ ﷺ کے پیچھے سے ایک شخص کھڑا ہوا اور کہا یا محمد (ﷺ) آپ نے تقسیم میں انصاف نہیں کیا۔ وہ کالا تھا اور اس کے بال کٹے ہوئے تھے۔ اس پر دو سفید کپڑے تھے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سخت غصہ میں آ کر فرمایا خدا کی قسم تم میرے سوا کسی کو مجھ سے زیادہ انصاف کرنے والا نہیں پاؤ گے۔ پھر فرمایا آخری زمانے میں ایک قوم نکلے گی یہ انہی میں سے ہے۔ وہ قرآن پڑھیں گے لیکن قرآن ان کی ہنسی سے آگے نہیں جائے گا۔ وہ اسلام سے ایسے نکل جائیں گے جیسے تیرکمان سے باہر نکل جاتا ہے۔ ان کی نشانی سر منڈھانا ہے۔ وہ ہمیشہ نکلتے رہیں گے اور ان میں کا آخری مسیح دجال کے ساتھ نکلے گا۔ جب تم ان لوگوں سے ملو گے۔ تو ان کو بد اخلاق اور بد طینت پاؤ گے۔ (نسائی)

15/4799۔ حضرت ابو غالب سے روایت ہے کہ ابو امامہؓ نے دمشق کے راستہ میں چند

سروں کو لٹکتے ہوئے دیکھا تو فرمایا (یہ) دوزخ کے کتے ہیں اور آسمان کے نیچے بدترین مقتول ہیں۔

..... فی الحقیقت ان کے جنگ کا انتظار کیا جائے تو بعض دفعہ مدافعت کرنا ممکن نہیں رہتا۔ اس حکم کا مدار ضرورت دفع شر پر ہے اور یہی اس کی دلیل ہے۔

امام قدوری نقل کئے ہیں کہ ان سے پہلے آغاز نہ کرے یہاں تک کہ وہ آغاز کریں فقہاء کے کلام سے مذہب اول ظاہر ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہ فی الحقیقت جنگ کا آغاز نہ کریں تو قتال جائز نہیں اور جس کسی کو امام ان سے جنگ کے لئے طلب کرے اس کو قبول کرنا ضروری ہے کیونکہ جو امور معصیت نہیں ہیں ان میں امام کی اطاعت کرنا فرض ہے۔ پھر کس قدر ضروری ہو جاتی ہے امام کی اطاعت ان امور میں اگر وہ قدرت رکھتا ہے تو اس کی اطاعت ان پر واجب ہو جاتی ہے ورنہ قدرت نہ ہو تو ایسے وقت گھروں میں بیٹھے رہنا ضروری ہو جاتا ہے۔ ان واقعات کو جو جماعت صحابہ علیہم الرضوان سے مروی ہیں کہ وہ فتنوں کے زمانوں میں (گھروں میں) بیٹھ گئے تھے۔ اور بعض دفعہ ان میں سے بعض حضرات کو اس جنگ کے جائز ہونے میں تردد تھا۔ ان کو اسی پر محمول کیا جائے گا۔

اور بہتریں مقتول وہ لوگ ہیں جن کو انہوں نے قتل کیا ہے پھر یہ آیت تلاوت فرمائی یَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌُ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌُ جس دن چند چہرے روشن ہوں گے اور چند چہرے سیاہ ہوں گے (3 آل عمران 106)۔ ابو امامہؓ سے پوچھا گیا کیا آپ نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سنا ہے۔ انہوں نے کہا اگر میں آپ ﷺ سے ایک مرتبہ، دو مرتبہ، تین مرتبہ (یہاں تک کہ انہوں نے سات مرتبہ تک گنایا) نہ سنتا تو میں تم سے اس کو بیان نہ کرتا۔

(ترمذی، ابن ماجہ۔ امام ترمذی نے اس کو حدیث حسن فرمایا)

16/4800۔ حضرت اسامہ بن شریک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی آدمی میری امت کے درمیان تفرقہ ڈالتے ہوئے نکلے تو تم اس کی گردن مار دو۔ 11 (نسائی)

17/4801۔ حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میری امت دو فرقوں میں بٹ جائے گی اور ان دونوں کے درمیان سے ایک جماعت مارتہ (دین سے نکل جانے والی) ظاہر ہوگی اور لوگوں میں جو سب سے زیادہ حق پرست ہوگا وہ ان کو قتل کرنے کا ذمہ لے گا۔ (مسلم)

18/4802۔ حضرت جریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر فرمایا، تم میرے بعد کافروں کی طرح نہ ہو جاؤ کہ ایک دوسرے کی گردن مارنے لگو۔ (متفق علیہ)

19/4803۔ حضرت ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا جب دو مسلمان آپس میں ملیں اور ان میں سے کوئی اپنے دوسرے بھائی پر ہتھیار اٹھائے تو وہ دونوں جہنم کے کنارے پر پہنچ جاتے ہیں اور جب ان میں سے کوئی اپنے دوسرے ساتھی کو قتل کرتا ہے وہ دونوں اس میں داخل ہو جاتے ہیں۔

11 قولہ: فاضر بوا عنقہ۔ امام نووی نے فرمایا اس حدیث شریف میں اس بات کا حکم ہے کہ جو آدمی امام (خليفة) کے خلاف بغاوت کرے جب کہ وہ مسلمانوں کی جماعت میں پھوٹ ڈالنے کا ارادہ رکھتا ہو یا اس طرح کے کام کے لئے نکلا ہو تو اس سے جنگ کی جائے۔ اور پہلے اس کو روکا جائے اس کے باوجود وہ باز نہ آئے تو اس سے جنگ کی جائے اور اس کو قتل کئے بغیر اس کا شتر ختم نہ ہوتا ہو ایسی صورت میں اس کو قتل کر دیا جائے تو اس میں کوئی ہرجانہ نہیں ہے۔ (مرقات)

20/4804۔ اور ان ہی سے روایت ہے کہ جب دو مسلمان اپنی تلواروں کے ساتھ ایک دوسرے سے مدبھیڑ کرتے ہیں تو قاتل اور مقتول دونوں دوزخ میں ہوتے ہیں۔ میں نے عرض کیا یہ تو قاتل ہے مگر مقتول کا کیا معاملہ ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کیونکہ وہ اپنے ساتھی کے قتل کرنے پر حریص تھا۔ 12 (متفق علیہ)

21/4805۔ حضرت ابن ابی لیلیٰ سے روایت ہے انہوں نے کہا ہم کو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ نے بیان کیا کہ وہ حضرت رسول اللہ ﷺ کے ساتھ چل رہے تھے۔ ایک صاحب ان میں سے سو گئے ان کے ساتھ جو رسی تھی اس کے پاس دوسرے صاحب جا کر اس کو پکڑ لئے تو یہ ڈر گئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ وہ دوسرے مسلمان کو خوف زدہ کرے۔ (ابوداؤد)

22/4806۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بردہ ہلال بن عویمر سلمیٰ کو رخصت کیا پس چند لوگ آئے اور وہ اسلام لانے کا ارادہ رکھتے تھے۔ ابو بردہ کے ساتھیوں نے (لا علمی کی وجہ سے) ان کا راستہ روکا 13 جبرئیل علیہ

12 قولہ: کان حریصاً علی قتل صاحبه ابن الملک نے کہا ہے اس حدیث میں یہ ہے کہ حرام کام پر حرص کرنا بھی قابل مواخذہ کاموں میں سے ہے۔ ان میں سے ہر ایک اگر قتل کا ارادہ رکھتا ہے تو وہ اس کو قتل کرنے کی طرح ہے جب کہ انکا مقصود اپنی طرف سے مدافعت کرنا نہ ہو البتہ ان میں سے کوئی مدافعت کی غرض سے دوسرے کو قتل کر دے جب کہ اس کو قتل کئے بغیر مدافعت کے لئے کوئی صورت نہ تھی تو ایسی صورت میں وہ قابل گرفت نہیں۔ کیونکہ ایسی صورت میں قتل کی شرعاً اجازت ہے۔ (مرقات)۔ اور ردالمحتار میں ہے کہ حدیث شریف ”جب دو مسلمان تلوار لے کر آپس میں ملیں تو قاتل اور مقتول دونوں دوزخ میں جائیں گے“ یہ حکم اس وقت ہے جب کہ دونوں کا لڑنا محض حمیت اور عصبیت (بے جا طرف داری) کی بنیاد پر ہو جیسا کہ دو گاؤں والوں اور دو محلے والوں میں ہوتا ہے ان کا لڑنا محض دنیا طلبی اور اقتدار کے لئے ہو۔

قولہ: 13 فقطع علیہم اصحاب ابی بردة الطريق اس کے معنی یہ ہیں کہ گزرنے والوں کو اور مسافروں کو راستہ سے روکا۔ یہ عبارت کسی چیز کو حذف کرنے اور اس کا مفہوم ملحوظ رکھنے کے باب سے ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس عبارت میں ”الطریق“ سے راستہ گزرنے والے مراد ہیں۔ اور یہ محل کہہ کر حال یعنی جگہ کہہ کر جگہ میں رہنے والے مراد لینے کے باب سے ہوگا۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہاں ”الطریق“ ”نی الطریق“ کے معنی میں ہے اور اس کو ”السرقۃ الکبریٰ“ بڑی چوری کہا جاتا ہے۔ کتاب بنایہ میں ہے جانو اس بات کو کہ لوٹ لینے والوں کے حکم سے متعلق چند شرائط ہیں۔ پہلی شرط یہ ہے کہ ان کو اس قدر شوکت و قوت ہو کہ گزرنے والوں کو اس کی مدافعت کرنے کی قوت نہ ہو۔.....

..... دوسری شرط یہ ہے کہ شہر سے دور ہو۔ تیسری شرط یہ ہے کہ دارالاسلام میں ہو۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ وہ مال مقدر نصاب ہو۔ پانچویں شرط یہ ہے کہ مال والوں میں ڈاکوؤں کا کوئی حرمت والا رشتہ دار نہ ہو اور اگر ان کے درمیان حرمت والا رشتہ ہو تو ہاتھ کاٹنا نہیں جائے گا۔ چھٹی شرط یہ ہے کہ توبہ کرنے سے پہلے ان کو پکڑ لیا گیا ہو۔ (عمدۃ الرعاۃ)

کتاب رحمۃ الامۃ میں ہے قاطع طریق کی حد سے متعلق ائمہ کے مابین اختلاف ہے۔ حضرت امام ابوحنیفہ اور حضرت امام شافعی اور حضرت امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ کے پاس ان کی حد آیت میں مذکورہ ترتیب کے مطابق ہے۔ اور حضرت امام مالک رحمہ اللہ کے پاس اس ترتیب کے مطابق نہیں ہے بلکہ اس میں امام کو قتل کرنے، قید کرنے، سولی پر چڑھانے اور مخالف جانب سے ہاتھ پیر کاٹنے اور قوت توڑ دینے کا حق اجتہاد حاصل ہے۔ پھر ترتیب کے قائلین کے مابین کیفیت ترتیب میں اختلاف ہے۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر مال لے کر قتل بھی کر دیں تو امام کو اختیار ہے خواہ مخالف سمت سے ہاتھ پیر کاٹے خواہ ان کو قتل کرے اور سولی دے خواہ صرف قتل کر دے اور سولی نہ دے۔ اور سولی کا طریقہ امام اعظم سے مشہور قول کے مطابق یہ ہے کہ زندہ سولی پر لٹکا دے اور نیزے سے اس کا پیٹ پھاڑ دے یہاں تک وہ مر جائے اور تین دن سے زیادہ سولی پر لٹکائے نہ رکھے۔

اور اگر وہ قتل کریں لیکن مال نہ لیں تو امام ان کو بطور حد قتل کر دے گا اور اولیاء مقتول کے معاف کرنے کی پروا نہ کرے۔ اور اگر وہ کسی مسلمان یا ذمی کا مال لیں اور لیا ہو مال ان کی جماعت پر تقسیم کر دیا جائے تو ہر ایک کو دس درہم یا اس کی قیمت کے مطابق ملتا ہے تو امام مخالف سمت سے ان کا ہاتھ، پاؤں کاٹ دے گا۔ اور اگر وہ کسی کو قتل نہیں کئے اور مال لینے سے پہلے گرفتار کر لئے گئے تو امام ان کو قید کرے گا یہاں تک کہ وہ توبہ کریں یا مرجائیں۔ اور ان کی قوت توڑ دینے کا یہی طریقہ ہے۔

اور امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں اگر محاربین پکڑے جائیں تو امام اپنی رائے اور اجتہاد سے مناسب سزا دے گا۔ جو آدمی ان میں سے صاحب رائے اور قوت والا ہے اس کو قتل کرے اور جو صرف قوت والا ہو تو اس کی صرف قوت توڑ دی جائے خلاصہ یہ ہے کہ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے پاس امام کو اختیار ہے خواہ ان کو قتل کرے اور سولی دے اور ہاتھ پیر کاٹ دے اور اگر وہ قتل نہ کریں اور مال بھی نہ لئے ہوں تو امام اپنی رائے کے مطابق ان کو اور ان کے جیسے لوگوں کو اس طرح کے عمل سے روکنے کے لئے مناسب تجویز کرے گا۔ اور نفی یعنی قوت کو توڑنے کا طریقہ ان کے پاس یہ ہے کہ وہ جس شہر میں ہیں وہاں سے دوسرے شہر میں نکال دئے جائیں اور وہاں ان کو قید کر دیا جائے اور سولی کا طریقہ امام مالک کے پاس امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے طریقہ کے مطابق ہے۔ امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے کہ اگر ان کو کسی آدمی کے قتل کرنے یا مال چھین لینے سے پہلے پکڑ لیا جائے تو ان کی قوت توڑ دی جائے۔ اور نفی یعنی قوت کو توڑ دینے کے طریقہ سے متعلق ان میں اختلاف ہے۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ان کی قوت توڑنے کا طریقہ یہ ہے کہ اگر وہ بھاگ جائیں تو ان کا پیچھا کیا جائے۔ اور حضرت امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتیں ہیں ایک روایت تو اسی طرح کی ہے۔ اور دوسری روایت یہ ہے کہ ان کو ایک جگہ سے دوسری جگہ بھگایا جاتا رہے گا ان کو کسی ایک شہر میں جمنے کا موقعہ نہیں دیا جائے گا۔.....

السلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حد کا حکم لے کر آئے کہ جو کسی کو قتل کرے اور مال چھین لے 14 تو اس کو سولی دی جائے اور جو آدمی کسی کو قتل کرے اور مال نہ لے تو اس کو قتل کر دیا جائے اور جو مال چھین لے اور قتل نہ کرے تو اس کا ہاتھ اور پاؤں مخالف جانب سے کاٹ دئے جائیں۔ اور جو

..... اور اگر وہ مال لیں اور کسی کو قتل نہ کئے ہوں تو دونوں ائمہ نے فرمایا کہ ان کے ہاتھ پیر مخالف جانب سے

کاٹے جائیں گے۔ پھر ان کو چھوڑ دیا جائے گا۔

اگر وہ قتل کریں اور مال بھی چھین لیں تو دونوں نے فرمایا کہ ان کو قتل کرنا اور سولی دینا قطعی طور پر ضروری ہے۔ اور اگر وہ قتل کریں لیکن کسی کا مال نہ لئے ہوں تو دونوں ائمہ کے پاس ان کا قتل ضروری ہے اور قتل کے بعد سولی پر لٹکانا بھی ہے۔ اور بعض شافعیہ کے پاس زندہ حالت میں سولی پر لٹکانا جائے گا پھر قتل بھی کیا جائے گا۔ سولی کی مدت امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ کے پاس تین دن ہے۔ اور امام احمد رحمہ اللہ کے پاس کم از کم اتنی دیر کہ اس کو سولی دینا کہا جاسکے۔

مخالفین کے قتل سے متعلق مقدار نصاب کا اس میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ

کے پاس مقدار نصاب کا اعتبار ہے جب کہ امام مالک رحمہ اللہ اس کا اعتبار نہیں کئے ہیں۔

اور اگر کئی محاربین جمع ہوں اور ان میں سے بعض نے قتل کیا اور مال کو لیا اور بعض ان کے مددگار بنے تو کیا ان سب پر محاربین کے احکام جاری ہوں گے یا نہیں۔ امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مدد کرنے یا پشت پناہی کرنے پر ان کے احکام تمام حالتوں میں محاربین کی طرح ہیں۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں مدد کرنے اور پشت پناہی کرنے پر قید اور جلاء وطن وغیرہ کے ذریعہ تعزیر کی جائے گی۔

14 قولہ: من قتل واخذ المال صلب۔ صاحب نور الانوار نے کہا ہے: بیشک اللہ تعالیٰ نے محاربین اور

فسادیوں یعنی ڈاکوؤں کے لئے چار سزائیں بیان کی ہیں جن میں سے ایک سزا نہ دی جاسکے تو اس کے بعد کی دی جائے گی۔ 1- قتل کرنا 2- سولی دینا 3- ہاتھوں اور پیروں کو مخالف جانب سے کاٹنا 4- ان کی قوت توڑنا۔

امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کلمہ ”او“ اپنی حالت پر ہے لہذا امام کو ان سزاؤں کے درمیان اختیار ہے لیکن ہمارے پاس حرف ”او“ کلمہ ”بل“ کے معنی میں ہے۔ جو اضراب کے لئے آتا ہے کیونکہ ڈاکہ زنی کے جرائم چار قسموں پر تھے یعنی 1- صرف مال لے لینا۔ 2- صرف قتل کرنا 3- قتل کرنا اور مال لے لینا دونوں ایک ساتھ۔

4- مال لئے اور قتل کئے بغیر ڈاکہ کا ناپس ان چار جرموں کے بالمقابل چار سزائیں ذکر کی گئیں۔

البتہ اصحاب عقل و فہم کے فہم و دانش پر اعتماد کرتے ہوئے نص قرآن میں جرائم کا ذکر نہیں کیا گیا۔ اور اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ سزا جرم کے بقدر ہوتی ہے اگر جرم سخت ہو تو سزا بھی سخت ہوگی اور اگر جرم ہلکا ہو تو سزا بھی ہلکی ہوگی۔ اور حکیم مطلق کے شایان شان نہیں کہ وہ سخت ترین جرم کو ہلکے جرم کی طرح کر دے یا اس کے برعکس معمولی جرم کو سخت ترین جرم کے برابر کر دے۔ اب نظم قرآن کا مفہوم اس طرح ہوگا۔

ان یقتلوا اذا قتلوا فقط وہ صرف قتل کریں تو انہیں قتل کیا جائے گا۔ او یصلبوا اذا ارتفعت.....

آدمی مسلمان ہو کر آئے تو اس کے زمانہ شرک میں جو کچھ اس سے ہوا اسلام اس کو مٹا دے گا۔
23/4807۔ اور عطیہ رضی اللہ عنہا کی ایک روایت میں ہے جو حضرت سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے جو کوئی راستہ کو خوفناک بنائے 15 وہ قتل نہ بھی کرے اور مال نہ بھی لوٹے تو اس

..... المحاربة ان کو سولی دی جائے گی جب کہ محاربہ سخت ہو جائے جان کو قتل کرنے اور مال کو لوٹ لینے کی وجہ سے۔ ان کے ہاتھ پیر کاٹ دئے جائیں گے جب کہ وہ صرف مال لے لیں۔ ان کی قوت توڑ دی جائے گی اگر وہ راستہ کو خوفناک بنا دیں (اور راہ گیروں کو دہشت زدہ کر دیں) اور یہ بیان بعینہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے وارد ہوا ہے۔ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بردہ رضی اللہ عنہ کو رخصت کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ نہ ان کی مدد کریں اور نہ ان کے خلاف مدد کریں پس کچھ لوگ اسلام کا ارادہ کر کے حاضر ہوئے تو ابو بردہ کے ساتھیوں نے ان کا راستہ روکا۔ چنانچہ جبریل علیہ السلام ان کے بارے میں حد کا حکم لے کر آئے کہ جو کوئی قتل کرے اور مال لوٹ لے اس کو سولی دی جائے گی اور جو قتل کرے اور مال نہ لے تو اس کو صرف قتل کیا جائے گا اور جو مال لوٹے اور قتل نہ کرے تو اس کے ہاتھ پیر مخالف جانب سے کاٹے جائیں گے۔ اور جو صرف خوفزدہ کرے تو اس کو جلاوطن کر دیا جائے گا۔ لیکن امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے سولی دینے کے حکم کو صرف اسی حالت کے ساتھ خاص کیا ہے، یہ نہیں کہ یہ حالت صرف سولی کے ساتھ ہی خاص ہے کہ اس حالت میں سولی کے سوا کوئی اور چیز جائز ہی نہ ہو۔ بلکہ آپ نے امام کے لئے چار سزاؤں میں اختیار رکھا ہے۔ اگر وہ چاہے تو ہاتھ پیر کاٹے پھر قتل کرے یا سولی دے اور اگر وہ چاہے تو قتل کرے یا بغیر کاٹے کے سولی دے کیونکہ جنایت میں اتحاد و تعدد (اس کے ایک یا ایک سے زیادہ ہونے) کا احتمال ہے لہذا اس میں دونوں جہتوں کا لحاظ رکھا جائے گا۔ (انحی)

اور قمرالاقمار میں ہے: مؤلف کے قول ’’تحتمل الاتحاد و التعدد‘‘ کا مفہوم یہ ہے کہ پہلی صورت چونکہ اس میں صرف ڈاکہ ڈالنا ہی ہے لہذا سزا بھی ایک ہی ہوگی اور دوسری صورت مال لینے اور جان کو قتل کرنے کی ہے اس لئے سزا بھی متعدد ہوگی۔ چنانچہ قطع، ہاتھ پیر کاٹنے، مال لوٹنے کا بدلہ ہے اور قتل کرنا قتل کرنے کا بدلہ ہے۔

15 قولہ: من أخاف الطريق ولم يقتل ولم يأخذ المال نفی (جو کوئی راستہ کو خوفناک بنائے وہ قتل نہ بھی کرے اور مال نہ بھی لوٹے) صاحب نورالانوار نے فرمایا ہے ’’نفی‘‘ سے مراد جلاء وطن کرنا نہیں ہے۔ جیسا کہ ظاہر الفاظ سے اس کا وہم ہوتا ہے۔ بلکہ ’’نفی‘‘ سے مراد زمین کے اوپر ان کی قوت توڑ دینا ہے اس طرح کہ ان کو قید کر دیا جائے یہاں تک کہ وہ توبہ کریں یعنی زمین کی آبادی میں وہ سرگرم نہ رہنے پائیں۔

اور ردالمحتار میں ہے آیت شریفہ (5 مائدہ 33) میں ’’نفی‘‘ سے مراد قید کر دینا ہے کیونکہ تمام زمین سے نکال دینا اور دور کر دینا تو محال ہے ایک شہر سے کسی دوسرے شہر کی طرف نکال دے تو ان سے دوسرے شہر والوں کو اذیت و تکلیف ہو سکتی ہے۔ پس اب قید کے سوا کوئی صورت باقی نہیں رہی۔ اور قید کئے ہوئے شخص کو بھی زمین سے نکالا ہوا کہتے ہیں کیونکہ وہ دنیا کی پاکیزہ چیزوں اور اس کی لذتوں سے بہرہ اندوز نہیں ہو سکتا اور اپنے دوست و احباب اور عزیزوں سے مل نہیں سکتا۔ اور کمالین میں ہے نفی کے معنی امام شافعیؒ کی تفسیر کے مطابق ایک شہر سے نکال کر دوسرے شہر کو بھیج دینا ہے اور امام اعظم کے پاس اس کے معنی قید کرنا ہے اور اس کو آپ نے ابراہیم رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

کی قوت توڑ دی جائے۔ (قید کر دیا جائے گا)۔

(امام محمد نے اس کو امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے روایت کی ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے کتاب ”الام“ میں اس کی روایت کی ہے اور محدث عبدالرزاق، ابن ابی شیبہ، عبد بن حمید، امام بیہقی رحمہم اللہ اور دیگر حضرات نے بھی اس کی روایت کی ہے۔)

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے آپ کے ارشاد ”صلب“ (اس کو سولی دی جائے گی) کے بارے میں فرمایا سولی اسی حالت کے ساتھ خاص ہے (اس کے سوا دیگر حالتوں میں سولی نہیں ہے) البتہ ایسی حالت میں سزا صرف سولی کے ساتھ خاص نہیں ہے کہ اس حالت میں بجز سولی کے کوئی دوسری سزا درست ہی نہ ہو۔ بلکہ آپ نے فرمایا کہ حاکم کو ان چار سزاؤں کے درمیان اختیار ہے، اگر وہ چاہے تو

1- قطع کر کے قتل کر دے یا 2- قطع کر کے سولی پر چڑھائے
یا 3- اگر وہ چاہے تو قتل کر دے یا 4- بغیر ہاتھ کاٹے کے صرف سولی پر چڑھائے۔
کیونکہ جنایت اتحاد اور تعدد کا احتمال رکھتی ہے لہذا اس میں دونوں جہتوں کی رعایت رکھی جائے گی۔

24/4808۔ حضرت امام محمدؒ نے کتاب الآثار میں حضرت ابراہیمؒ سے روایت کی ہے آپ نے فرمایا ہے اگر وہ مال نہ بھی لے اور قتل بھی نہ کرے تو بھی اس کو تکلیف دہ سزا دی جائے گی اور قید کیا جائے گا آنکہ وہ ٹھیک ہو جائے۔

25/4809۔ عتبہ بن فرقد سلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے عمر بن خطابؓ سے کہا کہ میں نے سواد کی زمین میں سے کچھ زمین خریدی ہے۔ 16 تو عمرؓ نے فرمایا تم اس میں اس زمین کے (پہلے) مالک کی طرح ہو۔

16۔ قولہ: انی اشتريت ارضاً لئ (میں نے زمین خریدی ہے)

اسی لئے ہدایہ میں ہے کہ مسلمان کسی سے خراجی زمین خرید سکتا ہے۔ اور اس سے خراج لیا جائے گا اور یہ بات صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ نے خراجی زمینوں کو خریدا پھر وہ اس کا خراج ادا کرتے رہے۔ اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ایسی زمین کا خریدنا اور اس سے خراج حاصل کرنا اور مسلمان کا اس کو ادا کرنا بغیر کراہیت کے درست ہے۔ (انتہی)۔

کتاب المعرفة میں ہے کہ حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا بات تو وہی ہے جو حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمائی ہے (کہ خراجی زمین خریدی جاسکتی ہے) کیونکہ حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت خباب بن ارت حضرت حسین بن علی اور حضرت شریح کی زمینات خراجی تھیں۔

26/4810۔ حضرت جریر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ نضعم کی طرف ایک فوجی دستہ روانہ فرمایا تو اس قبیلہ کے کچھ لوگ سجدہ کر کے (اسلام کی) حفاظت میں آگئے مگر تیزی سے ان کا قتل ہو گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یہ بات پہنچی تو آپ ﷺ نے ان کے لئے آدھی دیت کا حکم فرمایا 17۔

اور فرمایا میں مشرکین کے درمیان قیام پذیر مسلمان سے بری ہوں۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیوں؟ تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ان دونوں کی آگ ایک دوسرے کو دکھائی نہ دے۔ 18۔ (ابوداؤد)

17۔ قولہ: فأمر لهم بنصف العقل یہ خطائی القصد ہے (یعنی سمجھنے میں غلطی ہے) اور وہ اس طرح کسی

آدمی کو حربی سمجھ کر مارا مگر وہ مسلم تھا ایسی صورت میں ہمارے پاس کامل دیت ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے بھی یہی فرمایا خطابی نے کہا ہے حضور علیہ والہ الصلاۃ والسلام نے اس میں کامل دیت اس لئے نہیں دلائی کہ انہوں نے کافروں کے درمیان اقامت پذیر رہ کر خود اپنے خلاف مدد کی ہے۔

اس کی مثال اس آدمی کے جیسی ہے جو اپنی جنایت اور دوسرے کی جنایت سے ہلاک ہو جائے تو ایسی صورت

میں دیت میں سے اس کی جنایت کا حصہ ساقط ہو جاتا ہے۔ (ہدایۃ، رحمۃ الامۃ، مرقات)

18 قولہ: لا تسواءى ناراهما (دونوں کی آگ ایک دوسرے کو دکھائی نہ دے) عالمگیری میں ہے ان میں سے کسی کو بھی

اجازت نہیں دی جاسکتی کہ وہ مسلمانوں کے شہروں میں سے کسی شہر میں کوئی گھر یا مکان خریدے اسی طرح ان میں سے کسی کو اجازت نہیں دی جاسکتی کہ مسلمانوں کے شہروں میں سے کسی شہر میں سکونت اختیار کرے امام حسن بن زیاد نے اسی روایت کو اختیار کیا ہے۔

اور عام کتابوں کی روایت کے مطابق ان کو دارالاسلام میں قیام کرنے کی اجازت دی جاسکتی۔ بشرطیکہ وہ عرب کا

کوئی شہر جیسے سرزمین حجاز نہ ہو۔ کیونکہ ان کو یہاں سکونت پذیر رہنے کی اجازت نہیں دی جائے گی، محیط میں اسی طرح ہے۔

شمس الائمہ امام حلوانی فرماتے ہیں یہ اجازت اس وقت ہے کہ جب کہ ان کی تعداد کم ہو ان کے قیام پذیر رہنے سے

کوئی تعطل پیدا نہ ہو اور مسلمانوں کی کسی جماعت کی قلت کا باعث نہ بنے لیکن جب وہ تعداد میں زیادہ ہوں اور ان کے رہنے

سے تعطل یا مسلمانوں کی قلت ہوتی ہو تو ان کو مسلمانوں کے درمیان رہنے سے روک دیا جائے گا۔ اور ان کو حکم دیا جائے گا کہ

وہ ایسے حصے میں رہے جہاں مسلمانوں کی جماعت نہ ہو۔ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی امالی میں یہ بات موجود ہے۔ انتہی۔

درمختار میں ہے ترمذی نے شرح الجامع الصغیر میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے اس قول کو نقل کرنے کے.....

27/4811 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمان غفلت سے قتل کر دینے کو روکتا ہے مومن غفلت سے قتل نہیں کرتا۔ 19 (ابوداؤد)

..... بعد کہ ان کو حکم دیا جائے گا کہ وہ مسلمانوں کے شہروں میں ان کے جو مکانات ہیں بچ دیں اور وہاں سے نکل جائیں، شہر کے باہر قیام پذیر ہوں۔ تاکہ ان کا کوئی خاص محلہ نہ رہے۔

امام نسفیؒ سے نقل کرتے ہوئے یہ صراحت کی ہے کہ مذکورہ بالا ممانعت کا مطلب یہ ہے کہ ان کا شہر کے اندر کوئی ایسا خاص محلہ نہ ہو کہ جس میں ان کو مسلمانوں کی طرح کوئی قوت ہو۔ اب رہا ان کا مسلمانوں کے درمیان مغلوب ہو کر رہنا تو یہ ممنوع نہیں ہوگا۔ (فتاویٰ الاسکوٹی)

19 قولہ: لا یفتک مؤمن ای کامل الایمان یعنی کامل مؤمن دھوکے سے قتل نہیں کرتا کیونکہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جب کسی غافل کافر کے پاس سے گزرتے تو وہ اس کو متنبہ کرتے اگر وہ اسلام کی دعوت دینے کے بعد انکار کر دیتا تو اس کی وجہ سے اس کو قتل کر دیتے تھے۔ ہدایہ میں ہے جب مسلمان دارالحرب میں داخل ہوتے اور کسی شہر یا قلعہ کا محاصرہ کر لیتے تو اسلام کی طرف ان کو دعوت دیتے اور ”مرقات“ میں ہے اگر اعتراض کیا جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیدنا محمد بن مسلمہؓ خزرجی کو صحابہؓ کی جماعت کے ساتھ کعب بن اشرف کی طرف روانہ کیا اور انہوں نے اس کو قتل کر دیا۔ سیدنا عبداللہ بن عتیکؓ اسی کو شہد صحابہؓ کے ساتھ رافع کی طرف اور سیدنا عبداللہ بن انیسؓ بھینی کو سفیان بن خالد کی طرف روانہ کیا تھا تو اس حدیث میں اور ان قضا میں جس میں آپ ﷺ نے اس طرح قتل کا حکم فرمایا تھا کس طرح تطبیق ہوگی؟ تو (اس کے جواب میں) ہم کہیں گے ہو سکتا ہے غفلت میں قتل کرنے کی ممانعت ان واقعات کے بعد کی ہو اور یہی بات ظاہر ہے۔ کیونکہ پہلا واقعہ تیسرے سال کا ہے، دوسرا واقعہ چوتھے سال کا اور تیسرا جنگ خندق کے بعد پانچویں سال کا ہے۔ اور سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا اسلام لانا ساتویں سال جنگ خیبر کے موقع پر ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو معصوم بنایا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ واقعہ حکم آسمانی ہو کیونکہ ان مقتولین کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غدار اور عہد شکنی کرنا ظاہر ہو چکا تھا اور وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایسی گفتگو سے پیش آئے تھے جس کا ذکر تک جائز نہیں ہے۔ آپ ﷺ کے ساتھ ان کی ایذا رسانی اور ان کا آپ ﷺ کے خلاف حد درجہ بھڑکانا بہت زیادہ ہو چکا تھا۔

علامہ طیبی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ قاضی نے اسی صورت کو اختیار کیا ہے اور اس کی تلخیص کرتے ہوئے فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ ایمان ایسے غلط کام سے روکتا اور اس کو حرام قرار دیتا ہے۔ کسی مسلمان کے لئے جائز نہیں کہ وہ اس طرح کا کام کرے کیونکہ مقصود اگر مسلمان کو قتل کرنا ہے تو ظاہر ہے (کہ وہ ناجائز ہے) اگر وہ کافر ہے تو اس کو پہلے سے پہلے آگاہ کرنا اور توبہ کے لئے مہلت دینا ضروری ہے۔ کیونکہ مقصود بالذات قتل کرنا نہیں ہے بلکہ طلب کمال ہے۔ اور بقدر امکان اسلام کے لئے آمادہ کرنا ہے۔ اور یہ ایسی صورت میں ہے کہ وہاں کوئی دوسری دینی وجہ نہ ہو۔ اور اگر کوئی دوسری وجہ ہے مثلاً جب یہ معلوم ہو کہ وہ اپنے کفر پر ہے اور مسلمانوں کے قتل پر حریص ہے اور اس کے لئے کسی بھی موقع کی تاک میں رہتا ہے۔ اور اس کے سوا اس کو روکنے کی کوئی صورت کارگر نہ ہو تو ایسی صورت میں کوئی حرج نہیں۔

28/4812۔ جریر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

جب غلام شرک کی طرف بھاگے 20 تو اس کا خون حلال ہے۔ 21 (ابوداؤد)

29/4813۔ سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک

یہودی عورت سخت سست کہتی اور آپ کی گستاخی کیا کرتی تھی۔ چنانچہ ایک صاحب نے اس کا گلا گھونٹ دیا یہاں تک کہ وہ مر گئی تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا خون باطل قرار دیا 22 (تاوان نہیں لگایا)۔ (ابوداؤد) اور یہ قتل سیاست پر محمول کیا جائے گا اور اس سے عقد ذمہ ختم نہیں ہوتا ہے کیونکہ

20 قولہ: اذا ابق العبد الی اهل الشرك یعنی اسلام سے مرتد ہو جائے یا مشرکین کی طرف بھاگ جائے۔

اگر وہ مشرکین کی طرف بھاگا ہے کہ وہ شرک کی طرف لوٹ رہا ہے تو اس پر اس کی سزا جاری ہوگی۔ اس کا خون حلال ہوگا اس کا قتل جائز ہوگا۔ لیکن جب وہ اسلام پر باقی رہے تو اس وقت اس حکم کو تشدید اور تعلیل پر محمول کریں گے (بذل الجھود)

21 قولہ: فقد حل دمہ اس کا خون حلال ہے یعنی اگر اس کو کسی نے قتل کیا تو وہ ضمان نہیں دے گا اگرچہ کہ وہ

مرتد نہ ہو ہو۔ اسی طرح لمعات میں ہے۔

اور مرقات میں ہے کہ اس کے قاتل پر کوئی چیز نہیں ہے اور اگر اس کے ساتھ ساتھ مرتد ہو جائے تو وہ بدرجہ اولیٰ قتل کیا جائے گا۔

حضرت علامہ طیبی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے اور یہ اگر اپنے دین سے مرتد نہ بھی ہو تو اس نے مشرکوں کے پڑوس

میں جا کر اور دارالاسلام چھوڑ کر ایسی حرکت کی ہے جس کی بناء اس کا خون حلال ہوا یعنی اس کا بدلہ نہیں ہے۔

جب کہ پہلے گزر چکا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لایسرای نار اھما (ان دونوں کی آگ ایک

دوسرے کو دکھائی نہ دے)

22 قولہ: فابطل النبی صلی اللہ علیہ وسلم دمہا (نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا خون باطل قرار دیا) حضرت

مظہر نے فرمایا اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ ذمی اگر اللہ اور اس کے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کے دین کے بارے میں

زبان درازی سے باز نہ آئے تو وہ حربی مباح الدم ہے۔ (جس کا خون حلال ہے) اور اپنے ذمہ کے معاہدہ کو توڑ دینا ہے اور اس

کو امام شافعی نے اختیار کیا ہے۔ اور ہمارے اصحاب (حنفیہ) کے پاس اس کی وجہ سے اس کا ذمہ نہیں ٹوٹے گا۔ امام شافعی رحمۃ اللہ

علیہ کی دلیل یہ بھی ہے کہ اگر کوئی مسلمان نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو برا بھلا کہے تو اس کا ایمان باطل ہو جاتا ہے تو اسی طرح اس کی

وجہ سے ذمی کا بحالت ذمہ امان بھی ختم ہو جائے گا۔ اور ہم کہتے ہیں کہ بلاشبہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو سخت سست کہنا یا اس جیسے کوئی

گستاخانہ کلمات کہنا کفر ہے اور وہ اپنے کفر پر قائم ہے اور اس کا یہ کفر عقد ذمہ کے منافی نہیں ہے۔

جس طرح اس کا سابقہ کفر عقد ذمہ کے مانع نہیں ہے اسی طرح اس کا حالیہ کفر بھی ذمہ کا مانع نہیں ہوگا۔ اور اس بات

پر وہ احادیث بھی شاہد ہیں جو کتب صحاح میں ہیں کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے یہودی آپ ﷺ کو برا بھلا

کہا کرتے اور السام علیکم کہتے تھے۔ اور السام کے معنی موت و لعنت کے ہیں۔ اس کے باوصف آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم.....

.....ان کی طرف کوئی التفات نہیں فرماتے تھے۔ ونیز ہماری دلیل و حجت ذوالخویرہ کی بھی حدیث ہے۔

اور یہودیہ کی اس حدیث میں اس کے عہد ذمہ کے ٹوٹ جانے کی کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ اس کو سیاسی مصلحت پر محمول کیا جائے گا۔

صاحب ردالمحتار نے فرمایا ہے کہ میں نے حافظ ابن تیمیہ کی کتاب ”الصارم المسلمون“ میں دیکھا ہے کہ حنفیہ کے اصول میں ہے کہ جن چیزوں میں ان کے پاس قتل نہیں ہے جیسے غیر دھاری دار آلہ سے قتل کرنا۔ اور عورت کی شرمگاہ کے علاوہ میں جماع کرنا۔ جب ان کو بار بار کیا جائے تو امام کو حق حاصل ہے کہ اس کے مرتکب کو قتل کر دے اور اسی طرح اگر وہ اس میں مصلحت سمجھتا ہے تو اس کو مقررہ حد سے زیادہ سزا دے۔ اور اس قسم کے جرائم میں قتل سے متعلق حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ سے جو روایات آئی ہیں ان کو حنفی حضرات اس بات پر محمول کرتے ہیں کہ آپ نے اس میں کوئی مصلحت سمجھی ہے۔ اور وہ حضرات اس کو سیاہ قتل کرنا کہتے ہیں۔ حاصل کلام یہ کہ امام کو اختیار ہے کہ جو جرائم کہ وہ بار بار کرنے سے ایسے بڑے ہو جاتے ہوں کہ ان جیسے جرائم میں قتل کا حکم ہے۔ تو اس کے مرتکب کو وہ تعزیراً قتل کر سکتا ہے اسی لئے اکثر حضرات نے فتویٰ صادر کیا کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر جو ذمی سب و شتم کرتے جائے تو اس کو قتل کر دیا جائے گا اگرچہ کہ وہ پکڑے جانے کے بعد اسلام قبول کرے اور انہوں نے یہ کہا ہے کہ اس کا قتل کیا جانا سیاہ قتل ہے۔ حضرت علامہ عینی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو برا بھلا کہنے والے کو قتل کر دینا ہی میرے پاس مختار ہے۔

امام ابن ہمام رحمہ اللہ نے بھی آپ کی متابعت کی ہے اور خیر ملی رحمہ اللہ نے بھی اسی پر فتویٰ دیا ہے کہ تعزیراً قتل کیا جائے گا اور فرمایا کہ اس سے ذمہ کے ختم نہ ہونے سے اس کو قتل نہ کرنا لازم نہیں آتا کیونکہ ذمہ کو توڑنے کے سلسلہ میں انہوں نے جو بحث کی ہے اس کا خلاف مذہب ہونا مسلم ہے۔ البتہ قتل کے بارے میں انہوں نے جو بحث کی ہے۔ تو اس میں کوئی مخالفت نہیں۔

جب تم کو یہ معلوم ہو چکا کہ تعزیراً قتل کیا جاسکتا ہے تو پھر اگر کوئی نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ سب و شتم کرے تو اس کو بھی تعزیراً قتل کیا جائے گا۔ خاص طور پر جب کہ وہ علانیہ طور پر یا بار بار ایسا کیا ہو۔ بلکہ ایسے شخص کا سیاہ قتل واجب ہونے کی فقہاء نے صراحت کی ہے۔

ابوالسعود مفتی روم نے یہی فتویٰ دیا ہے بلکہ اکثر حضرات حنفیہ نے یہی فتویٰ دیا کہ جب وہ اکثر نازیبا کلام کرے جیسا کہ ہم نے الصارم المسلمون کے حوالہ سے اوپر ذکر کیا ہے۔ اور امام ابن ہمام کے کلام اذا اظہرہ یقتل بہ (جب وہ علانیہ ایسا کرے تو اس کی وجہ سے اس کو قتل کر دیا جائے گا) کا یہی مطلب ہے۔ پس آپ کا یہ کلام مخالف مذہب نہیں ہے۔

صاحب شفاء رحمہ اللہ نے فرمایا کہ وہ تمام لوگ جنہوں نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں عیب لگایا یا آپ ﷺ کی ذات مقدسہ میں یا آپ ﷺ کے نسب مبارک میں یا آپ ﷺ کے دین حنیف میں یا آپ ﷺ کے خصال جمیلہ میں سے کسی خصلت طیبہ میں تنقیص کی یا آپ ﷺ کی شان عظیم میں نازیبا الفاظ سے عیب لگانے یا بعض وعناد کے طور پر یا آپ ﷺ کی شان کو گھٹانے کے لئے کسی چیز سے تشبیہ دی یا آپ ﷺ کی طرف آپ ﷺ کے منصب عظیم سے کم کسی چیز کی بطور مذمت کرے یا اپنے قول و فعل وغیرہ سے آپ ﷺ کی شان کو ہلکا ظاہر کرے یا آپ ﷺ پر آئی ہوئی ابتلائات کی وجہ سے، یا آپ ﷺ پر طاری بعض بشری عوارض کی وجہ سے آپ ﷺ کی تحقیر کرے تو ایسا.....

30/4814۔ امام احمد اور امام بخاری نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس سے ایک یہودی گزرا اور اس نے ”السام علیک“ کہا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ”وعلیک“ فرمایا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم جانتے ہو یہ کیا کہتا ہے؟ اس نے ”السام علیک“ (تجھ پر موت آئے) کہا ہے۔ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کیا ہم اس کو قتل نہ کر دیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں جب اہل کتاب تم کو سلام کریں تو تم وعلیکم کہہ دو اور پہلے گزر چکا ہے کہ ذوالحویصرہ نے کہا تھا یا رسول اللہ عدل کیجئے پھر بھی آپ ﷺ نے اس کے قتل سے منع فرمایا۔

31/4815۔ حضرت سیدنا جناب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا حضور پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا جادوگر کی سزا تلوار سے مار دینا ہے۔ 23 (ترمذی)

..... آدمی حقیقت میں آپ ﷺ کی شان میں گستاخی کرنے والا ہے اور اس کا حکم یہ ہے کہ وہ قتل کر دیا جائے اور اس کی توبہ قبول نہ کی جائے۔ اور اس پر صحابہ کرامؓ کے عہد سے آج تک تمام اہل علم اور اصحاب فتویٰ ائمہ کا اجماع ہے۔

(ما خود از مرقات، شرح الوقایہ، عمدۃ الرعاۃ، نیل الاوطار، در مختار، رد المحتار وغیرہ)

23 قولہ: حد الساحر ضریۃ بالسیف (جادوگر کی سزا تلوار سے مار دینا ہے)۔ صاحب رد المحتار نے فرمایا فتح القدیر میں ہے جادو کے حرام ہونے میں اہل علم کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے اور اس کے جائز ہونے کا اعتقاد کفر ہے اور ہمارے اصحاب (احناف)، امام مالک، امام احمد رحمہم اللہ سے مروی ہے جادو کے سیکھنے اور کرنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے خواہ اس کی حرمت کا عقیدہ رکھے یا نہ رکھے۔ اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ اس بارے میں مرفوع حدیث موجود ہے۔ حد الساحر ضریۃ بالسیف یعنی تلوار سے اس کو قتل کر دینا۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس اس کو قتل نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی وہ کافر ہوگا مگر یہ کہ وہ اس کو جائز سمجھے۔

اور ”خانہ“ میں سے ایک شخص نے میاں بیوی میں تفریق ڈالنے کی غرض سے شعبدہ بازی کی۔ تو علماء نے کہا ہے کہ وہ مرتد ہے اور اس کو قتل کر دیا جائے گا۔ اگر وہ اس شعبدہ کو مؤثر سمجھتا ہے اور اس کے ذریعہ میاں بیوی میں تفریق کا عقیدہ رکھتا ہے تو وہ کافر ہے۔ اور تفسیر مدارک میں ہے حضرت شیخ ابو منصور ماتریدی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا جادو کو مطلقاً کفر کہنا غلطی ہے بلکہ اس کی حقیقت کے بارے میں بحث کرنا ضروری ہے اگر اس میں ایمان کے شروط میں سے کسی لازم اور ضروری چیز کا رد ہے تو یہ کفر ہے ورنہ نہیں۔ پھر جو جادو کفر ہے اس پر مردوں کو قتل کیا جائے گا عورتوں کو نہیں۔ اور جو جادو کہ کفر نہیں ہے لیکن اس میں جان کو ہلاک کرنا ہے اس کا حکم ڈاکوؤں کی طرح ہے اور اس میں مرد و وزن برابر ہیں۔

اور اگر وہ توبہ کرے تو اس کی توبہ قبول کی جائے گی اور جو کہتے ہیں کہ توبہ قبول نہیں کی جائے گی تو وہ غلط ہے کیونکہ فرعون کے جادوگروں کی توبہ قبول کی گئی ہے۔ انتھی۔

(16) كِتَابُ الْحُدُودِ 1

مقررہ سزاؤں کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے: ”الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ، وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلِيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ“.

1 قولہ: الحدود (حدود) حدایسی سزا ہے جو اللہ تعالیٰ کے حق کے بطور مقرر کی گئی ہے۔

عقاب اور عقوبت میں فرق

ارتکاب جرم کے باعث انسان کو جو تکلیف آخرت میں لاحق ہوتی ہے اس کو عقاب کہا جاتا ہے۔ اور جو تکلیف دنیا میں لاحق ہوتی ہے اس کو عقوبت کہا جاتا ہے۔

حد کارکن..... حد کو قائم کرنے کے لئے امام یا اس کا نائب ہونا

شروط حد ﴿شروط حد میں یہ ہے کہ جس پر حد قائم کی جا رہی ہے وہ صاحب اعتبار (ذی عقل و باہوش) صحت مند ہو لہذا دیوانے پر اور اس پر جو حالت نشہ میں ہو حد قائم نہیں کی جائے گی اسی طرح بیمار اور ضعیف الخلق پر جب تک وہ صحتمند نہ ہو جائیں، حد قائم نہیں کی جائے گی۔

اسباب حدود ﴿زنا کا ارتکاب یا تہمت لگانا یا شراب نوشی کرنا۔

حدود کی حکمت ﴿جس پر حد قائم کی جا رہی ہے اس کا آئندہ باز رہنا۔

اور حد کی تعریف میں مقرر کئے جانے کی قید تعزیرات سے احتراز کے لئے ہے کیونکہ تعزیر کی مقدار شریعت میں مقرر نہیں ہے بلکہ یہ حاکم وقت کی رائے کے حوالے ہے اور اللہ تعالیٰ کے حق کے بطور قید لگا کر قصاص سے احتراز مقصود ہے کیونکہ قصاص دلوں کی شفاء کے لئے ہے اور یہ قصاص بندوں کا حق ہے۔

تقدیرات (شریعت کی طرف سے مقرر کردہ سزاؤں وغیرہ) کی چار قسمیں ہیں

1- ان میں سے ایک تقدیر وہ ہے جس میں کمی زیادتی نہیں ہو سکتی تو وہ حدود ہیں۔

2- دوسری تقدیر جس میں کمی زیادتی ہو سکتی ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہو مَّا تَدْرِى نَفْسٌ مَّا ذَا تَكْسِبُ غَدًا

اور کوئی نفس نہیں جانتا وہ کل کیا کمائے گا..... کیونکہ کوئی نفس نہیں جانتا کہ وہ آج آنے والے وقت میں اور پرسوں کیا کمائے گا۔

3- وہ تقدیر جس میں زیادتی نہیں ہو سکتی البتہ کمی ہو سکتی ہے جیسے خیار شرط امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے پاس (تین

دن سے زیادہ کا خیار نہیں رہے گا البتہ تین دن سے کم کی شرط کر سکتے ہیں)

4- وہ تقدیر ہے جس میں کمی نہیں ہو سکتی زیادتی ہو سکتی ہے۔ جیسے مدت سفر (قصر کے لئے تین دن کی مسافت)

(مَا خُوذَ اِزْشَرُوحِ كَنْزِ)

زانیہ 2 اور زانی پس تم ان دونوں میں سے ہر ایک کو سو کوڑے مارو اور تم کو ان دونوں پر اللہ کے دین میں ترس نہ آئے۔ اگر تم اللہ پر اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتے ہو۔ اور حاضر رہے ان دونوں کی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت۔ (24- سورة النور، آیت نمبر: 2)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِّنْ سِجِّيلٍ ،
مَّنْضُودٍ . مُسْوَمَةً عِنْدَ رَبِّكَ“ .

جب ہمارا حکم آپہنچا تو ہم نے اس بستی کو اوپر نیچے کر دیا اور اس پر مسلسل سخت پتھر برسائے جو آپ کے رب کے پاس نشان زدہ تھے۔ (11- سورہ ہود، آیت نمبر: 83/82)

2 قولہ: الزانية والزاني الخ (زانیہ اور زانی) آزاد مرد اور آزاد عورتوں کے لئے سزا دو قسم کی ہے۔

1- سو کوڑے لگانا جس کا ذکر اس آیت کریمہ میں ہے۔

2- شادی شدہ کے لئے رجم۔ (سنگسار کرنا) جو سورہ احزاب میں مذکور تھا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد: اذا زنى الشيخ و الشيخة فارجمو هما البتة نکالا من الله والله عزيز حكيم

o اور ایک روایت میں البتہ کے بعد ”بما قضيا من اللذة“ زائد ہے۔

جب شیخ یا شیخہ (شادی شدہ) زنا کرے تو قطع طور پر ان دونوں کو سنگسار کروان کی شہوت رانی کی وجہ سے۔ اللہ کی

طرف سے بطور عبرت ناک سزا، اور اللہ بزبردست حکمت والا ہے۔

اور یہ آیت منسوخ التلاوت ہے۔ جیسا کہ محدث ابو عبید، امام حاکم اور دیگر حضرات نے روایت کی ہے۔ اور امام بخاری

اور امام مالک موطا میں اور اسی سند سے امام محمد نے موطا میں سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ

آپ نے اپنی آخری حیات میں دوران خطبہ ارشاد فرمایا تم آیت رجم کے بارے میں ہلاک ہونے سے بچو مبادا کہ کوئی

کہنے والا ایسا کہے کہ ہم اللہ کی کتاب میں دو حدوں کو نہیں پاتے ہیں۔ یقیناً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رجم کئے ہیں اور

ہم رجم کئے ہیں اور یقیناً اس ذات کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے اگر یہ اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ کہیں گے

کہ عمر (رضی اللہ عنہ) نے اللہ کی کتاب میں اضافہ کر دیا ہے تو یقیناً میں اس کو لکھتا۔ الشيخ والشيخة فارجمو هما

البتة یقیناً ہم نے اس کی قرأت کی ہے۔

امام مالک نے بھی ان سے روایت کی ہے۔ آپ نے فرمایا رجم اللہ کی کتاب میں ثابت ہے شادی شدہ مرد اور

عورتوں پر جب وہ زنا کریں اور اس پر دلیل قائم ہو یا حمل قرار پایا ہو یا اعتراف کر لیا جائے۔.....

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ ثَمَنِينَ جَلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ . إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا ، فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ“ -

اور جو لوگ تہمت لگاتے ہیں پاک دامن عورتوں پر پھر وہ چار گواہ نہ لائیں تو تم ان کو اسی (80) کوڑے مارو اور تم ان کی گواہی کبھی قبول مت کرو اور یہی لوگ فاسق ہیں مگر جو لوگ اس کے بعد توبہ کر لیں اور (اپنی) اصلاح کر لیں تو یقیناً اللہ بہت معاف کرنے والا، نہایت مہربان ہے۔
(24-سورۃ النور، آیت نمبر: 4/5)

1/4816 - حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم اللہ کے مقرر کردہ حدود کو، رشتہ دار ہو یا اجنبی سب پر جاری کرو۔ اللہ کے معاملہ میں تم کو کسی ملامت کرنے والے کی ملامت نہ روکے۔
(ابن ماجہ)

2/4817 - حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

..... حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا لا یحل دم امرئ مسلم الا باحدی ثلاث رجل زنی بعد احصان فانه یرجم ورجل خرج محار باللہ ورسولہ فانه یقتل او یصلب او ینفی من الارض ورجل قتل نفسہ فانه یقتل بہا۔ (ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی وغیرہ)
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کسی مسلمان کا خون حلال نہیں سوائے تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت کے۔

1- ایسا آدمی جو شادہ شدہ ہونے کے بعد زنا کرے تو اس کو رجم کیا جائے گا۔
2- ایسا آدمی جو اللہ اور اس کے رسول (ﷺ) سے جنگ کرنے نکلے اس کو قتل کیا جائے گا یا سولی دی جائے گی۔ یا زمین میں اس کو بے قوت کر دیا جائے گا۔

3- اور ایسا آدمی جو کسی نفس کو قتل کرے تو اس کی وجہ سے اس کو قتل کیا جائے گا۔
امام ابوداؤد، امام ترمذی، امام ابن ماجہ، امام نسائی اور دوسروں نے متقارب الفاظ کے ساتھ مختلف سندوں سے اس کی روایت کی ہے۔ حاصل کلام یہ ہے کہ رجم شادی شدہ قرآن پاک اور بکثرت احادیث شریفہ اور آثار صحابہ سے ثابت ہے بلکہ اس پر اجماع ہوا ہے۔ (عمدۃ الرعاۃ)

وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ کے مقرر کردہ حدود میں سے کسی حد کو جاری کرنا اللہ کے شہروں میں چالیس راتوں کی بارش سے بہتر ہے۔ (ابن ماجہ)

3/4818- امام نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اس کی روایت کی ہے۔

4/4819- سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انہوں نے کہا جب میری

براعت نازل ہوئی تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منبر پر کھڑے ہو کر اس کا ذکر فرمایا اور جب آپ منبر سے اترے تو دو مردوں اور ایک خاتون کے بارے میں حکم فرمایا اور ان کو حد لگائی گئی 3 (ابوداؤد)

5/4820- حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ قبیلہ بنی بکر بن لیث کے ایک

آدمی نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آ کر چار مرتبہ اقرار کیا کہ ایک عورت سے اس نے زنا کیا 4 تو آپ ﷺ نے اس کو سو کوڑے لگانے کا حکم فرمایا۔ وہ غیر شادی شدہ تھا۔ پھر آپ ﷺ نے

3 قولہ: فضر بوا حدہم (پس ان کو ان کی حد لگائی گئی) یہاں اس سے تہمت لگانے کی حد مراد ہے۔ کتاب

رحمة الامة میں ہے ائمہ کرام کا اس امر پر اتفاق ہے کہ جب آزاد، عاقل، بالغ اور صاحب اختیار مسلمان صراحتاً زنا کی تہمت لگائے کسی ایسے آزاد، عاقل بالغ پاکباز مسلمان مرد پر جس پر زنا کی حد نہیں لگی ہے یا کسی آزاد، عاقل، بالغ پاکدامن مسلمان خاتون پر جو لعان نہیں کی اور نہ اس پر حد زنا لگی ہے اور وہ (تہمت لگانے والا) دار الحرب میں نہیں ہے اور جس پر تہمت لگائی گئی ہے وہ حد کو قائم کرنے کا اپنی طرف سے مطالبہ کرے تو اس پر اس (80) کوڑے حد لازم آئے گی اور اس (80) سے زائد نہیں لگائی جائے گی۔ اور غلام کی حد تہمت لگانے میں تمام فقہاء کرام کے پاس آزاد آدمی کی حد کا نصف ہے۔ 12

4 قولہ: انه زنى بامرأة و كان بکرا فجلده النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مائة الخ تم یہ بات

یاد رکھو کہ زانیہ اور زانی کبھی شادی شدہ ہوتے ہیں اور کبھی غیر شادی شدہ ہوتے ہیں۔ حدیث شریف میں کوڑے لگانے کا مذکورہ حکم یہ غیر شادی شدہ کے لئے ہے۔ اور پھر یہ بات کہ غیر شادی شدہ کے لئے ہمارے پاس صرف کوڑے لگانا ہے یعنی غیر شادی شدہ کی حد ہمارے پاس صرف کوڑے لگانا ہے۔ اور نفی (شہر بدر کرنا) دونوں کو جمع نہیں کیا جائے گا۔ شہر بدر کرنا حد میں داخل نہیں ہے بلکہ یہ امر سیاسی ہے اور امام کی رائے کے حوالے ہے وہ چاہے تو کرے اور چاہے تو نہ کرے۔ اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا غیر شادی شدہ کی مکمل حد نفی کے ساتھ ہے یعنی ایک سال کے لئے شہر بدر کرنا بھی (حد میں) ہے یعنی کوڑے لگانے کے بعد زانی اور زانیہ کے درمیان ایک سفر کی مسافت کی دوری.....

..... پیدا کرنا۔ نفی حد زنا کا (امام شافعی کے پاس) ایک حصہ ہے اور دونوں کا مجموعہ مکمل حد ہے۔

ہماری دلیل یہ حدیث شریف اور سورہ نور کی آیت کریمہ ہے کیونکہ وہ آیت حد کے بیان کے لئے ہے۔ اور مقام بیان میں کسی چیز کے بارے میں سکوت اختیار کرنا اس کے مکمل ہونے کی دلیل ہے۔ اور اللہ تبارک و تعالیٰ نے ”فاجلدوا“ (تو تم کوڑے مارو) کو جزا قرار دیا ہے۔ اور جزا نام ہے مکمل بدلے کا۔ پس مکمل حد صرف کوڑے لگانا ہے۔ اور ایک سال کے لئے جلاوطن کرنے کا قول کتاب اللہ پر زیادتی ہے۔ اور زیادتی ہمارے پاس نسخ ہے اور نسخ خبر واحد سے درست نہیں۔

اس باب میں زیادہ سے زیادہ یہ ہوگا کہ نفی (جلاوطن کرنا) حد کے طور پر نہیں بلکہ اس کو امر سیاسی قرار دیا جائے۔ علماء اصول نے ایسا ہی بیان کیا ہے۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل وہ احادیث ہیں جن میں کوڑے اور نفی دونوں کا ذکر ہے۔ اور اس کی موافقت میں وہ حدیث ہے جس کو امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ بیان کئے ہیں ”ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قضی فیمن زنی ولم یحصن بنفی عام و باقامة الحد علیہ“ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اگر غیر شادی شدہ زنا کرے تو اس کے لئے ایک سال کے لئے جلاوطن کرنے اور اس پر حد قائم کرنے کا فیصلہ فرمایا۔ حضرات حنفیہ نے اس کا جواب یہ دیا کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ جن احادیث کو بیان کئے ہیں وہ منسوخ ہیں اور بخاری شریف کی اس حدیث سے یہ حکم معلوم ہوتا ہے کہ شہر بدر کرنا واجب حد میں داخل نہیں ہے کیونکہ نفی پر حد کا عطف کیا گیا ہے۔ پس اس کو محمول کیا جائے گا کہ آپ ﷺ بطور جبر و سیاست یہ عمل فرمائے ہیں۔

اور اسی پر محمول کیا جائے گا امام ترمذی وغیرہ کی روایت کو کہ سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے زانی کو کوڑے لگایا اور ایک سال کے لئے شہر بدر کیا۔ اور سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کا قول جس کی محدث عبدالرزاق نے تخریج کی ہے ”کفی بالنفی فتنۃ“ جلاوطن کرنا فتنہ کو ختم کرنے کے لئے کافی ہے“ اس کی تائید کرتا ہے۔

اور حضرت سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام عبدالرزاق نے بیان کیا ہے کہ ربیعہ بن امیہ بن خلف کو شراب نوشی کی سزا میں جلاوطن کئے تھے تو ہر قل سے جا ملا اور عیسائیات کو اختیار کر لیا تو سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا اب اس کے بعد میں کسی مسلمان کو شہر بدر نہیں کروں گا۔

اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ان کا شہر بدر کرنا ایک سیاسی و تعزیری امر تھا۔ حد کے طور پر نہیں کیونکہ سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے خلیفہ حد کے قائم نہ کرنے پر قسم نہیں کھا سکتے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جلاء وطن کئے جانے کا ثبوت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور کبار صحابہ سے بلاشبہ قولاً و فعلاً ثابت ہے۔.....

اس سے اس عورت کے متعلق گواہ طلب کئے تو اس عورت نے کہا کہ خدا کی قسم یا رسول اللہ ﷺ اس نے جھوٹ کہا تو آپ ﷺ نے تمہمت کی حد (80) کوڑے لگانے کا حکم فرمائے۔ (ابوداؤد)

ہم یہ کہتے ہیں کہ اگر جلاوطن کرنا ضروری ہوتا تو رسول اللہ صلی علیہ وسلم اس کو چھوڑتے نہیں تھے۔

6/4821۔ اور اس کی تائید اس روایت سے ہے جس کو محدث عبدالرزاق نے، اور امام محمد بن

حسن نے کتاب الآثار میں ابراہیم نخعی سے روایت کی ہے۔ انہوں نے کہا سیدنا علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ان (زانی، زانیہ) کے فتنے کو ختم کرنے کے لئے ان دونوں کی قوت توڑ دینا کافی ہے۔

7/4822۔ اور ایک روایت میں جو امام محمد بن حسن نے ابراہیم نخعی سے کی ہے انہوں نے کہا

اس کی قوت توڑ دینا اس کے فتنے کو ختم کر دینے کے لئے کافی ہے۔

8/4823۔ عبدالرزاق نے ابن مسیب سے روایت کی ہے انہوں نے کہا کہ حضرت سیدنا

عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ربیعہ بن امیہ بن خلف کو شراب نوشی کی سزا میں خیبر کی طرف شہر بدر کر دیا تو وہ ہرقل (بادشاہ روم) سے جا ملا اور نصرانی بن گیا تو سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اس کے بعد اب میں کسی مسلمان کو شہر بدر نہیں کرونگا۔

امام محمد نے کتاب الآثار میں فرمایا ہے کہ ہم سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول

کو اختیار کرتے ہیں۔

9/4824۔ حضرت سعید بن سعد بن عبادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ حضرت

..... لیکن ان روایات میں اس بات پر کوئی دلالت نہیں کہ یہ جلاء وطن کیا جانا حد کا ایک جز ہے۔ اور صرف کوڑے لگانا مکمل حد ہے پس مناسب بات یہی ہے کہ صرف کوڑے لگانے سے حد قرار دیا جائے جیسا کہ آیت کریمہ میں اس پر دلالت موجود ہے اور جلاء وطن کئے جانے کو جو کہ احادیث سے ثابت ہے سیاسی اور تعزیری امر قرار دیا جائے اور اگر وہ حدیث جس میں شادی شدہ زانی کو رجم کرنے اور کوڑے لگانے کا بیان ہے اسی (سیاست) پر اس کو بھی محمول کیا جائے تو یہ کوئی بعید بات نہیں۔ پس اس سے متعصبین کا حنفیہ کے خلاف یہ کہنا باطل ہو جاتا ہے کہ انہوں نے تغریب (شہر بدر کرنے) کے بارے میں مروی احادیث صحیحہ کی مخالفت کی ہے اور یہ بات بھی ظاہر ہوگئی کہ حنفیہ نے اس باب میں تمام آیات واحادیث پر عمل کیا ہے اور ہر ایک کو مناسب مقام میں رکھا ہے۔ اور جو کوئی یہ خیال کرتا ہے کہ جلاوطن کرنا حد کا ایک جز ہے اور آیت میں جو مذکور ہے وہ حد کا ایک حصہ ہے تو اس کو واضح دلیل لانا چاہئے۔

(تفسیرات احمدیہ، تعلیق مجد، عمدۃ الرعاۃ، شروح کنز)

سعد بن عبادہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں محلہ کے ایک آدمی کو لے کر آئے۔ جو اپانچ و بیمار تھا اور وہ اہل محلہ کی باندیوں میں سے کسی کے ساتھ بد فعلی کرتے ہوئے پایا گیا تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ کھجور کے شاخوں کا ایک گٹھا لو 5۔ جس میں سو چھڑیاں ہوں اور اس کو اس سے ایک مرتبہ مارو۔ اس کی روایت شرح السنہ میں ہے۔

(امام ابن ماجہ نے اس کے ہم معنی روایت کی ہے)

10/4825۔ حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ماعز بن مالک حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کئے یہ کمبخت 6 زنا کیا ہے 7۔ آپ اس پر حد قائم

5 قولہ: خذوا له عسكاً لا فيه مائة شمرّ اخ در مختار اور رد المحتار میں ہے مریض زنا کرے تو اس کو رجم کیا جا سکتا ہے اور اس کے صحت یاب ہونے تک کوڑے نہیں لگائے جائیں گے مگر اس کے اچھے ہونے کی امید ختم ہو جائے تو اس پر کوڑے اس طرح لگائے جائیں کہ خفیف انداز میں مارا جائے جو اس کے لئے قابل برداشت ہو۔

فتح القدیر میں ہے ایسی بیماری جس سے شفاء کی امید نہ ہو جیسے سل کی بیماری یا کمزور اعضاء کا ہوتو ہمارے پاس اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس سو کاڑیوں کے مٹھے سے ایک مرتبہ مارا جائے گا اور اس کے لئے تمام کاڑیاں بدن سے لگنا ضروری ہے۔ اسی لئے کہا گیا ہے کہ کاڑیوں کا پھیلا ہوا ہونا ضروری ہے اور عسکال اور عسکول کھجور کے خوشہ کو کہتے ہیں۔

6 قولہ: ان لا خسر یعنی خیر کے مقامات سے پیچھے رہنے والا۔ اس کنایہ سے انہوں نے اپنی ذات مراد لی ہے۔

(تسبیح النظام)

7 قولہ: قد زنی فاقم عليه الحد فرده رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ زنا گواہ اور اقرار سے ثابت ہوتا ہے۔ اور اقرار یہ ہے کہ بالغ عاقل اپنے نفس پر اپنی چار مجلسوں میں زنا کا چار مرتبہ اقرار کرے۔ اور جب بھی اقرار کرے قاضی اس کو واپس لوٹا دے بالغ اور عاقل ہونے کی شرط لگانا اس لئے ہے کہ بچے اور دیوانے کا قول غیر معتبر اور حد کو واجب نہیں کرتا۔ اور چار مرتبہ کی شرط ہمارا مذہب ہے۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ایک مرتبہ اقرار کافی ہے۔

دوسرے تمام حقوق کی طرح۔ نیز امام شافعی اور ان کے اصحاب رحمہم اللہ نے عسیف (مزدور) کی حدیث سے استدلال کیا ہے۔ اور ہماری دلیل حضرت ماعز رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چار مجلسوں میں چار مرتبہ (زنا کا) اقرار مکمل ہونے تک حد کو مؤخر فرمایا۔ اگر ایک مرتبہ اقرار کافی ہوتا چار مرتبہ کی ضرورت نہ ہوتی اور آپ ﷺ حد کے واجب ہونے کی خاطر اس کو مؤخر نہ کرتے اور اس لئے بھی کہ اُس کی شہادت کا نصاب زائد تعداد کے ساتھ خاص ہے۔ لہذا زنا کے معاملہ میں اس کے سنگین ہونے کی وجہ سے اقرار کو چار مرتبہ ضروری قرار دیا گیا ہے تاکہ مؤمن کی ستر پوشی ہو سکے۔ (ماخوذ ہدایہ و بنیاد) اور کتاب ”تسبیح النظام“ میں ہے کہ بکثرت روایت سے چار مرتبہ اقرار کا وجوب ثابت ہے ورنہ کس طرح خیال کیا جا سکتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم چار مجالس میں اقرار ہونے تک اقامت حد کو، واجب ہونے کے باوجود.....

کیجئے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو لوٹا دیا پھر وہ دوسری مرتبہ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے ان کو اسی طرح فرمایا۔ پھر وہ تیسری مرتبہ حاضر ہوئے تو آپ نے ان کو اسی طرح فرمایا پھر چوتھی مرتبہ وہ حاضر ہو کر عرض کئے کہ یہ کمبخت زنا کیا ہے آپ اس پر حد قائم کر دیجئے۔ تو آپ ﷺ نے ان کے بارے میں اپنے صحابہ سے دریافت فرمایا کیا تم ان کی عقل میں کچھ فتور پاتے ہو تو انھوں نے کہا ”نہیں“، تو آپ ﷺ نے فرمایا ان کو لے جاؤ اور رجم کر دو۔ 8

..... مؤخر کرتے رہے اور اس سے اعراض کرتے رہے اور ان کو واپس کر دیتے رہے جیسا کہ مسلم شریف کی روایت میں ہے۔

اب رہا مزدوری کی حدیث (یعنی مزدور جو زنا کا مرتکب ہوا تھا) کی حدیث میں ”یا انیس ان اعترفت اربع مرات“ (اے انیس اگر وہ عورت چار مرتبہ اقرار کرے) یہ الفاظ نہیں ہیں۔ لیکن کسی چیز کا ذکر نہ ہونے سے اس چیز کا کافی الواقع نہ ہونا لازم نہیں آتا۔ اور امام طحاوی نے فرمایا ان تمام روایات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ زنا کی حد کے واجب ہونے کے لئے اقرار زنا کا چار مرتبہ ہونا ضروری ہے۔ جو اس طرح اقرار کرے گا اس پر حد جاری ہوگی اور جو اس سے (چار مرتبہ سے) کم اقرار کرے گا تو اس پر حد جاری نہیں ہوگی۔ امام اعظم، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا یہی قول ہے اور سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی شرحہ ہمدانیہ کے معاملہ میں اسی پر عمل کیا کیونکہ انہوں نے ان کو چار مرتبہ واپس کیا۔

اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے عسیف کی حدیث کے بارے میں فرمایا کہ آپ ﷺ کے ارشاد ”اے انیس اس عورت کے پاس جاؤ اگر وہ اقرار کرے تو اس کو رجم کر دو“ اس میں چار مرتبہ ذکر نہیں ہے تو ہو سکتا ہے حضرت انیس کو حد زنا کے وجوب کے لئے اعتراف کا جو طریقہ ہے وہ معلوم رہا ہو کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ماعز وغیرہ کے معاملہ میں صحابہ کو یہ بات بتائی تھی اور انیس کو یہ بات معلوم ہے کہ کس اقرار سے حد واجب ہوتی ہے اسی لئے آپ نے ان کو اس کا حکم دیا ہو۔

8 قولہ: فارجموہ: لا نہ کان محصنا (ان کو رجم کر دو کیونکہ وہ شادی شدہ تھے) شادی شدہ کے بارے میں رجم متواتر المعنی احادیث و اخبار سے ثابت ہے اگرچہ اس کی تفصیلات خبر واحد یا مشہور سے آئی ہیں۔ اور اس کی تائید الشیخ والشیخہ اذانیہ (الآیۃ) کی قرأت سے ہوتی ہے اگرچہ یہ آیت منسوخ التلاوة ہے اور یہ مجموعہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا“ (الایۃ) (سورۃ النور، آیت نمبر: 2) کے عموم کے لئے شادی شدہ کے حق میں مخصوص ہے اور غیر شادی شدہ اپنی حالت پر اس جلد (کوڑے مارنے) کے حکم میں باقی رہے گا۔ اور یہ مجموعہ قطعی متواتر ہے جو اس کا نسخ بن سکتا ہے۔ کتب صحاح میں سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول مروی ہے جس کو آپ نے اپنے خطبہ میں فرمایا تھا۔ وایم اللہ لو لا ان یقول الناس زاد عمر فی کتاب اللہ لکتبتھا۔ اللہ کی قسم اگر اندیشہ نہ ہوتا کہ لوگ کہیں گے کہ عمر نے اللہ کی کتاب میں اضافہ کر دیا ہے تو میں اس کو ضرور لکھ دیتا۔ پھر حضرت ماعز بن مالک سلمیٰ کی حدیث جس کی اصحاب صحاح ستہ نے تخریج کی ہے اور امام مالک اور دوسروں نے بھی مختلف الفاظ اور مختلف مضامین کے ساتھ مطول اور مختصر بکثرت صحابہ سے روایت کی ہے۔ جیسے حضرت عبادہ بن صامت، ابن عباس، ابو ہریرہ، ابو سعید، بریدۃ بن النخعی، اور جابر بن عبداللہ وغیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین اور یہ حدیث مشہور ہے جس سے کتاب اللہ پر زیادتی جائز ہے۔ اور اس کی بکثرت روایتیں ہیں اور.....

راوی نے کہا کہ ان کو لے جایا گیا اور پتھروں سے سنگسار کیا گیا اور جب ان کے قتل میں دیر ہونے لگی تو وہ بہت پتھر والے ایک مقام میں جا کر ٹھہر گئے تو مسلمان ان کے پاس پہنچ کر ان کو پتھروں سے سنگسار کئے یہاں تک کہ ان کو قتل کر دئے۔

جب یہ خبر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ نے فرمایا کیوں تم ان کا راستہ چھوڑ نہیں دئے۔ 9 لوگ ان کے بارے میں مختلف ہو گئے کسی کہنے والے نے کہا یہ ماعز کو خود کو ہلاک کر لئے۔

..... صحیحین وغیرہ میں معتدرواہیتیں موجود ہیں کہ جن سے زنا کا اپنے اوپر اقرار کرنے والے کے لئے چار مرتبہ گواہی کا شرط ہونا ظاہر ہے۔ ابو داؤد شریف میں نعیم بن ہزال کی حدیث میں ہے۔ حضرات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا انک قد قتلنا رابع مرات الخ (تم تو اس کا 4 مرتبہ اقرار کر کے بتلاؤ کس کے ساتھ یہ حرکت کی ہے تو انہوں نے کہا فلاں خاتون کے ساتھ) اور یہ بھی اس امر کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ یہ ایسا ہی ضروری اور واجب ہے جیسے کہ مزنیہ (جس کے ساتھ زنا کیا گیا) کے بارے میں سوال ضروری ہے و نیز اس طرف اشارہ ہے کہ یہ وجوب حد کے ارکان میں سے ہے۔

اور حضرت عبداللہ بن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گفتگو کرتے تھے کہ غامدیہ (خاتون) اور حضرت ماعز بن مالک اپنے اعتراف کر لینے کے بعد اگر رجوع کر لیتے یا راوی نے یہ کہا اپنے اعتراف کر لینے کے بعد وہ دونوں پھر لوٹ کر نہ آتے تو آپ ﷺ ان دونوں کو طلب بھی نہ کرتے۔ آپ ﷺ نے تو ان دونوں کو رجم کا حکم چوتھی مرتبہ میں فرمایا۔ اور اس طرح کی کتب صحاح میں بکثرت روایتیں موجود ہیں۔ (تسبیح النظام)

9 قولہ: فقال هلا خلیتم سبیلہ۔ (آپ نے فرمایا کیوں تم ان کا راستہ چھوڑ نہیں دیئے) اسی لئے صاحب ہدایہ نے فرمایا۔ اقرار کرنے والا اس پر حد قائم ہونے سے پہلے یا اس کے درمیان اپنے اقرار سے رجوع کر لے تو اس کو قبول کر لیا جائے گا۔ اور اس کو چھوڑ دیا جائے گا۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اور ابن ابی لیلیٰ کا یہی قول ہے کہ اس پر حد قائم کی جائے گی کیونکہ اس کے اقرار سے حد واجب ہو چکی ہے اب اس کے رجوع کرنے اور انکار کرنے سے باطل نہیں ہوگی کہ جس طرح گواہی کے ذریعہ واجب ہو تو ساقط نہیں ہوتی اور یہ قصاص اور حد قذف کی طرح ہے جو ساقط نہیں ہوتے لیکن ہماری دلیل یہ ہے کہ اس کا رجوع کر لینا ایک خبر ہے جس میں اقرار کی طرح سچائی کا احتمال ہے۔ اور اس کو جھٹلانے والا بھی کوئی نہیں ہے۔ اس لئے اس کے اقرار میں شبہ پیدا ہو گیا۔ برخلاف حقوق کے جیسے قصاص اور حد قذف کہ اس میں اس کو جھٹلانے والا موجود ہے۔ لیکن جو خالص حق الشرع ہیں ان کا معاملہ ایسا نہیں ہے۔ عمدۃ الرعاہ میں ہے اگر اقرار کرنے والا حد جاری کرنے سے پہلے یا اس کے درمیان میں اپنے قول یا فعل کے ذریعہ اس سے رجوع کر لے تو اس کو چھوڑ دیا جائے گا۔ قول کے ذریعہ رجوع کرنے کی صورت یہ ہے کہ وہ یوں کہے کذبْتُ فی اقراری میں اپنے اقرار میں جھوٹ بولا ہوں۔ یا یوں کہے ما اقررت بالزنا میں زنا کا اقرار نہیں کیا ہوں۔ اور فعل کے ذریعہ رجوع کرنے کی صورت یہ ہوگی کہ رجم کے وقت وہ بھاگ جائے اسی طرح شادی شدہ ہونے کے اقرار سے رجوع کر لے تو یہ بھی درست ہے۔ (البحر، الخانیہ) نیز یہ مذکورہ حدیث شریف بھی ہماری دلیل ہے۔

اور ایک کہنے والے نے کہا میں ان کے لئے توبہ کی امید کرتا ہوں یہ بات حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو آپ نے فرمایا کہ یقیناً اس نے ایسی توبہ کی ہے 10۔ کہ لوگوں کی ایک بڑی

10 قولہ: فقال لقد تاب توبة الخ (یقیناً ایسی توبہ کی) تنسيق النظام میں ہے کہ حد توبہ ہونے اور گناہ کا کفارہ ہونے اور اخروی مؤاخذہ کو ختم کر دینے کے مسئلہ میں ہمارا مذہب یہ ہے کہ حدود زواجر ہے جو اس طرح کی برائی سے رک جانے اور دنیا کے نظام کو بہتر رکھنے کے لئے مقرر کئے گئے ہیں۔ اور یہ کفارات نہیں ہیں۔ اصول فقہ کی کتابیں اس سے بھری پڑی ہیں۔ اس مسئلہ میں شارحین حنفیہ اور عام شارحین ہدایہ سوائے ابن ہمام کے اس کے درپے نہیں ہوئے یہ اس لئے کہ نصوص قرآنیہ حدود کے کفارات نہ ہونے پر ناطق ہیں۔ جیسے حدود فی القذف کے بارے میں قرآن پاک کی آیت ہے۔ ”وَأُولَئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ، إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا“ یہی لوگ فاسق ہیں مگر وہ لوگ جو توبہ کریں۔ (سورۃ النور، آیت نمبر: 4/5) اور قطاع الطريق (ڈاکوؤں) کے متعلق آیت کریمہ ہے: ذٰلِكَ لَهُمْ حِزْبٌ فِى الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِى الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ. إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا۔ (سورۃ المائدہ، آیت نمبر: 33/34) ان لوگوں کے لئے دنیا میں رسوائی اور آخرت میں بڑا عذاب ہے مگر وہ لوگ جو توبہ کریں۔

ان کے سوا اور بہت سی آیتیں ہیں۔ اس لئے قطعی کی موافقت کے لئے ظنی کی تاویل کرنا ضروری ہے۔ جب کہ مسلم شریف میں حضرت ماعز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واقعہ کے متعلق حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت موجود ہے۔ ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم جلوس فسلم ثم جلس الخ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے صحابہ بیٹھے ہوئے تھے آپ نے سلام کیا پھر تشریف فرما ہوئے اور ارشاد فرمائے کہ ماعز بن مالک کے لئے تم استغفار کرو۔ راوی نے کہا کہ صحابہ نے دعا کی، اللہ ماعز بن مالک کی مغفرت فرمائے۔ اور اس روایت میں یہ بھی ہے کہ فقال وبحك ارجع فاستغفر الله وتب اليه آپ نے فرمایا افسوس ہے اللہ تم پر رحم کرے، واپس جاؤ اور اللہ سے مغفرت چاہو اور اس کی جناب میں توبہ کرو۔ پس اس سے قطعی طور پر معلوم ہوتا ہے کہ حد ایک دوسری چیز ہے۔ اور گناہ و استغفار حد کے بعد بھی رہ سکتا ہے۔ اور ابوداؤد اور دوسرے محدثین کی ایک حدیث میں صراحت ہے کہ (ایک واقعہ میں) ہاتھ کاٹا گیا اور ان کو لایا گیا تو آپ نے فرمایا اللہ سے استغفار کرو اور اس کی جناب میں توبہ کرو۔ تو انہوں نے کہا میں اللہ سے استغفار کرتا ہوں اور اس کی جناب میں توبہ کرتا ہوں۔ پھر آپ نے تین مرتبہ دعا فرمائی کہ اللهم تب عليا اللہ تو اس کی توبہ قبول فرما۔ فاطمہ مخزومیہ جس نے چوری کی تھی اس کے واقعہ میں صحیحین وغیرہ میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی سند سے روایت ہے۔ فتاوت و حسنات توبتھا وہ توبہ کی اور اچھی توبہ کی۔ اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اگر حد ہی توبہ ہوتی تو اس سر نو توبہ کی ضرورت نہ رہتی۔ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ضروری ہے کہ حدیث شریف کو محمول کیا جائے۔ ایسی صورت پر جب کہ مزا کے وقت میں توبہ کرے۔ کیونکہ اپنے ضرب اور رجم کے وقت اس فعل سے جس کے سبب اس کو یہ مزہ چکنا پڑا توبہ بھی کیا ہوگا۔ تمام ادلہ و احادیث کو جمع کرنے کے بعد اس کو اسی طرح سے مقید کیا جائے گا۔ کیونکہ یہ بات طے ہے کہ ظنی کو قطعی سے معارضہ کے وقت مقید کیا جاتا ہے۔ لیکن قطعی کو مقید نہیں کیا جاتا ہے۔

جماعت یہ توبہ کرتی تو ان کی یہ توبہ قبول ہو جاتی۔

پس جب یہ بات لوگوں تک پہنچی تو ان کے بارے میں نیک توقع کئے اور حضور سے دریافت کئے کہ ان کے جسم کا کیا معاملہ کیا جائے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ان کے ساتھ وہ معاملہ کرو 11۔ اجو اپنے اموات کے ساتھ کفن، نماز اور دفن کا کرتے ہو تو راوی نے کہا تب ان کے ساتھی ان کو لے کر گئے اور ان پر نماز پڑھے۔ (مسلم، امام ابوحنیفہ نے اس کی روایت کی ہے)

11/4826۔ امام مسلم نے اسی کے ہم معنی روایت کی ہے مگر انہوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ ماعز

بن مالک سلمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انہوں نے کہا یا رسول اللہ (ﷺ) میں اپنے نفس پر ظلم کیا اور مجھ سے زنا ہو گیا۔ میں چاہتا ہوں کہ آپ (ﷺ) مجھے پاک کریں۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں واپس لوٹا دیا جب دوسرا دن آیا تو وہ آپ (ﷺ) کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کئے یا رسول اللہ مجھ سے زنا ہو گیا۔ تو آپ (ﷺ) نے دوسری مرتبہ بھی انہیں واپس لوٹا دیا۔

12/4827۔ امام طحاوی نے فرمایا کہ حضرت بریدہ نے کہا کہ ہم اصحاب نبی اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم آپس میں گفتگو کیا کرتے تھے کہ ماعز بن مالک اگر تین مرتبہ اپنے اعتراف کے بعد گھر میں بیٹھ جاتے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کو طلب نہیں کرتے تھے۔ اس کے سوا نہیں کہ ان کو چوتھی مرتبہ کے بعد سنگسار کیا گیا ہے۔

13/4828۔ امام احمد ابن ابی شیبہ نے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے انہوں

نے کہا کہ ماعز بن مالک حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے میں اس وقت آپ کے پاس تھا اور ایک مرتبہ اعتراف کئے۔ آپ (ﷺ) ان کو واپس لوٹا دئے 12۔ پھر وہ اعتراف

11 قولہ: "قال اصنعوا به ماتصنعون بموتاكم: من الكفن والصلوة عليه والدفن"۔

(ان کے ساتھ وہ معاملہ کرو جو اپنے اموات کے ساتھ کفن، نماز اور دفن کا کرتے ہو) اسی لئے صاحب ہدایہ نے

کہا ہے کہ اس کو غسل دیا جائے گا اور کفن پہنایا جائے گا اور اس پر نماز پڑھی جائے گی۔

12 قولہ: فردہ ثم جاء (آپ (ﷺ) نے ان کو لوٹا دیا پھر وہ آئے) صاحب مرقات نے فرمایا اس حدیث

شریف میں ان کے آنے کی تعداد کی صراحت ہے۔ اور اس کے لئے ضروری ہے کہ وہ اس مقام سے چلے گئے ہوں اور پھر آئے ہوں اسی لئے ہم یہ کہتے ہیں کہ وہ جا کر واپس آئے تو یہ ایک دوسری مجلس قرار پاتی ہے۔

کئے تو دوسری مرتبہ بھی میں آپ ﷺ کے پاس تھا آپ ﷺ ان کو واپس لوٹا دئے تو وہ پھر آئے اور اعتراف کئے تیسری مرتبہ بھی میں آپ ﷺ کے پاس تھا آپ ان کو واپس لوٹا دئے تو میں نے ان سے کہا اگر تم چوتھی مرتبہ اعتراف کرو تو تم کو رجم کر دیں گے۔

راوی نے کہا کہ انہوں نے چوتھی مرتبہ اعتراف کیا تو آپ ﷺ نے انہیں روکا اور ان کے بارے میں دریافت فرمایا تو صحابہ نے عرض کیا ہم ان کے بارے میں بھلائی کے سوا کچھ نہیں جانتے۔ ان کے لئے حکم دیا گیا تو وہ سنگسار کئے گئے۔

14/4829 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ سیدنا ماعز بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آ کر عرض کیا کہ یہ کمبخت نے زنا کیا ہے۔ تو آپ نے ان سے فرمایا تیرا بھلا ہوتجھے کیا معلوم زنا کیا ہے۔ آپ نے ان کے بارے میں حکم دیا تو ان کو ہٹا کر نکال دیا گیا۔ تو پھر وہ دوسری مرتبہ آئے اور آپ سے اسی طرح عرض کئے تو آپ نے ان کے بارے میں حکم فرمایا تو ان کو ہٹا کر نکال دیا گیا۔ پھر تیسری مرتبہ حاضر ہو کر انہوں نے ایسا ہی کہا تو آپ ﷺ نے ان کے بارے میں حکم فرمایا تو ان کو ہٹا کر نکال دیا گیا۔ پھر وہ چوتھی مرتبہ حاضر ہو کر اسی طرح عرض کئے تو آپ نے فرمایا کیا تم نے ادخال 13 و اخراج کیا ہے تو انہوں نے کہا ہاں۔ تو آپ نے ان پر رجم کرنے کا حکم فرمایا۔ (صحیح ابن حبان)

اور امام طحاوی نے فرمایا کہ سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شراحہ کے معاملہ میں اس پر عمل کیا۔ اور انکو چار مرتبہ واپس لوٹایا۔

15/4830 - سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے انہوں نے فرمایا جب ماعز بن مالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا شاید تم نے تو بوسہ دیا 14 یا دبا یا اس کو دیکھا ہوگا انہوں نے کہا نہیں یا رسول اللہ۔ تو بغیر کنایہ کے آپ

13 قولہ: ادخلت و اخرجت قال نعم: اسی لئے صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ چار مرتبہ اس کا اقرار پورا ہو جائے گا تو زنا کے بارے میں پوچھے کہ زنا کیسے ہوتا ہے اور وہ کہاں زنا کیا کس کے ساتھ کیا۔ پس جب وہ اس کی وضاحت کر دے تو حد اس پر ضروری ہو جاتی ہے۔

14 قولہ: لعلک قبلت او غمزت الخ: صاحب ہدایہ نے فرمایا امام کے لئے اقرار کرنے والے کو رجوع کرنے کے لئے تلقین کرنا مستحب ہے اور وہ اس سے اس طرح کہے شاید تو لمس کیا ہے یا بوسہ دیا ہے وغیرہ۔

ﷺ نے صریح الفاظ میں فرمایا واقعی تم نے زنا کیا؟ تو وہ عرض کئے ہاں تو اس وقت آپ ﷺ نے ان کو رجم کرنے کا حکم صادر فرمایا۔ (بخاری)

16/4831 - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک آدمی حاضر ہوا آپ مسجد میں تشریف فرما تھے اور آواز دیا یا رسول اللہ بلاشبہ مجھ سے زنا ہو گیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان سے اعراض کئے تو وہ جس جانب سے آتا تو آپ ﷺ رخ ہٹا لیتے پھر ادھر آ کر کہا میں زنا کا مرتکب ہو گیا ہوں حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان سے پھر اعراض کئے اور جب 15 چار مرتبہ وہ گواہی دیا تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بلا کر فرمایا کیا تجھ کو جنون ہو گیا 16 تو انہوں نے کہا نہیں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا تو شادی شدہ ہے؟ تو اس نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ تو آپ نے فرمایا ان کو لے جاؤ اور رجم 17 کر دو۔ ابن شہاب نے کہا مجھے ان صاحب نے بتایا جنہوں نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے فرماتے ہوئے سنا کہ ہم ان کو مدینہ میں رجم کئے اور جب ان کو پتھر لگے تو وہ بھاگنا شروع کئے 18 تو ہم ان کو مقام حرہ میں پائے پھر رجم کئے۔ 19 یہاں تک کہ ان کی موت واقعہ ہو گئی۔ (مشفق علیہ)

15 قولہ: فلما شهد اربع شهادات الخ یعنی چار مرتبہ چار مجلسوں میں گواہی دیا ہو بشرطیکہ ہر مرتبہ غائب ہو کر اسی چیز کی گواہی دیا ہو اور وہ دلیل سے ثابت ہو چکی ہو تو ایسی چار گواہیاں چار گواہوں کے درجے میں ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے ان کے چار طرف سے آنے کی بناء پر استدلال کئے ہیں کہ چار مجلسوں میں چار مرتبہ اس کا اقرار کرنا شرط ہے۔ (مرقات)

16 قولہ: اَبَكْ جُنُونٌ (کیا تجھ کو جنون ہے) اس میں اشارہ ہے کہ مجنون کا اقرار باطل ہوتا ہے اور اس پر حدود جاری نہیں ہوتے۔

17 قولہ: فارجموه: اس میں دلیل ہے اس بات کی کہ رجم کرنا کافی ہے اور اس کو کوڑے نہیں لگائے جائیں گے۔ (مرقات)

18 قولہ: هرب: اس میں دلیل ہے اس بات کی کہ جس پر رجم کیا جائے گا اس کو باندھنا نہیں جائے گا اور گڑھے میں بھی اتارنا نہیں جائے گا۔ کیونکہ ایسی کوئی چیز ہوتی تو اس کے لئے بھاگنا ممکن نہ ہوتا۔ (مرقات)

19 قولہ: فرجمناه حتی مات: ابن ہمام نے فرمایا اگر وہ اقرار کیا تھا اور رجم کرتے وقت بھاگ جائے تو پیچھا نہیں کیا جائے گا۔ اور اس کو چھوڑ دیا جائے گا۔ اور اگر اس پر گواہی دی گئی تھی تو پیچھا کیا جائے گا اور رجم کیا جائے گا یہاں تک کہ موت واقع ہو جائے کیونکہ اس کا بھاگنا ظاہر ہے وہ رجوع ہے اور اس رجوع پر اقرار کی صورت عمل کیا جائیگا۔ گواہوں کی صورت میں نہیں۔ (مرقات)

17/4832 - بخاری شریف میں جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک اور روایت میں ”قال نعم“

(انہوں نے کہا ہاں) کے بعد یہ ہے۔ پس ان کے بارے میں آپ ﷺ نے حکم دیا تو عید گاہ میں ان کو رجم 20 کیا گیا۔ اور جب ان کو پتھر لگے تو وہ بھاگے اور پکڑے گئے پھر ان پر رجم ہوا یہاں تک کہ ان کی موت واقع ہوئی۔ پس حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اچھائی سے یاد کیا اور ان کی نماز پڑھی۔

18/4833 - بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ماعز بن مالک نے حضور اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ مجھے پاک کیجئے تو آپ نے ارشاد فرمایا ”وتسحک“ اللہ تم پر رحم کرے۔ واپس جاؤ اور اللہ سے استغفار کرو اور اس کی جناب میں توبہ کرو اور راوی نے کہا کہ وہ کچھ دور واپس گئے 21 پھر آئے 22 اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھے پاک کر

20 قولہ: فرجم بالمصلی: اسی لئے صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اس کو کھلی زمین میں لے جائیں گے۔ اور

عمدة الرعاہیہ میں ہے۔ فضاء سے مراد ”میدان اور کشادہ مقام ہے“ اور اس کی اصل حضرت ماعز رضی اللہ عنہ کو مصلیٰ میں رجم کرنا ہے جیسا کہ صحیحین وغیرہ میں روایت آئی ہے اور مصلیٰ ان دنوں کشادہ مقام میں تھا۔ اور اس میں حکمت یہ ہے کہ کشادہ مقام رجم کرنے کے لئے زیادہ موزوں ہے۔ اور اس میں رجم کرنے والوں کو آپس میں پتھر لگنے کا امکان بھی نہیں ہے۔ اور امام نووی نے فرمایا ماعز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں مصلیٰ سے مراد نماز جنازہ کی جگہ ہے۔

اسی لئے دوسری روایت میں بقیع غرقہ کا ذکر ہے۔ جو مدینہ طیبہ میں جنازوں کی جگہ ہے۔

اس میں اس امر کی بھی دلیل ہے کہ جنازہ کی نماز کی جگہ مسجد کے حکم میں بالکل نہیں ہے۔ کیونکہ اگر مسجد کے حکم

میں ہوتی تو اس میں رجم سے اجتناب کیا جاتا۔ تاکہ وہ خون آلود نہ ہو جائے۔ (ما خود از ردالمحتار اور مرقات)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے۔ عید گاہ اور نماز جنازہ کے مقام کے بارے میں اختلاف ہے اور قول راجح ہے کہ وہ مسجد

کے حکم میں نہیں ہے اگرچہ کہ جواز اقتدار میں وہ مسجد کی طرح سے ہے کہ وہ ایک ہی مکان کی طرح ہے۔ (تبیین)

21 قولہ: فرجع غیر بعید: ای رجوعا غیر بعید ”یعنی کچھ دور گئے“ (مرقات)

22 قولہ: ثم جاء الخ اگر یہ کہا جائے کہ حضرت ماعز اور غامد یہ خاتون ان دونوں نے توبہ پر کیوں اطمینان

نہیں کیا۔ جب کہ ان سے گناہ ساقط ہو جاتے ان کا مقصد حاصل ہو جاتا۔ اور کیوں وہ دونوں اقرار پر جئے رہے یہاں

تک کہ ان کو رجم کیا گیا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ حد سے ان کا پاک ہو جانا یقینی ہے خاص طور جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کا

مشاہدہ فرمائے ہوں۔ اب رہا توبہ تو اس میں اندیشہ ہے کہ وہ توبہ توبہ نصوح نہ ہو توبہ کے شروط میں سے کوئی شرط پائی نہ

جائے۔ (مرقات)

دیجئے تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر وہی فرمایا۔ یہاں تک کہ جب چوٹھی مرتبہ میں ان سے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کس چیز سے تمہیں پاک کروں۔ تو انہوں نے کہا زنا سے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا ان کو دیوانگی ہے بتایا گیا کہ وہ دیوانے نہیں ہیں تو آپ نے فرمایا کیا انہوں نے شراب پی ہے۔ 23 تو ایک صاحب نے اٹھ کر ان کو سونگھا۔ تو وہ شراب کی بو نہیں پائے۔ تو آپ نے فرمایا کیا تم نے زنا کیا ہے تو انہوں نے کہا ہاں۔ تو ان کے بارے میں آپ ﷺ نے حکم دیا تو وہ رجم کئے گئے اور لوگوں کے لئے دو یا تین دن کا وقفہ گزارا تھا کہ پھر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمائے ماعز بن مالک کے لئے تم استغفار کرو۔ 24 یقیناً وہ ایسی توبہ کئے ہیں ایک امت پر وہ تقسیم کی جائے تو ان کے لئے کافی ہو جائے گی۔ پھر آپ کے پاس قبیلہ ازد کے ایک غامدیہ خاتون آئی اور عرض کی یا رسول اللہ مجھے پاک کیجئے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ اللہ تم پر رحم کرے تم واپس جاؤ، استغفار کرو اور اللہ کی جناب میں توبہ کرو۔ تو انہوں نے عرض کیا، آپ مجھے بار بار واپس کر دینا چاہتے ہیں۔ جیسے ماعز کو واپس کئے تھے۔ جب کہ یہ زنا سے حمل ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا۔ کیا تو حاملہ ہے؟ وہ کہی ہاں آپ ﷺ نے اس سے فرمایا تا وقتیکہ تیرا وضع حمل ہو

23 قولہ: اشرب خمرًا؟ فقام رجل فاستنكحه فلم يجد ريح خمر

امام نووی نے فرمایا کہ حضرات مالکیہ اور جمہور اہل حجاز نے اس سے استدلال کیا ہے کہ جس آدمی کے منہ سے شراب کی بو آئے اس پر حد جاری کی جائے گی اگرچہ اس کی شراب نوشی سے متعلق کوئی ثبوت نہ ہو اور وہ اقرار بھی نہ کیا ہو۔ لیکن شافعیہ اور حنفیہ وغیرہ کہتے ہیں کہ محض شراب کی بو سے حد جاری نہیں کی جائے گی بلکہ حد جاری کرنے کے لئے گواہ کا ہونا یا اس کا اقرار کرنا ضروری ہے اور اس حدیث شریف میں مالکیہ کے استدلال کے لئے کوئی دلیل نہیں ہے۔

24 قولہ: فقال استغفروا الماعز بن مالک لقد تاب توبة لو قسمت بين امة لو سعتهم (تم

ماعز کے لئے استغفار کرو بلاشبہ وہ ایسی توبہ کئے ہیں کہ اگر وہ ایک امت میں تقسیم کی جائے تو ان سب کے لئے کافی ہو جائے گی) اگر تم یہ سوال کرو کہ ان کی توبہ قبول ہو چکی تو ”استغفروا الماعز“ (تم ماعز کے لئے استغفار کرو) کا کیا فائدہ ہے۔ تو میں کہوں گا کہ اس کا فائدہ ایسا ہی ہے جیسا اذاجاء نصر اللہ سے واستغفرہ تک کی عبارت میں۔ اور ”أَنَا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا. لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ“ (سورۃ الفتح، آیت نمبر: 1/2) میں۔ دوسری چیز یعنی استغفار کا حکم مزید مغفرت طلب کرنا اور مقامات قرب میں ترقی اور اس پر ثابت قدمی کو طلب کرنا ہے۔ اور اسی طرح اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں ہے: وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ. (سورۃ ہود، آیت نمبر: 90) (تم اپنے پروردگار سے بخشش مانگو پھر اسی کی طرف متوجہ رہو)۔ (مرقات)۔

جائے (انتظار کر) 25، راوی کہتے ہیں ایک انصاری صاحب نے ان کے وضع حمل ہونے تک ان کی کفالت کی پھر وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کئے غامد یہ کو وضع حمل ہوا ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تب تو ان کو ہم رجم نہیں کریں گے جب کہ ہم ان کے چھوٹے بچے کو اس حال میں چھوڑ دیں کہ اس کو کوئی دودھ پلانے والی نہ ہو تو ایک انصاری صاحب کھڑے ہوئے اور عرض کئے یا نبی اللہ (ﷺ) اس کی رضاعت میرے ذمہ ہے۔ راوی کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ان کے لئے رجم کا حکم صادر فرمایا۔

19/4834 - اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے اس سے فرمایا جاؤ یہاں تک کہ بچہ تولد ہو۔ جب بچہ تولد ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا جاؤ اور اس کو دودھ پلاتے رہو یہاں تک کہ اس کا دودھ چھڑا دو۔ پس جب وہ اس کا دودھ چھڑا دی تو بچہ کو اس حالت میں لے کر حاضر ہوئی کہ اس کے ہاتھ میں روٹی کا ایک ٹکڑا تھا اور عرض کی یا نبی اللہ (ﷺ) اس کا میں دودھ چھڑا دی ہوں 26 اور یہ کھانا شروع کیا ہے۔ پس آپ ﷺ اس لڑکے کو مسلمانوں میں سے ایک صاحب کے حوالہ کئے اور اس خاتون کے بارے میں حکم فرمائے تو ان کے سینہ کے برابر گڑھا کھودا گیا 27 پھر آپ نے لوگوں کو حکم فرمایا تو

25 قولہ: قال لها حتى تضعي مافي بطنك اس سے ظاہر ہے کہ حاملہ پر جب تک وضع حمل نہ ہو جائے حد جاری نہیں کی جائے گی تاکہ اس گنہگار کی وجہ سے ایک بے گناہ کو ہلاک کرنا لازم نہ آئے خواہ وہ سزا حقوق اللہ سے متعلق ہو یا حقوق العباد سے متعلق ہو۔ (مرقات، ہدایہ)

26 قولہا: قد فطمته وقد اكل الطعام (اس کا دودھ میں چھڑا دی ہوں اور وہ کھانا شروع کیا ہے) اس میں دلیل ہے اس بات کی کہ حاملہ کے رجم کو اگر اس کے بچے کے لئے کوئی نگرانی کرنے والا نہ ملے تو اس کو اس وقت تک مؤخر کریں گے جب تک اس کے بچے کے لئے اس کی ضرورت باقی نہ رہے۔ مؤخر کرنے میں بچہ کو ضائع ہونے سے بچانا ہے اور حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اپنے ایک قول میں یہی فرمائے ہیں اور یہ دوسری روایت آپ کے اس قول کی تائید کرتی ہے اور حضرت امام صاحب کے ایک قول میں یہ ہے کہ جب حاملہ عورت زنا کا ارتکاب کرے تو اس کے وضع حمل تک اس پر حد جاری نہیں کی جائے گی اور یہی حدیث شریف آپ کے اس قول کی تائید کرتی ہے۔ (مرقات، ہدایہ)

27 قولہ: فحفرو لها الى صدرها (پس ان کے لئے ان کے سینے تک گڑھا کھودا گیا) میں یہ احتمال ہے کہ حضور علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام کے حکم کے بغیر گڑھا کھودا گیا ہو، اسی لئے صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے کہ گڑھا نہ کھودنے میں کوئی حرج نہیں ہے کیونکہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا حکم نہیں فرمایا۔ مگر بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ حضور علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام کے حکم سے یا آپ کی تقریر (آپ ﷺ کے سامنے ذکر ہوا آپ خاموشی اختیار فرمائے) سے ہوا ہے اسی لئے عورت کے لئے گڑھا کھودنا مستحب ہے۔ (مرقات، درمختار)

انہوں نے اس کو رجم کیا۔ خالد بن ولیدؓ ایک پتھر لے کر آگے بڑھے اور ان کو ایک پتھر مارے تو خالدؓ کے چہرہ پر خون کے چھٹے پڑے تو خالد نے ان کو برا بھلا کہا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اے خالد رک جاؤ اس ذات کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے وہ ایسی توبہ کی ہے اگر ٹیکس وصول کرنے والے بھی ایسی توبہ کرے تو اس کی مغفرت ہو جائے پس آپ نے اس خاتون کے بارے میں (میت کو گڑھے سے باہر نکالنے کا) حکم فرمایا اور ان پر نماز پڑھی۔ اور ان کو دفن کیا گیا۔ (مسلم)

20/4835 - حضرت یزید بن نعیم بن ہزال سے روایت ہے وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ حضرت معز بن مالک یتیم تھے۔ میرے والد کے زیر پرورش تھے انہوں نے قبیلہ کی ایک لڑکی سے زنا کا ارتکاب کیا۔ تو ان سے میرے والد نے کہا تم حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ اور جو حرکت تم کئے ہو اس کی آپ کو خبر دوتا کہ تمہارے لئے وہ استغفار کریں۔ وہ اس کا صرف اس امید میں ارادہ کئے کہ ان کے لئے کوئی راستہ نکل آئے۔ پس وہ آپ ﷺ کے پاس پہنچ کر عرض کئے یا رسول اللہ ﷺ میں نے زنا کا ارتکاب کیا۔ مجھ پر آپ اللہ کا فرمان جاری کیجئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے منہ پھیر لئے تو وہ پھر آئے 28 اور عرض کئے یا رسول اللہ ﷺ میں نے زنا کا ارتکاب کیا۔ مجھ پر آپ اللہ تعالیٰ کا فرمان جاری کیجئے۔ یہاں تک کہ اس کو چار مرتبہ کہا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے چار مرتبہ یہ جو بات کہی ہے یہ معاملہ کس کے ساتھ ہوا تو انہوں نے عرض کیا فلاں خاتون کے ساتھ تو آپ نے فرمایا کیا تم اس کے ساتھ مباشرت کئے تو انہوں نے عرض کیا ہاں تو آپ نے فرمایا کیا تم اس کے ساتھ مباشرت کئے تو انہوں نے عرض کیا ہاں تو آپ نے فرمایا کیا تم اس کے ساتھ مجامعت کئے؟ تو انہوں نے عرض کیا: ہاں! تو راوی کہتے ہیں کہ آپ ﷺ نے ان پر رجم کرنے کا حکم دیا تو ان کو مقام حرہ میں لے جایا گیا جب ان پر رجم ہوا اور وہ پتھر کی تکلیف کو پائے تو گھبرا گئے اور بھاگنا شروع کئے تو عبداللہ بن انیس ان کو پالنے کے لئے جب کہ ان کے ساتھی عاجز ہو چکے تھے تو انہوں نے اونٹ کی پنڈلی کی ہڈی نکال کر ان کو پھینک مارا اور قتل کر دیا پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور آپ ﷺ سے اس کا ذکر کیا آپ نے فرمایا تم ان کو کیوں نہیں چھوڑ دئے ہو سکتا وہ توبہ کرتے اور اللہ تعالیٰ ان کی توبہ قبول کرتا۔ (ابوداؤد)۔

28 قولہ: فعاد اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ غائب ہونے کے بعد پھر لوٹ کر آئے۔ (مرقات)

21/4836۔ انہیں سے روایت ہے کہ حضرت ماعز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور آپ ﷺ کے پاس چار مرتبہ اقرار کئے تو آپ ﷺ ان پر رجم کا حکم دئے اور ہزال سے فرمائے اگر تم اپنے کپڑے سے ان کو چھپا دیتے تو یہ تمہارے لئے بہتر ہوتا۔ 29

29 قولہ: لو سترتہ بشوبک کان خیر الک (اگر تم اپنے کپڑے سے ان کو چھپا دیتے تو یہ تمہارے لئے بہتر ہوتا) حضرت ابن ہام نے کہا امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت بیان کی ہے: من نفس عن مسلم کربة من کرب الدنيا نفس الله عنه کربة من کرب الآخرة ومن ستر مسلما ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عون العبد مادام العبد في عون اخيه.

جو آدمی کسی مسلمان سے دنیا کی مصیبتوں میں سے کوئی مصیبت دور کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس سے آخرت کی، مصیبتوں میں سے ایک بڑی مصیبت دور کرے گا۔ اور جو آدمی مسلمان کی پردہ پوشی کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی دنیا و آخرت دونوں جہاں میں پردہ پوشی کریگا۔ اور اللہ بندے کی مدد میں رہتا ہے جب تک بندہ اپنے مسلمان بھائی کی مدد میں رہتا ہے۔ امام ابوداؤد اور امام نسائی نے عقبہ بن عامر سے روایت نقل کئے ہیں کہ وہ حضور علیہ والہ الصلاۃ والسلام سے بیان کئے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جو آدمی کسی عیب کو دیکھ کر اس کو چھپا دے تو گویا اس نے ایک زندہ درگور (لڑکی) کو حیات دی۔

جب عیب کی پردہ پوشی کرنا مستحب ہے تو اس کی گواہی دینا خلاف اولیٰ ہے، نتیجتاً یہ مکروہ تنزیہی ہوا کیونکہ جب ستر پوشی کرنا مستحب ہے تو اس کے ستر پوشی نہ کرنا مکروہ تنزیہی ہوگا۔ اور یہ اس شخص کے حق میں ضروری ہے جو کہ زنا کا عادی نہ ہو۔ اور رسوائی سے بے پروا نہ ہو لیکن جب اس کی حالت ایسی ہو جائے کہ وہ اس کی اشاعت کرتا ہے اور رسوائی سے بے پروا ہو جائے بلکہ بعض دفعہ تو آدمی اس پر فخر کرتا ہے تو ایسی صورت میں اس کی گواہی نہ دینے سے تو گواہی دینا اولیٰ ہے کیونکہ شارع کا مطلوب یہ ہے کہ اپنے خطابات اور مفید تعلیمات کے ذریعہ زمین کو گناہوں اور بے حیائی کے کاموں سے پاک رکھا جائے۔ اور یہ چیز معاصی کے مرتکبین کے توبہ کرنے اور ان کو ان کاموں سے باز رکھنے سے ہی ہو سکتی ہے۔

جب زنا کاری یا شراب نوشی میں اسکی حرص اور اس میں اس کی لاپرواہی اور اس کی اشاعت ظاہر ہو اور زمین کو ان چیزوں سے پاک رکھنے کی مطلوبہ غرض صرف توبہ سے حاصل نہ ہو تو ایسی صورت میں زمین کو پاک رکھنے کے لئے دوسرے طریقہ کو اختیار کرنا ضروری ہے اور یہ دوسرا طریقہ حدود کو قائم کرنے کا ہے برخلاف اس آدمی کے جس سے ایک مرتبہ یا متعدد مرتبہ پوشیدہ طور پر لغزش ہوگئی ہو اور وہ خوف زدہ اور اس پر نادم ہو تو ایسی صورت میں دیکھنے والے کو پردہ پوشی کرنا مستحب ہے اور حضور علیہ الصلاۃ والسلام کا حضرت ہذال سے حضرت ماعز کے بارے میں ارشاد فرمانا: لَوْ كُنْتُ سَسْرَتِ بَشَوْبِكَ (الحديث) اگر تم ان کو اپنے پردہ پوشی سے چھپا دیتے تو یہ تمہارے لئے بہتر ہوتا آپ کا یہ ارشاد اس قسم کے افراد کے بارے میں ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے۔ (مرقات)

ابن منکدر نے کہا کہ ہزال نے ماعز کو حکم دیا تھا کہ وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جا کر حضور کو اس کی اطلاع دیں۔ (ابوداؤد)

22/4837۔ اور ان کی ایک روایت میں حضرت ابوبکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غامدیہ خاتون پر رجم کرنے کا حکم فرمایا تو ان کے لئے سینہ تک گڑا کھودا گیا۔ پھر ایک دوسری سند کا ذکر کیا جس میں اس کا اضافہ ہے۔ پھر آپ نے اس پر چنے کی برابر کنکر پھینکا 30 پھر ارشاد فرمایا تم پتھر مارو اور چہرے کو بچاؤ جب ان کی موت واقع ہوئی تو ان کو نکالنے کا حکم فرمایا اور ان پر نماز پڑھی (ابوداؤد)

23/4838۔ ابن ابی شیبہ نے عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے روایت نقل کیا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس جب گواہ کسی سے زنا کی گواہی دیتے تو آپ گواہوں کو حکم فرماتے کہ پہلے وہ رجم کریں پھر آپ ﷺ رجم کرتے پھر دوسرے لوگ رجم کرتے اور اگر اقرار کے

30 قولہ: ثم رماها بحصاة مثل الحمصة الى قوله وصلى عليها..... ان احاديث کی بناء پر صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے کہ سنگساری کا آغاز گواہ کریں اور پھر امام اور اس کے بعد دوسرے لوگ کریں جیسا کہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے اور اس لئے بھی کہ کبھی گواہ شہادت دینے پر جسارت کرتا ہے پھر وہ اپنے اس عمل کو بڑا (ناپسند) کرتا ہے پھر اس سے لوٹ جاتا ہے تو اس گواہ سے رجم کا آغاز کرانے میں حد کو دفع کرنے کی ایک تدبیر ہے۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کوڑے لگوانے پر قیاس کرتے ہوئے گواہ سے رجم کے آغاز کرانے کو شرط قرار نہیں دیتے ہیں۔ تو ہم یہ کہیں گے کہ ہر آدمی کوڑے صحیح طریقے سے لگا نہیں سکتا۔ بعض دفعہ کوڑا ہلاکت کا سبب بن جاتا ہے اور وہ ہلاک کئے جانے کا مستحق نہیں ہے لیکن رجم کا معاملہ ایسا نہیں ہے کیونکہ رجم میں تو اس کی جان تلف کر دینا ہے۔ پس اگر گواہ ابتداء کرنے سے رک جائیں تو حد ساقط ہو جائے گی۔ اس لئے کہ اس کا رکن رجم جو عین پر دلالت ہے۔ اسی طرح ظاہر روایت میں ہے اگر وہ انتقال کر جائیں یا غائب ہو جائیں تو شرط کے فوت ہونے کی بناء پر حد ساقط ہو جائے گی۔ اور اگر وہ زنا کا اقرار کرنے والا ہے تو امام آغاز کرے اس کے بعد دوسرے لوگ۔ سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسی طرح مروی ہے اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ پر چنے کے مثل ایک کنکر سے رجم کئے وہ زنا کا اعتراف کی تھی۔

اور اس کو غسل اور کفن دیا جائے گا اور نماز پڑھی جائے گی۔ کیونکہ حضور علیہ والہ والصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے حضرت ماعز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے انکے ساتھ ایسا ہی کرو جیسا تم اپنے اموات کے ساتھ کرتے ہو۔ کیونکہ حق میں قتل کئے گئے ہیں جیسا کہ قصاص میں قتل کیا جاتا ہے پس ان سے غسل ساقط نہیں ہوگا۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ والصلوٰۃ والسلام غامدیہ پر رجم کئے جانے کے بعد اس کی نماز جنازہ پڑھے ہیں۔

ذریعہ اس کا ثبوت ہوتا تو خود آپ ﷺ رجم کرتے پھر دوسرے لوگ رجم کرتے۔ (ابن ابی شیبہ)

24/4839۔ امام مسلم نے عمران بن حصین سے روایت بیان کئے ہیں کہ قبیلہ جہنیہ کی ایک خاتون حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئیں اور وہ زنا سے حاملہ تھیں اور کہی کہ یا نبی اللہ میں حد کے گناہ کا ارتکاب کی ہوں آپ اس حد کو مجھ پر جاری کر دیجئے۔ امام مسلم نے پوری حدیث روایت کی اور یہاں تک کہا۔ پھر آپ ﷺ نے اس کے بارے میں حکم فرمایا تو اس کو رجم کیا گیا۔ پھر آپ اس کی نماز جنازہ پڑھے۔ 31 تو آپ ﷺ سے حضرت عمرؓ نے عرض کیا یا نبی اللہ ﷺ آپ اس پر نماز پڑھیں گے جب کہ وہ زنا کی ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا یقیناً وہ ایسی توبہ کی ہے کہ اگر یہ توبہ اہل مدینہ کے ستر (70) پر تقسیم کی جائے تو ضرور ان کے لئے کافی ہو جائے گی اور کیا تم کوئی توبہ اس سے افضل پائے ہو وہ اللہ تعالیٰ کے لئے اپنی جان دیدی۔

25/4840۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا یقیناً اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا اور آپ ﷺ پر کتاب نازل فرمائی اللہ تعالیٰ نے جو نازل فرمایا ان میں سے رجم کی آیت بھی ہے اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رجم کیا اور آپ کے بعد ہم بھی رجم کئے ہیں۔ اور رجم کا حکم اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ثابت ہے شادی شدہ مردوں اور عورتوں پر جب کہ وہ زنا کئے ہوں 32 اور اس پر گواہی قائم ہو جائے یا حامل ہو یا

31 قولہ: ثم صلی علیہا الخ رجم کئے گئے آدمی پر نماز جنازہ سے متعلق علماء کا اختلاف ہے امام مالک اور احمد رحمہما اللہ نے امام اور بزرگ حضرات کا نماز پڑھنا مکروہ قرار دیا ہے البتہ دوسرے لوگ پڑھیں گے۔ اور حضرت امام اعظم ابو حنیفہ اور امام شافعی اور دوسرے علماء فرماتے ہیں کہ اس پر امام اور اہل فضل سبھی لوگ نماز پڑھیں گے اور انہوں نے اتفاق کیا ہے کہ فاسقین اور آپس میں لڑائی اور حدوں میں قتل ہونے والے اور اولاد زنا پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔ (مرقات)

32 قولہ: اذا احصن یعنی زانی اور زانیہ کبھی تو وہ شادی شدہ ہوتے ہیں اور کبھی غیر شادی شدہ اور زنا کی حد شادی شدہ کے حق میں رجم ہے اور غیر شادی شدہ کے لئے سو کوڑے معتدل انداز میں ایسے کوڑے سے جس میں گرہ نہ ہو۔ اور اس میں کوڑے اور رجم کو جمع نہیں کیا جائے گا اور یہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ کیونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دونوں کو جمع نہیں کئے ہیں۔ چونکہ حضرت معاذ اور حضرت غامد یہ خاتون اور مزدور کی مزنیہ کے بارے میں یہ بات قطعی ہے اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے باسناد کثیرہ یہ بات ثابت ہے کہ آپ ﷺ ان کے شادی شدہ ہونے سے متعلق دریافت کرنے اور واپس جانے کی تلقین کرنے کے بعد رجم کے علاوہ آپ نے کوئی حکم نہیں فرمایا بلکہ فرمایا تم اس کو لے جاؤ اور رجم کرو۔ اور فرمایا اے انیس تم اس کی (مالک کی) بیوی کے پاس جاؤ اگر وہ اعتراف کرے تو اس کو رجم کرو.....

..... کر دو اور یہ نہیں فرمائے کہ تم کوڑے لگاؤ اور پھر رجم کرو۔ حدیث شریف کے باقی حصے میں یہ ہے کہ وہ اعتراف کر لی اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں حکم فرمایا تو اس کو رجم کیا گیا۔

اسی طرح غامدیہ اور اس کے علاوہ جہنیہ کے بارے میں (جو غامدیہ کے سوا ہے) رجم کے حکم کے سوا آپ نے کوئی اضافہ نہیں فرمایا۔ اور اس طرح کا واقعہ بار بار ہوا لیکن کسی نے بھی اس پر اضافہ نہیں کیا اس لئے ہم یہ بات قطعی سمجھتے ہیں کہ رجم کے سوا کوئی اور حکم نہیں ہے۔

حضور علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد گرامی ”خذوا عني الی قوله الثيب بالثيب جلد مائة و رجم او رمی بالحجارة“ اس کا منسوخ ہونا قطعی ہے اگرچیکہ اس کے نسخ کی خصوصیت معلوم نہ ہو۔ اب رہا سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا شراہہ کو رجم اور کوڑے لگانا۔ یا تو اس لئے ہے کہ اس کا شادی شدہ ہونا ان کے پاس کوڑے لگانے کے بعد ہی ثابت ہوا۔ یا یہ ان کی رائے ہے جو اجماع صحابہ کے مقابل میں اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جو قطعی طور پر مروی ہے کہ ثم لا یجمع فی البکر بین الحدو والنفی غیر شادی شدہ کے لئے حد اور جلاوطنی دونوں کو جمع نہیں کیا جائے گا۔ اس کے مقابل میں نہیں آسکتی۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ان دونوں کو جمع کرتے ہیں۔ جلاوطنی کی بحث ابھی ابھی گزر چکی ہے۔ شادی شدہ کے رجم کی سات شرطیں ہیں۔ 1- آزادی 2- عاقل ہونا 3- بالغ ہونا 4- اسلام 5- وطی کا تحقق 6- حالت دخول میں اس کا نکاح صحیح ہونا 7- دونوں کا وطی کے وقت شادی شدہ ہونا۔ ان میں ہر ایک کا احصان دوسرے کو محسن قرار دینے کے لئے شرط ہے پس اگر باندی سے نکاح کیا یا آزاد عورت غلام سے نکاح کی تو آزادی کے بعد وطی کرنے تک وہ محسن نہیں ہوگا۔ آزادی کے بعد وطی کرنے سے یہاں تک کہ کوئی ہی احصان ثابت ہوگا۔ آزادی سے پہلے احصان نہیں کہلاتا۔ یہاں تک کہ کوئی ذمی کسی مسلمان خاتون سے زنا کرے پھر وہ مسلمان ہو جائے تو اس کو رجم نہیں کیا جائے گا۔ بلکہ کوڑے لگائے جائیں گے۔

ایک اور شرط باقی رہ گئی جس کو ابن کمال نے ذکر کیا ہے وہ یہ ہے کہ دونوں کا احصان مرتد ہونے سے باطل ہوگا۔ اگر وہ دونوں مرتد ہو جائیں پھر دونوں اسلام قبول کریں تو دخول کے بغیر احصان عود نہیں کرے گا۔ اور اگر احصان باطل ہو جائے دیوانگی یا پاگل پن کی وجہ سے توافاقہ ہونے کے بعد لوٹ کر آئے گا اور کہا گیا ہے کہ اس کے بعد وطی کرنے سے عود کریگا۔

اور یاد رکھو کہ احصان کے باقی رہنے کے لئے نکاح کا باقی رہنا ضروری نہیں ہے۔ اگر زندگی میں ایک مرتبہ ہی شادی کیا پھر طلاق دے دیا اور بغیر شادی کے رہا پھر زنا کیا تو رجم کر دیا جائے گا۔ پس اگر وہ آزاد نہیں ہے یا مسلمان نہیں ہے یا عاقل و بالغ نہیں ہے یا اس سے اپنی بیوی کے ساتھ وطی نہیں ہوئی۔ یا وطی ہوئی لیکن نکاح فاسد کے ساتھ تو یہ آدمی غیر محسن ہے۔ اس کی حد کا حکم کوڑے لگانا ہے۔ یہ ہمارے پاس ہے۔

اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس احصان کے لئے اسلام کا ہونا شرط نہیں ہے۔ اور ہماری دلیل حضور علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد: من اشرك بالله فليس بمحصن جو آدمی شرک کرے وہ محسن نہیں ہے۔ (ماخوذ از تفسیرات احمدیہ، شرح وقایہ، مرقات، درمختار)

اعتراف کر لیا جائے۔ 33 (متفق علیہ)

حضرت امام ابوحنیفہ، امام شافعی اور جمہور علماء رحمہم اللہ نے فرمایا ہے کہ محض حمل سے حد ثابت نہیں ہوتی بلکہ اس کا اعتراف کرنا یا گواہی کا قائم ہونا ضروری ہے۔ اور ان حضرات نے ان احادیث شریفہ سے استدلال کیا ہے جو شبہات کی بناء پر حدود کو دفع کرنے کے بارے میں آئی ہیں۔

26/4841۔ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت جابر بن سمرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ماعز بن مالک پر جرم کا حکم دئے اور اس میں کوڑے لگانے کا ذکر نہیں ہے۔

27/4842۔ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی نے ایک عورت سے زنا کیا تو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں حکم دیا تو حد میں اس کو کوڑے

33۔ قولہ: اذا قامت البینة او كان الحبل او الاعتراف اس سے معلوم ہوتا ہے زنا گواہ و اقرار سے ثابت ہوتا ہے اقرار کی بحث ابھی گزر چکی ہے۔ اب رہا بینہ وہ یہ ہے کہ چار گواہ کسی مرد یا عورت کے بارے میں زنا کی گواہی دیں تو گواہی دینے کی صورت میں امام ان سے زنا کے بارے میں پوچھے گا کہ زنا کیا چیز ہے۔ وہ کیسے ہوا اور کہاں ہوا اور کب ہوا اور کس کے ساتھ ہوا۔ پس جب وہ اس کو بیان کریں اور کہیں کہ ہم اس کو دیکھے ہیں کہ وہ اس کی شرمگاہ میں وطی کیا جیسے سلائی سرمہ دانی میں ہوتی ہے۔ اور قاضی ان گواہوں کے بارے میں دریافت کرے گا اگر ظاہر و باطن میں ان کی پرہیزگاری معلوم ہو تو ان کی گواہی سے فیصلہ دے گا۔

واما الحبل اب رہا تنہا حمل کی بات تو سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس پر بشرطیکہ اس کا کوئی شوہر اور آقا نہ ہو تو اس پر حد جاری کرتے ہیں۔ حضرت امام مالک اور ان کے اصحاب رحمہم اللہ اسی کو اختیار کئے ہیں۔ وہ کہتے ہیں اگر وہ حاملہ ہو جائے اور اس کا کوئی شوہر یا مالک معلوم نہ ہو اور یہ بھی معلوم نہ ہو کہ اسے مجبور کیا گیا ہو تو اس پر حد لازم آئے گی سوائے اس کے کہ وہ چانک آئی ہوئی مسافرہ ہو۔ اور دعویٰ کرتی ہو کہ یہ حمل اس کے شوہر یا آقا سے ہے۔ اور حمل ظاہر ہونے سے پہلے مجبور کئے جانے کے وقت وہ فریاد نہ کی ہو تو اس کے مجبور کئے جانے کے دعویٰ کو قبول نہیں کیا جائیگا۔

حضرت امام شافعی اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور جمہور علماء رحمہم اللہ کے پاس محض حمل سے اس پر حد نہیں ہے خواہ اس کا شوہر یا آقا ہو یا نہ ہو۔ خواہ وہ مسافرہ ہو یا اور کوئی ہو۔ خواہ مجبور کئے جانے کا دعویٰ کی ہو یا خاموش رہے۔ بہر حال اس پر حد نہیں ہے۔ بغیر گواہی اور بغیر اعتراف کے کیونکہ حد شبہات سے ساقط ہو جاتی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ جو سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ارشاد ہے وہ ایک ایسا عظیم معاملہ جو انسانوں کی جان لیتا ہے اس جیسی چیز سے وہ ثابت نہیں ہوتا۔ (ماخوذ از ہدیہ، شرح مسلم نووی، نیل الاوطار)

لگوائے 34 پھر آپ کو اطلاع ملی کہ وہ شادی شدہ ہے تو آپ اس بارے حکم فرمائے تو اس کو رجم کیا گیا۔ (ابوداؤد)

28/4843۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے وہ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم سے جس قدر ہو سکے مسلمانوں سے تم حدود کو دفع کرو 35 اگر اس کے چھٹکارے کا کوئی راستہ ہے تو اس کا راستہ چھوڑ دو، کیونکہ امام کا معاف کرنے میں غلطی کر جانا بہتر ہے سزا میں غلطی کرنے سے امام ترمذی نے اس کی روایت کی ہے۔

34 قولہ: فجعل الحد ثم اخبر انه محصن فامر به فرجم کتاب رحمۃ اللہ علیہ میں ہے کہ کیا رجم سے پہلے کوڑے لگائے جائیں گے اور دونوں کو جمع کیا جائے گا یا نہیں۔ تو اس بارے میں امام اعظم، امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ فرمائے ہیں کہ وہ دونوں حدود کو جمع نہیں کیا جائے گا اور صرف رجم کرنا واجب ہے۔ اور حضرت امام رحمۃ اللہ علیہ سے دو روایتیں ہیں ان میں سے جو اظہر روایت ہے اس میں یہ ہے کہ دونوں کو جمع کیا جائے گا۔ اور اس حدیث شریف میں کوڑے اور رجم دونوں کو جمع کرنے کی کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس کا احسان شادی شدہ ہونا کوڑے لگانے کے بعد ثابت ہوا بلکہ اس میں یہ ہے کہ امام جب کسی حد کے جاری کرنے کا حکم کرے پھر یہ بات ظاہر ہو کہ اس پر واجب حدود دوسری ہے تو جو چیز شرعاً واجب ہے اس کو اختیار کرنا چاہئے۔ (ماخوذ از مرقات)

35 قولہ: ادرؤ الحدود الخ اس حدیث کے معنی سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث شریف کے معنی کے مطابق ہے جو ایک آدمی کے قصہ کے بارے میں ہے اور حضرت بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کے معنی کے مطابق ہے جو معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قصہ کے بارے میں ہے پس یہ خطاب ائمہ کے لئے ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی سے فرمایا: کیا تجھ کو جنون ہے پھر آپ ﷺ کا ارشاد: کیا تم شادی شدہ ہو اور آپ ﷺ کا ارشاد حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے کیا ان کو جنون ہے۔ پھر آپ ﷺ کا ارشاد کیا وہ پی لئے ہیں۔ اس میں سے ہر ایک میں تشبیہ ہے کہ امام پر واجب ہے کہ وہ شبہات کی وجہ سے حدود کو دفع کرے تمام شہروں کے فقہاء کا اس بات پر اجماع کہ حدود شبہات سے دفع کردئے جاتے ہیں یہ بات کافی ہے اسی لئے بعض فقہاء نے فرمایا یہ حدیث متفق علیہ ہے اور امت نے اس کو قبول کیا ہے۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ علیہم الرضوان کے احادیث و آثار کو تلاش کرنے میں اس کا قطعی حکم مل سکتا ہے۔ پس ہم کو وہ بات معلوم ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ سے فرمایا شاید کہ تم نے بوسہ لیا ہے یا دبایا ہے یا لمس کیا ہے آپ ﷺ ان سے ان کے زنا کا اقرار کرنے کے بعد ہر مرتبہ تلقین کرے ہیں کہ وہ اس میں سے کسی بات پر ہاں کر دیں اور اس کا فائدہ اس کے سوا کیا تھا اگر وہ ہاں کہہ دیں تو آپ ﷺ ان کو چھوڑ دینگے ورنہ اور کوئی فائدہ ہے نہیں۔ اور اس کے برخلاف کوئی آدمی آپ ﷺ کے پاس قرض کا اقرار کرتا تو آپ یہ نہیں فرماتے کہ شاید وہ تیرے پاس امانت تھی جو ضائع ہوگئی اور اس جیسی کوئی اور بات تلقین نہیں کرتے تھے اور اسی طرح چور سے فرمایا جب وہ آپ کی خدمت میں لایا گیا تو نے چوری کی ہے۔ (میں نہیں سمجھتا کہ اس نے چوری کی ہے) اور غامد یہ خاتون کے لئے بھی اسی طری فرمایا.....

اور انہوں نے کہا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ایک روایت آئی ہے وہ مرفوع نہیں ہے مگر قابل ترجیح ہے اور یہ کوئی وجہ ضعیف نہیں کیونکہ اس بارے میں موقوف حدیث مرفوع حدیث کا حکم رکھتی ہے۔

29/4844۔ اور اس کو امام دارقطنی اور امام بیہقی نے حضرت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے عمدہ سند کے ساتھ مرفوعاً روایت نقل کی ہے۔

30/4845۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو اللہ کے ساتھ شرک کرے 36 تو وہ محصن (پاکدامن شادی شدہ) قرار نہیں پاتا ہے۔ امام اسحاق بن راہویہ نے اپنی مسند میں اس کی روایت کی ہے۔

31/4846۔ اور امام دارقطنی نے اپنی سنن میں اس کو موقوفاً روایت کیا ہے اور حضرت ملا علی قاری رحمہ اللہ نے فرمایا علم حدیث میں اس کو مرفوع کے حکم میں قرار دیا جائے گا۔ یہ علم حدیث کے قاعدہ کے مطابق ہے کہ جب مرفوع اور موقوف میں تعارض ہوتا ہے تو مرفوع کا حکم لگایا جاتا ہے۔

32/4847۔ اور امام دارقطنی کی روایت میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ

..... اور اسی طرح سے سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شراح سے فرمایا شاید اس نے تجھ کو مجبور کیا ہے شاید وہ تیری نیند کی حالت میں تجھ پر واقع ہوا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ تیرا مالک اس سے تیری شادی کر دیا ہو اور تو اس کو چھپا رہی ہو۔ اور اس طرح کے واقعات کی تفصیلات موجب طوالت ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ حد کو دفع کر دینے کے لئے بلاشبہ حیلہ کرنا چاہئے اور اس سے یہ بات ظاہر ہے کہ یہ تمام سوالات اور تلقینات حدود کو مکمل طور پر دفع کرنے کی تدبیر کے لئے مفید ہے۔ ان کے اقرار کرنے اور اس کے ثبوت کے پائے جانے کے بعد جو ان سے کئے گئے ہیں۔ یہ حدود کو دفع کرنے کی ہی تدبیر ہے۔

اور حدود کو دفع کرنا شریعت کی طرف سے قطعی الثبوت ہیں۔ پس اس میں کسی قسم کا شک نا قابل التفات اور نا قابل اعتناء۔ (مرقات)

36 قولہ: من اشرك بالله فليس بمحصن (جو آدمی اللہ کے ساتھ شرک کرے وہ محصن نہیں ہے) اس سے احسان کیلئے اسلام کا شرط ہونا واضح ہے۔ حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت امام محمد رحمۃ اللہ کا یہی مذہب ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ اور ایک روایت میں امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کو اسلام کے شرط ہونے کے بارے میں اختلاف ہے اور ان کی دلیل یہ روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دو یہودیوں کو جو زنا کئے تھے جرم کا حکم فرمائے۔

ہمارا جواب یہ ہے کہ یہودیوں کا جرم ابتدائے اسلام میں تورات کے حکم کے مطابق ہوا تھا اسی لئے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تورات میں حد زنا کے بارے میں ان سے دریافت کئے تھے اور ان کی شریعت میں احصان شرط نہیں.....

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے ساتھ کسی کو بھی شریک ٹھہرانے سے وہ محسن نہیں رہتا۔ اور اس روایت میں جو عقیف بن سالم موصلی ہیں تو ابن قطان نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ یہ ثقہ ہیں۔ ابن معین اور ابو حاتم نے بھی یہی بات کہی ہے جب ثقہ راوی کسی روایت کو مرفوعاً بیان کرے اور اس کو کوئی دوسرا موقوفاً بیان کرے تو اس کے لئے مضر نہیں۔

33/4848۔ دارقطنی، ابن ابی شیبہ اور ابن عدی نے اپنی کتاب ”الکامل“ میں کعب بن

مالک سے روایت نقل کی ہے کہ وہ ایک یہودی عورت سے شادی کرنا چاہے تو ان سے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ان سے شادی مت کرو کیونکہ وہ تم کو محسن نہیں بنا سکتی۔ (دارقطنی، ابن ابی شیبہ، ابن عدی)

امام محمد نے کتاب الاصل میں بیان کیا ہے کہ مسلمان آدمی کو محسنہ عورت ہی محسن بنا سکتی ہے جب کہ وہ اس کے ساتھ ہم بستری کرے پھر فرمایا کہ یہ روایت حضرت عامر اور حضرت ابراہیم نخعی سے ہم کو پہنچی ہے۔

34/4849۔ حضرت مسلم بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ صحابہ علیہم

..... تھا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن کا حکم نازل ہونے سے پہلے تو رات کے حکم کے مطابق عمل فرماتے تھے۔ جب قرآن کا حکم نازل ہوا تو یہ منسوخ ہو گیا اور رجم کے بارے میں شریعت کا حکم اسلام اور احسان کی شرط کے ساتھ نازل ہوا۔ اگرچیکہ یہ وحی غیر متلو ہے اور یہ بات حضور علیہ والہ الصلاۃ والسلام کے ارشاد من اشرك بالله فليس بمحصن (جو اللہ کے ساتھ شرک کرے وہ محسن نہیں) وغیرہ سے معلوم ہوتی اور اس کی تائید ابراہیم نخعی کے قول سے بھی ہوتی ہے اور حنفیہ نے امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کے جو جوابات دئے ہیں ان میں سب سے بہتر وہ ہے جس کی ابن ہمام نے وضاحت کی ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہودی اور یہودیہ پر رجم کی حد کو جاری کرنا احسان میں اسلام کے شرط نہ ہونے پر دلالت ہے۔

اور حدیث قولی: من اشرك بالله فليس بمحصن اسلام کے شرط ہونے کی دلیل ہے جب حدیث قولی اور فعلی میں تعارض ہو تو ترجیح میں قولی کو فعلی پر مقدم کیا جاتا ہے نیز اسلام کی شرط لگانے میں احتیاط بھی ہے اور حدود کے باب میں احتیاط مطلوب ہے اس کی وضاحت یہ ہے کہ اس قولی حدیث کو مقدم کرنا حدود کے دفع کرنے کا موجب ہے۔ اور اس فعل کو مقدم کرنا حد کے واجب کرنے میں احتیاط کا موجب ہے اور تعارض کے وقت حدود میں دفع کرنے والے امر کو ترجیح حاصل ہے۔ (ماخوذ از تعلیق مجدد، ہدایہ، عمدۃ الرعاۃ، مرقات)

الرضوان میں سے ایک صحابی کہا کرتے تھے کہ زکوٰۃ 37 حدود فنی اور جمعہ یہ سب سلطان کے ذمہ ہیں۔ امام طحاوی نے اس کی روایت کی ہے اور کہا ہے کہ صحابہ کے درمیان ہم اس میں کوئی اختلاف نہیں جانتے۔

35/4850۔ اور محدث ابن ابی شیبہ نے عبداللہ بن جریر سے روایت نقل کی ہے انہوں نے کہا جمعہ، حدود، زکوٰۃ اور فنی کا معاملہ سلطان کے حوالے ہے اور عطاء خراسانی سے ایسی ہی روایت ہے۔

36/4851۔ عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے جد عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آپس میں تم حدود سے چشم پوشی 38

37 قوله: الزکوٰۃ والحدود والفیء والجمعة الى السلطان زکوٰۃ، حدود، فنی اور جمعہ سلطان کے حوالے ہیں۔ یعنی ان امور کو صرف حاکم وقت ہی قائم کرے گا آقا کو اپنے غلام پر حاکم کے حکم کے بغیر حد جاری کرنا جائز نہیں اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا یہی قول ہے اور یہ احادیث اس کے دلائل ہیں اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا آقا کو اپنے غلام پر حد جاری کرنے کا حق ہے۔ ان کی دلیل حضور صلی اللہ علیہ والہ وسلم کا یہ ارشاد ہے: إِذَا زَنَّتْ أُمَّةٌ أَحَدَكُمْ، فَتَبَيَّنْ زِنَاهَا فَلْيَجْلِدْهَا الْحَدَّ..... إِلَى قَوْلِهِ: مِنْ شَعْرٍ. (جب تم میں سے کسی کی باندی زنا کرے تو وہ آقا) اس پر حد جاری کرے.....)۔

اور ہمارے اصحاب نے ان احادیث کے بارے میں جواب دیا ہے جیسا کہ غایۃ البیان وغیرہ میں ہے کہ اس حدیث کو اس معنی پر محمول کیا گیا ہے کہ آقا اپنے غلام پر حد قائم کرنے کا سبب ہوتا ہے اس طرح کہ وہ حاکم وقت کے پاس مرافعہ پیش کرتا ہے۔ آقا امام کی بغیر اجازت یہ کام مباشرتاً نہیں کرتا۔ چنانچہ علامہ یعنی فرماتے ہیں یہ سبب پر محمول ہے کیونکہ وہ امام کے پاس مرافعہ کر کے اقامت حد کا سبب بنتا ہے۔ اور یہ بات ہم اس لئے کہتے ہیں کہ اس کے ظاہری معنی بالاتفاق متروک ہیں۔ کیونکہ یہ صیغہ امر و جواب کا متقاضی ہے اور آقا کو اپنے غلام پر حد جاری کرنا بالاتفاق واجب نہیں ہے، ہمارے مذہب کے مطابق تو یہ بات ظاہر ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب کے مطابق بھی ہے کیونکہ غلام پر حد جاری کرنا آقا کے لئے ان کے پاس جائز ہے۔ مگر اس پر واجب نہیں ہے۔ جب اس حدیث کے ظاہری معنی متروک ہیں اسی لئے ہم نے اس کو ہمارے مذکورہ قول پر محمول کیا ہے۔ حضرت کا کی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں غلاموں کی تخصیص کا فائدہ یہ ہے کہ مالکوں کے لئے غلاموں پر حد قائم کرنے سے امتناع عائد کر کے ان کو مشقت سے بچانا ہے۔

(ماخوذ از عمدۃ القاری، تعلیق مجد، بنایہ، شروح کنز)۔

38 قوله: تعافوا الحدود فيما بينكم الخ تم آپس میں حدود سے چشم پوشی کیا کرو۔

تعافوا۔ تعافی مصدر کا فعل امر ہے، اس میں روئے سخن عامۃ المسلمین اور اصحاب حقوق کی طرف ہے۔ حکام اور امراء کی طرف نہیں ہے۔ کیونکہ عام لوگوں کو تو یہ حکم ہے کہ وہ کامل طور پر ستر پوشی کریں صاحب ہدایہ نے فرمایا پردہ پوشی مستحب ہے۔

صاحب مجمع البحار نے اس حدیث شریف کے ضمن میں فرمایا ہے لوگوں کو چاہئے کہ وہ مجھ تک اطلاع پہنچنے.....

..... سے پہلے ہی آپس میں حدود کو معاف کر دیں۔ پھر جب مجھ تک اس کی اطلاع پہنچے تو حد کا نافذ کرنا میرے ذمہ ضروری ہو جاتا ہے۔ صاحب ”الاشباہ والنظائر“ نے جو فرمایا ہے کہ حد و معاف کرنا صحیح نہیں اگرچہ کہ وہ حد قذف ہی کیوں نہ ہو برخلاف قصاص کے (کہ قصاص کو معاف بھی کیا جاسکتا ہے) تو اس سے مراد یہ ہے کہ حد معاف کرنے سے ساقط نہیں ہوتی البتہ حد اگرچہ کہ معاف کرنے سے ساقط نہیں ہوتی اگر وہ معاف کرنے والا چلا جائے تو حاکم کو نافذ کرنے کا حق نہیں رہتا۔ جیسا کہ ہم نے اس کی وضاحت کر دی۔

استیفاء (حد کا نافذ کرنا)۔ بوقت مطالبہ ہوتا ہے اور اس نے تو مطالبہ ترک کر دیا ہے۔ البتہ اگر وہ لوٹ آئے اور پھر اس کا مطالبہ کرے تو ایسی صورت میں حاکم حد کو نافذ کرے گا اور اس کا معاف کرنا لغو قرار پائے گا اور یہ سمجھا جائے گا کہ اس نے ابھی تک کوہِ خصمت ہی نہیں کی۔ (ماخوذ از مرقات، ہدایہ، مجمع البحار، الاشباہ والنظائر، البحر الرائق) صاحب بدائع نے فرمایا ہے کہ اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں کہ زنا، شراب نوشی، نشہ اور چوری کے حدود میں حجت کے ساتھ ثابت ہو جانے کے بعد معافی، صلح اور ابراء (مدعی علیہ کو مقررہ حق سے بری کر دینے) کی کوئی گنجائش نہیں۔ کیونکہ یہ حدود خالص حقوق اللہ ہیں، اس میں بندے کا کوئی حق نہیں اسی لئے بندے کو ان کے ساقط کرنے کا حق نہیں پہنچتا۔ اور حد قذف (تہمت لگانے کی حد) اگر وہ حجت کے ساتھ ثابت ہو جائے تو ہمارے نزدیک اس میں بھی معافی، صلح اور ابراء کی گنجائش نہیں ہے۔

اسی طرح مقذوف (جس پر تہمت لگائی گئی ہے) حاکم کے پاس مقدمہ پیش کئے جانے سے پہلے (تہمت لگانے والے کو) معاف کروائے یا مال لے کر صلح کر لے تو یہ باطل ہے اور بدل صلح واپس کر دیا جائے گا۔ اور مقذوف کو بعد ازاں (حد قذف کے) مطالبہ کا حق حاصل رہے گا۔ امام شافعیؒ کے پاس یہ (معاف کرنا اور مال پر مصالحت کرنا) درست ہے اور امام ابو یوسفؒ سے بھی ایک قول ایسا ہی منقول ہے۔

ان حضرات کے قول کی توجیہ یہ ہے کہ حد کے واجب ہونے کا سبب تہمت لگانا ہے اور تہمت لگانا دراصل تہمت لگائے ہوئے شخص کی عزت و ناموس پر حملہ کرنا ہے جب کہ عزت و آبرو اس کا حق ہے۔ اس پر دلیل یہ ہے کہ اس کی جان کا بدل اس کا حق ہے اور (جان کا بدل) قتل عمد میں قصاص اور قتل خطا میں دیت ہے۔ لہذا بدل اس کا حق ہے اور انسان کے کسی حق کو (ضائع کرنے پر) جو سزا مرتب ہوتی ہے وہ اس کا حق ہے جیسا کہ قصاص ہے۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ درحقیقت تمام حدود خالصۃً اللہ تبارک و تعالیٰ کے حقوق ہیں کیونکہ یہ عوام کے منافع و مصالح کے پیش نظر مقرر کئے گئے ہیں۔

جیسے اس فساد کو دور کرنا جس کے (برے اثرات) ان پر مرتب ہوتے ہیں اور ان کے لئے امن و تحفظ کو حاصل کرنا۔ چنانچہ حد زنا اس لئے مقرر ہوئی کہ لوگوں کی عزت و آبرو کو برباد ہونے سے بچایا جاسکے۔ چوری اور ڈاکہ زنی کی حد مقرر کرنے کی غرض یہ ہے کہ (لوٹ مار کا) قصد کرنے والوں سے لوگوں کے.....

کیا کرو۔ پس جو حد کی بات مجھ تک پہنچ جائے تو یقیناً وہ واجب ہوگئی۔ (ابوداؤد، نسائی)
37/4852۔ حضرت سیدتنا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اصحاب مروت کے لغزشوں کو معاف کر دو 39 سوائے حدود کے۔
 (ابوداؤد)

..... اموال اور جانوں کو محفوظ کیا جائے اور شراب نوشی کی حد اس لئے مقرر کی گئی کہ نشہ کی وجہ سے عقلوں کو زائل اور مستور
 ہونے سے بچا کر لوگوں کے جانوں، مالوں اور ان کی عزت و ناموس کی حفاظت کی جائے۔
 ہر وہ جرم جس کے فساد کا اثر عوام پر پڑتا ہو اور اس کی سزا کا فائدہ بھی بالآخر عوام کو حاصل ہوتا ہو تو ایسے واجب
 الحد جرم کی سزا خالص اللہ کا حق ہے جس کا مقصد جلب منفعت اور دفع مضرت ہے تاکہ بندے کے معاف کر دینے سے
 معاف نہ ہو جائے۔

ان حقوق کو اللہ تبارک و تعالیٰ کی طرف منسوب کرنے کا یہی مفہوم ہے۔ اور یہ مفہوم حدِ قذف میں پایا جاتا ہے
 کیوں کہ اس حد کے نفاذ کے ذریعہ عوام کے لئے حفاظت و صیانت اور دفع مضرت کے منافع حاصل ہوتے ہیں۔ لہذا
 دیگر حقوق کی طرح حدِ قذف بھی اللہ ہی کا حق ہے (انتہی ملخصاً) اور صاحبِ مہسوط نے کہا ہے کہ قاضی جب تہمت لگانے
 والے پر حدِ قذف کا فیصلہ کر دے پھر جس پر تہمت لگائی گئی وہ کسی عوض کے ساتھ یا بغیر کسی عوض کے معاف کر دے تو بھی
 ہمارے پاس حد ساقط نہیں ہوگی۔ امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ حد ساقط ہو جائے گی اور امام شافعی کا یہی قول ہے۔
 اور ہمارے پاس اصل مسئلہ یہ ہے کہ حدِ قذف میں اللہ کے حق کو غلبہ ہے۔ اور اس میں بندہ کا حق اس کا تابع اور
 فرع ہے۔ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس اس میں بندہ کا حق غالب ہے۔ اور اس اصل کی بناء پر ہم یہ کہتے ہیں کہ بندہ
 کے معاف کرنے سے یہ معاف نہیں ہوتا کیونکہ بندہ اپنے خالص حق کو معاف کر سکتا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے حق کو معاف
 کرنے کا اس کو اختیار نہیں ہے۔ اگرچیکہ اس میں اس کا کچھ حق شامل ہو مثلاً عدت کیونکہ اس میں اللہ کا حق ہے اسی لئے
 وہ شوہر کے ساقط کرنے سے ساقط نہیں ہوتی۔ ہمارے مذہب کی روایت سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آئی ہے۔
 (مہسوط) اس مسئلہ میں جو تفصیل چاہے وہ کتابِ مہسوط کی طرف مراجعت کرے۔

39 قولہ: اقیلوا ذوی الہیئات النخ بیئت کسی چیز کی صورت کو کہتے ہیں اور ہیئت سے انسان کے اخلاق و
 کردار کی حالت مراد ہے اور اصحابِ مروت اور صاحبِ تقویٰ، خطباء، ائمہ ان کے علاوہ وہ لوگ جو مختلف حقوق رکھتے
 ہیں، مراد ہیں۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ واضح فرمایا کہ آئندہ زمانہ میں لوگ
 بدل جائیں گے کہ بڑے درجے والوں کے ساتھ درگزر کرنے اور پردہ پوشی کرنے میں اس حد تک تجاوز کرنے سے کام
 لیں گے کہ ان پر اور ان کے ساتھ رہنے والوں پر ان سے ڈر کر یا کسی طمع کی بناء پر حدود قائم کرنا بھی چھوڑ دیں گے۔
 اس لئے آپ ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ جس طرح کم درجے کے لوگوں پر حدود جاری کرتے ہیں اسی طرح ان پر بھی
 حدود جاری کئے جائیں۔ معافی صرف ان لغزشوں میں ہوگی جو موجب حد نہیں ہیں۔ (لمعات، مرقات)

38/4853۔ سیدنا وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک عورت کو زنا پر مجبور کیا گیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت سے حد کو دفع فرما دیا 40 البتہ اس آدمی پر جس نے اس کا ارتکاب کیا حد جاری فرمائی۔

راوی نے اس خاتون کے لئے مہر مقرر کئے جانے کا ذکر نہیں کیا 41 (ترمذی)

39/4854۔ امام محمد کتاب الآثار میں حضرت ابراہیم سے روایت نقل کرتے ہیں کہ لوگوں میں سے آزاد ہو یا غلام اگر کسی عورت کو غصب کر لے یعنی زنا کرے تو اس پر حد ہے اور مہر نہیں ہے۔ اور انہوں نے کہا جب مہر واجب ہوتا ہے تو حد جاری نہیں کی جاتی اور جب حد لگائی جاتی ہے تو مہر باطل ہو جاتا ہے۔ اور امام محمد فرماتے ہیں جب عورت کو مجبور کیا جائے تو اس پر حد جاری نہیں ہوگی۔ اور جو اس کو مجبور کیا ہے اس پر حد جاری ہوگی۔ اور جب حد واجب ہوگی تو مہر باطل ہو جائے گا۔ ایک جماع میں حد اور مہر دونوں واجب نہیں ہوتے۔ اور اگر کسی شبہ کی بناء حد جاری نہ ہو تو اس پر مہر واجب ہوتا ہے امام ابوحنیفہؒ، ابراہیم نخعیؒ اور ہمارے اکثر فقہاء کا یہی قول ہے۔

40/4855۔ امام ترمذی اور امام ابو داؤد کی روایت میں وائل بن حجر سے مروی ہے کہ ایک خاتون نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں نماز کے ارادہ سے نکلی تو اس سے ایک آدمی ملا اور اس پر چھا گیا اور اس سے اپنی حاجت کو پوری کر لیا۔ عورت نے چیخ ماری تو وہ مرد چلا گیا۔ مہاجرین کی ایک جماعت گزری تو اس عورت نے کہا کہ وہ آدمی میرے ساتھ ایسا عمل کیا۔ وہ اس آدمی کو پکڑ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آئے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت سے فرمایا تو چلی

40 قولہ: فدرأ عنها الحد الخ (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عورت سے حد کو دفع فرما دیا) صاحب در مختار اور صاحب رد المحتار نے کہا ہے کہ جس کو زنا پر مجبور کیا جائے تو اس پر حد نہیں ہے۔ امام صاحب نے اسی مسئلہ کی طرف رجوع کیا ہے۔ ابتداء میں امام صاحب نے فرمایا کہ اس پر حد جاری کی جائے گی کیونکہ آلت تناسل کے انتشار کے بغیر اس کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔ اور یہ رضا مندی کی نشانی ہے۔ برخلاف عورت کے (جس کو مجبور کیا گیا ہو) اس پر بالاتفاق حد جاری نہیں ہوتی۔ اور یہ قول مطلق ہے جو صاحب اقتدار کے سوا دوسروں سے اکراہ پر بھی شامل ہے۔ صاحبین کے مفتی بہ قول کے مطابق ہے کیونکہ اکراہ صاحب اقتدار کے علاوہ سے بھی ہو سکتا ہے۔ اور یہ وقت و زمانہ کے اختلاف کے ساتھ ہے۔

41 قولہ: ولم يذكر انه جعل لها مهرا الخ صاحب عرف الشذی نے کہا کہ حد اور مہر دونوں جمع نہیں ہو سکتے۔

جا اللہ نے بخش دیا۔ اور جو آدمی زنا کیا تھا اس کے متعلق فرمایا تم اس کو رجم کر دو۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس نے ایسی توبہ کی ہے اگر اہل مدینہ ایسی توبہ کرتے تو ان سے توبہ قبول کر لی جاتی۔
41/4856۔ حضرت نافع سے روایت ہے صفیہ بنت ابی عبید نے انکو بتایا کہ حاکم وقت کے غلاموں میں سے ایک غلام نے خمس میں حاصل ہونے والی باندی پر چھا کر اس کو مجبور کیا یہاں تک کہ اس نے زنا کیا۔ حضرت عمرؓ نے اس کو کوڑے لگوائے اور اس باندی کو کوڑے نہیں لگائے کیونکہ اس کو مجبور کیا گیا تھا۔ (بخاری)

42/4857۔ سیدنا عمر و بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے ہوئے سنا ہوں جس قوم میں زنا کاری پھیل جاتی ہے تو وہ قوم قحط سالی کا شکار ہو جاتی ہے۔ اور جس قوم میں رشوت پھیل جاتی ہے تو وہ قوم رعب میں گرفتار کر لی جاتی ہے۔
43/4858۔ عکرمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کسی کو قوم لوط کا عمل (لواطت) کرتے ہوئے پاؤ تو فاعل اور مفعول دونوں کو قتل کر دو۔ 42 (ترمذی، ابن ماجہ) یہ حدیث ہمارے پاس تعزیر

42 قولہ: فاقتلوا الفاعل والمفعول بہ (فاعل اور مفعول دونوں کو قتل کر دو) لواطت کے حرام ہونے پر علماء

کا اتفاق ہے اور یہ بڑی بے حیائی کے کاموں میں سے ہے۔ البتہ لوطی کی حد کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام شافعی کے قول ظاہر میں اور امام یوسف، امام محمد رحمہم اللہ کے پاس فاعل (لواطت کا عمل کرنے والے) کی سزا زنا کی حد ہے۔ یعنی اگر وہ شادی شدہ ہے تو رجم (سنگسار) کر دیا جائے گا۔ اگر غیر شادی شدہ ہے تو اس کو سو (100) کوڑے لگائے جائیں گے۔ اور مفعول (جس کے ساتھ لواطت کی گئی ہے) کے بارے میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے مذہب میں سو کوڑے لگانا اور ایک سال کے لئے شہر بدر کرنا ہے خواہ مرد ہو یا عورت شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ کیونکہ دبر میں لواطت کرنے سے محسن نہیں ہو جاتا لہذا محسن کی حد نہیں لگائی جائے گی۔

امام مالک، امام احمد اور علماء کی ایک جماعت کے پاس لوطی کو خواہ شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ ہو رجم (سنگسار) کیا جائے گا اور امام شافعی کے ایک قول میں ہے کہ فاعل اور مفعول بہ دونوں کو ظاہر حدیث کے مطابق قتل کیا جائے گا اور قتل کرنے کی کیفیت کے بارے میں دو قول ہیں

1۔ دیوار وغیرہ گرا کر ان دونوں کو قتل کر دیا جائے۔

2۔ یا ان دونوں کو کسی بلند مقام سے ڈھکیل دیا جا کر قتل کر دیا جائے جیسا کہ قوم لوط کے ساتھ کیا گیا تھا۔

امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ نے فرمایا کہ یہ (لواطت) زنا کی طرح ہے ان کی اس عبارت سے ظاہر.....

اور سیاسی مصلحت پر محمول ہے۔ کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتل کا حکم فرمایا ہے اور قتل کرنا حد نہیں ہے حد تو کوڑے لگانا یا رجم کرنا ہے۔

44/4859۔ رزین کی ایک روایت میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ سیدنا

علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان دونوں کو جلا دیا۔ اور سیدنا ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان دونوں پر دیوار گرا دی۔

..... ہے کہ یہ نفس زنا نہیں ہے لیکن اس کا حکم زنا کا حکم ہے اور ان پر زنا کی حد لگائی جائے گی اگر شادی شدہ ہیں تو رجم کر دیا جائے ورنہ کوڑے لگائے جائیں گے کیونکہ اس کو معنایاً زنا کے حکم میں شامل کیا گیا ہے اس لئے کہ لواطت نام ہے شہوت کے مقام میں حرام طریقہ سے مکمل شہوت رانی کرنے کا۔ اور حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس اس پر حد جاری نہیں ہوگی بلکہ تعزیری سزا دی جائے گی۔ اور صاحب دُر نے بھی کہا کہ اس کو تعزیری سزا دی جائے گی مثلاً آگ میں جلا دینا، دیوار گرا دینا، کسی اونچے مقام سے اوندھا گرا کر اس کے اوپر پتھر مارنا۔

حاوی قدسی میں ہے کہ فقہائے کرام نے اس کی مختلف تعزیر سزائیں ذکر کی ہیں کوڑے لگانا، کسی بلند مقام سے گرا دینا اور نہایت بدبودار مقام میں قید کرنا اور اس میں مگر کوڑے لگانا راجح ہے۔ البتہ خصی کرنا اور آلہ تناسل کو کاٹنا درست نہیں۔ اور فتح القدیر میں ہے کہ تعزیری سزا دی جائے گی اور قید کیا جائے گا یہاں تک کہ اس کی موت واقع ہو یا وہ توبہ کر لے۔ اور اگر وہ لواطت کا عادی ہے تو امام اس کو سیاسی مصلحت کی بنا قتل کر سکتا ہے۔

صاحب زیادات نے کہا ہے کہ اگر وہ لواطت کا عادی ہے تو اس کی سزا امام کی رائے کے مطابق ہے اگر چاہے تو قتل کرے اور چاہے تو مارے اور اس کو قید کرے اور اشاہ میں حشفہ کے چھپ جانے کے احکام میں مذکور ہے کہ امام اعظم کے پاس اس پر حد نہیں لگے گی۔ مگر جب وہ بار بار کرے تو مفتی بہ قول کے مطابق اس کو قتل کر دیا جائے گا۔

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم کے مابین لواطت کے حکم کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض نے کہا کہ اس کو جلا دیا جائے اور بعض نے کہا کہ اس پر دیوار گرا دی جائے۔ اور بعض کے قول کے مطابق اس کو کسی بلند مقام سے اوندھا گرا کر پتھر مارے جائیں۔ اگر یہ فعل زنا کے برابر ہوتا تو اس میں اختلاف نہیں ہوتا کیونکہ منصوص علیہ کے بارے میں ان کے مابین اختلاف کا گمان نہیں ہو سکتا لہذا اس جیسے امور میں امام اپنی رائے کے مطابق تعزیری سزا دے سکتا ہے۔

اور یہ زنا کے معنی میں نہیں ہے۔ کیونکہ نہ اس میں اولاد کا ضیاع ہے اور نہ نسب میں اشتباہ کا سبب ہے اور نہ عورت کے محل کو خراب کرنا ہے۔ اور اس لئے بھی کہ یہ صورت کم واقع ہوتی ہے کیونکہ اس میں طرفین میں سے ایک میں سبب نہیں ہوتا جب کہ زنا میں طرفین میں سبب پایا جاتا ہے اور اس کی سزا سے متعلق جو روایتیں آئی ہیں وہ سیاسی مصلحت پر محمول ہیں یا اس آدمی کے لئے ہے جو اس کو حلال سمجھتا ہے۔ (رحمۃ الامۃ، مرقات، فتح القدیر، درمختار، ردالمحتار، شروح کنز)

45/4860۔ سیدنا ابن عباس اور سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ملعون ہے وہ آدمی جو قوم لوط کا عمل کرے۔ (رزین) شیخ ابن ہمام نے فرمایا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں قتل کا ذکر نہیں فرمایا۔

46/4861۔ سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت پر سب سے زیادہ خوف کی چیز جس کا میں اندیشہ کرتا ہوں وہ قوم لوط کا عمل ہے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

47/4862۔ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ بزرگ و برتر رحمت کی نظر نہیں کرتا اس مرد پر جو کسی مرد سے بد فعلی کرتا ہے اور اس مرد پر جو عورت سے اس کے دہر میں لواطت کرتا ہے (ترمذی) اور امام ترمذی نے اس حدیث کو حسن غریب فرمایا ہے۔

48/4863۔ انہی سے روایت ہے انہوں نے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آدمی کسی جانور سے بد فعلی کرے 43 تو تم اس کو قتل کر دو اور اس کے ساتھ اس جانور کو بھی قتل کر دو۔

43 قولہ: من أتى بهيمة فاقتلوه واقتلوه ما معه اس کا مطلب یہ ہوا کہ کسی جانور کے ساتھ بد فعلی کرے تو حد نہیں لگائی جائے گی کیونکہ وہ زنا کے معنی میں نہیں ہے۔ اس میں جنائیت اور اس کا سبب نہیں ہے کیونکہ طبع سلیم اس سے نفرت کرتی ہے۔ اس پر آمادہ کرنے والی چیز انتہائی بے وقوفی اور حد سے زیادہ شہوت ہے۔ اسی لئے جانور کی شرمگاہ کو ڈھاکننا ضروری نہیں ہے۔ مگر امام ابوحنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کے پاس اس کو تعزیری سزا دی جائے گی اور جانور کو ذبح کر کے جلادیا جائے گا اور اس جانور سے خواہ زندہ ہو یا مر جائے فائدہ اٹھانا مکروہ ہے۔

اور امام مالک رحمہ اللہ کی ایک روایت یہ ہے کہ اس (لوطی) پر حد لائی جائے گی اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے اس کے متعلق تین (3) اقوال ہیں۔

- 1۔ اس پر حد جاری کرنا واجب ہے البتہ شادی شدہ یا غیر شادی شدہ ہونے کی بناء پر اس کی حد مختلف رہے گی۔
- 2۔ اس کو ہر حالت میں قتل کیا جائے گا۔
- 3۔ اس کو تعزیری سزا دی جائے گی اور یہی قول مفتی بہ ہے۔

اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ سے اس بارے میں دو روایتیں ہیں۔ اور ان کے اصحاب کی ایک جماعت نے تعزیر کرنے کو اختیار کیا ہے۔

البتہ جس جانور کے ساتھ بد فعلی کی گئی ہے اس کے بارے میں اختلاف ہے۔ امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے.....

حضرت ابن عباس سے کہا گیا کہ جانور کا کیا معاملہ ہے کہ اس کو قتل کیا جائے تو انہوں نے کہا اس مسئلہ میں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کچھ نہیں سنا ہے لیکن میں سمجھتا ہوں کہ آپ نے اس کا گوشت کھانے یا اس سے فائدہ اٹھانے کو ناپسند فرمایا ہے جب کہ اس کے ساتھ یہ فعل کیا گیا ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

49/4864۔ انہی سے روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جو کوئی کسی جانور سے بد فعلی

کرے تو اس پر حد نہیں ہے (ترمذی، ابوداؤد)

امام ترمذی نے سفیان ثوری سے روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے کہا پہلی حدیث کہ جو آدمی کسی چوپایہ سے بد فعلی کرے گا تو تم اس کو قتل کر دو اس کی بہ نسبت سے یہ دوسری حدیث قابل ترجیح ہے اور اہل علم کا اسی پر عمل ہے۔

..... فرمایا کہ کسی بھی حالت میں اس کو ذبح نہیں کیا جائے گا۔ اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس اگر وہ جانور لواطت کرنے والے ہی کا ہے تو ذبح کر دیا جائے گا ورنہ ذبح نہیں کیا جائے گا۔ اور اصحاب شافعیہ کے اس بارے میں تین اقوال ہیں۔ ان میں سے ایک جو قابل ترجیح ہے یہ کہ اگر وہ حلال جانور ہے تو ذبح کیا جائے گا ورنہ نہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اس کو ہر حالت میں ذبح کر دیا جائے گا اور تیسرے قول میں ہے اس کو کسی صورت میں بھی ذبح نہیں کیا جائے گا۔ اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اس کو ہر حالت میں ذبح کیا جائے گا خواہ وہ اسی کا ہو یا کسی دوسرے کا ہو، حلال ہو یا حلال نہ ہو۔

اور اس جانور کی قیمت مالک کو ادا کرنا لواطت کرنے والے کے ذمہ ہے۔

اب رہا یہ کہ لوطی اس جانور کا گوشت کھا سکتا ہے یا نہیں کھا سکتا تو امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ لوطی اس کا گوشت نہیں کھا سکتا البتہ کوئی دوسرا کھا سکتا ہے۔ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ لوطی اور غیر لوطی دونوں کھا سکتے ہیں اور امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا لوطی اور غیر لوطی دونوں میں سے کوئی بھی نہیں کھا سکتا۔

اور اصحاب شافعیہ کے پاس دو صورتیں ہیں۔ ان میں سے راجح یہ ہے کہ مطلقاً (لوطی، غیر لوطی) سب کھا سکتے ہیں کیونکہ یہاں حرمت کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ پھر اس کو جلانا ہمارے پاس واجب نہیں ہے۔ اور یہ (جلانا) صرف اس لئے ہے کہ اگر وہ زندہ رہے گا تو اس کی جو بات چیت رہے گی۔ اس کو ختم کر دیا جائے۔ اور سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے اس جانور کو ذبح کر دینے اور اس کے بعد اس کو جلا دینے کا حکم فرمایا۔ (ہدایہ، رحمۃ الامۃ، درمختار، شروح کنز) اور صاحب رد المحتار نے فرمایا اگر کوئی عورت کسی بندر سے اپنے اوپر لوطی کرائے تو اس کا حکم جانوروں سے واپس کرانے کی طرح ہے۔ (جوہرہ) یعنی اس پر حد نہیں بلکہ تعزیر ہوگی اور بندر کو بھی ذبح کر دیا جائے گا۔ تاکہ اس کو زندہ رکھنے کی صورت میں اس کی گفتگو چلتی رہے گی۔ وہ ختم کر دی جائے گی۔

(1/169) بَابُ قَطْعِ السَّرِقَةِ

چوروں کے ہاتھ کاٹنے کا بیان

اور اللہ بزرگ برتر کا ارشاد ہے: ”وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً

بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِّنَ اللَّهِ، وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ“. فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ، إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ“. (5، سورة المائدة، آیت نمبر: 38/39)

اور تم چوری کرنے والے مرد اور چوری کرنے والی عورت کے ہاتھوں کو کاٹ دو بدلے میں اس عمل کے جو ان دونوں نے کیا ہے اور عبرت ناک سزا ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اللہ غالب ہے حکمت والا ہے۔ پس وہ جو توبہ کرے اپنے ظلم کرنے کے بعد 1 اور اصلاح کر لے تو بلاشبہ اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کرے گا۔ یقیناً اللہ تعالیٰ بہت مغفرت کرنے والا اور نہایت رحم کرنے والا ہے۔

1/4865 - حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر دس درہم میں 2۔

1 قولہ: فمن تاب. کشفاف میں ہے توبہ کرنے سے آخرت میں عذاب کا نہ ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن حد ساقط نہیں ہوگی۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے اصحاب رحمہم اللہ کے پاس توبہ کی وجہ سے قطع ید ساقط نہیں ہوگا۔ اور اما شافعی رحمہ اللہ کے پاس ان کے ایک قول کے مطابق توبہ سے قطع ید ساقط ہو جائے گا۔ اور ایک قول میں حربی توبہ کر لے تو قطع ید ساقط ہو جائے گا تاکہ یہ اس کے اسلام کا سبب بن جائے مسلمان سے قطع ید ساقط نہیں ہوگا کیونکہ قطع ید کے قانون میں مسلمانوں کے لئے صلاح ہے۔

2 قولہ: لا قطع الا في عشرة دراهم جانو اس بات کو کہ سرقہ (چوری) لغت میں دوسرے کے مال کو خواہ وہ کوئی بھی چیز ہو پوشیدہ طور پر لینے کا نام ہے۔ شریعت میں سرقہ کی تعریف پر اس لغوی معنی میں چندا اور امور زیادہ کئے گئے ہیں مجملہ ان کے

1 - چور کا عاقل و بالغ ہونا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہاتھ کاٹنے کو نکال یعنی عبرت ناک سزا سے موسوم کیا ہے اور یہ عقوبت ہے اور اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ چوری جنایت ہے۔ اور بغیر عقل و بلوغ کے جنایت نہیں ہوتی۔

2 - اور یہ کہ مسروق (چوری کی ہوئی چیز) قیمت والی محفوظ مملوکہ مال ہو جس میں کوئی شبہ نہ ہو پس اگر وہ علانیہ کھلے طور پر لیا ایسی چیز چوری کیا جو مال نہیں ہے یا غیر محفوظ مال ہو جیسے اپنے کسی محرم یعنی قریبی رشتہ دار کے گھر سے یا بیوی کے گھر سے سسرال سے اور میزبان کے گھر سے چوری کرے یا تھیلی کو باہر سے کاٹ کر اس میں سے مال لے لیا ایسا.....

(امام طبرانی اوسط میں روایت کی ہے)

2/4866- امام ترمذی نے اپنی کتاب جامع میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت نقل کی ہے انہوں نے کہا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا مگر ایک دینار یا دس درہم میں۔ اور یہ حدیث مرسل ہے کیونکہ اس کو قاسم بن عبد الرحمن نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ اور قاسم بن عبد الرحمن کو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سماع حاصل نہیں ہے۔

حضرت ملا علی قاری نے فرمایا یہ بات صحیح ہے لیکن امام حصفلی کی جمع کردہ

3/4867- مسند امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ میں ہے کہ ابن مقاتل نے حضرت ابوحنیفہ (امام

عظیم) سے روایت کی ہے اور آپ قاسم بن عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود سے اور وہ اپنے والد سے اور وہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہاتھ دس درہم میں کاٹا جاتا تھا۔

4/4868- اور ایک روایت میں ہے کہ یقیناً ہاتھ کاٹنا دس درہم میں تھا۔ پس روایت موصول اور مرفوع ہے اگر یہ روایت موقوف ہو تب بھی وہ مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ شریعت کے مقررہ حدود

..... مال محفوظ جو کسی کی قطعی ملکیت نہیں ہے جیسے وقف کا مال یا دس درہم سے کم والا مال چوری کیا ان تمام صورتوں میں ہاتھ کاٹنا واجب نہیں ہے لیکن اگر وہ مال موجود ہے تو اس کو واپس کرنا ضروری ہے اور اگر وہ ہلاک ہو گیا ہے تو اس کی قیمت کا ضمان (تاوان) دینا واجب ہے۔

اس کا حکم ہاتھ کاٹنا ہے اور یہ زجر یعنی باز رکھنے کے لئے ہے اور زجر کی ضرورت ایسے مال کے لئے ہوتی ہے جو لوگوں کے پاس اہمیت کا ہے اور اہمیت کا مفہوم غیر معروف ہے اور اہمیت کے متعلق سب لوگ عموماً برابر نہیں ہیں اس لئے شریعت کی طرف سے اس کی تعریف کی ضرورت لاحق ہوئی۔ چنانچہ حدیث شریف میں ہے لا یقطع السارق الا فی ثمن الجبن چور کا (ہاتھ) کاٹا نہیں جائے گا مگر ڈھال کی قیمت میں اور ڈھال کی قیمت کے تعین میں اختلاف ہے ہمارے (حنفیہ) کے پاس دس درہم ہیں اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے پاس ربع (1/4) دینار ہے اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کے پاس تین درہم ہیں۔ علماء کرام ڈھال کی قیمت میں اختلاف کرنے کے باوجود سب اس امر پر متفق ہیں کہ قطع ید کا نصاب شریعت کی طرف سے مقرر ہے۔ اور ہم اس کی زیادہ سے زیادہ جو قیمت ہے اس کو اختیار کئے ہیں کیونکہ وہ قطعی ہے۔ اور دس درہم میں ہاتھ کے نہ کاٹے جانے کی بات کسی نے بھی نہیں کہی ہے۔ البتہ دس درہم سے کم میں قطع کے بارے میں اختلاف ہے اور شک و شبہ کی بناء پر قطع ید نہیں ہوگا۔ بلکہ شہادت کی وجہ سے حدود کو دفع کر دیا جاتا ہے۔ نیز دس درہم کی روایت فقہیہ راوی کی ہے۔.....

میں عقل کا دخل نہیں ہے۔ اس لئے اس باب میں موقوف حدیث بھی مرفوع کے حکم میں ہے۔

5/4869- اور حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کتاب الآثار میں عن ابی حنیفہ عن القاسم

بن عبدالرحمن عن ابیہ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کئے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا دس درہم سے کم کی چوری میں چور کا ہاتھ کاٹنا نہیں جائے گا۔

6/4870- اور امام احمد نے عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے اسی طرح مرفوع روایت کی ہے۔

7/4871- ابن ابی شیبہ نے قاسم سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

پاس ایک آدمی لایا گیا جو چوری کیا تھا تو آپ نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا اس کی قیمت کا اندازہ کرو۔ انہوں نے اس کی قیمت کا اندازہ آٹھ درہم بتایا تو آپ نے اس کا ہاتھ نہیں کاٹا۔

8/4872- حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے آپ نے فرمایا کہ

حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ڈھال جس کی قیمت ایک دینار یا دس درہم تھی چوری کرنے پر ایک آدمی کا ہاتھ کاٹا۔ (ابوداؤد)

9/4873- امام نسائی، امام بیہقی اور امام طحاوی نے ان (حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ

..... خلاصہ کلام یہ ہے کہ دس درہم میں قطع ید واجب ہونے پر اجماع ہے اور دس درہم سے کم میں احادیث شریفہ

علی صاحبہا والہ الصلاة والسلام میں اختلاف کی وجہ سے علماء کا اختلاف ہوا اور اس میں احتمال پیدا ہو گیا اور احتمال کی وجہ سے قطع ید واجب نہیں ہوتا۔

جب احادیث شریفہ اور صحابہ کے آثار میں اختلاف ہوا اور اس میں مقدم و مؤخر کونسا قول ہے معلوم نہیں جس

سے نسخ و منسوخ کا پتہ چل سکے تو ہم قابل اعتماد احتیاط کا پہلو جس میں سے کوئی شک نہ ہو اختیار کئے ہیں اور دس درہم میں کیونکہ شبہات سے حدود دفع ہو جاتے ہیں اور صرف اسی وقت جاری کئے جاتے ہیں۔ جب کہ اسی میں کوئی شبہ نہ رہے۔

اور شیخ ابن ہمام نے فرمایا ہے کہ قطع ید سے متعلق مسئلہ میں اختلاف ہے کہ کیا مال کی کوئی بھی مقدار ہو اس میں قطع

ید ہو گیا اس کے لئے کوئی ایسی مقدار مقرر ہے کہ اس سے کم میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ پہلا قول حضرت حسن بصری، امام داؤد خوارج اور امام شافعی کے نواسہ ہیں۔

کیونکہ آیت قرآنی مطلق ہے اور حدیث شریف میں ہے لعن اللہ السارق الخ اللہ تعالیٰ لعنت کرے سارق پر کہ وہ

انڈا چوری کرتا ہے۔ ہاتھ کاٹا جاتا ہے رسی چوری کرتا ہے ہاتھ کاٹا جاتا ہے اور حضرات کے علاوہ دیگر علماء کرام کے پاس قطع ید کے لئے مقررہ مقدار دس درہم متعین ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ربع دینار ہے اور امام مالک.....

عنہما) سے روایت نقل کی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ڈھال کی قیمت دس درہم لگائی جاتی تھی۔

10/4874۔ امام حاکم نے مستدرک میں ابن اسحاق سے روایت کی ہے اور فرمایا یہ حدیث امام مسلم کی شرط کے مطابق صحیح ہے مگر ان دونوں نے اس کی تخریج نہیں کی ہے۔

11/4875۔ نسائی کی روایت عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ میں ہے انہوں نے کہا کہ مجن یعنی ڈھال کی قیمت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں دس درہم تھی۔

12/4876۔ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے آپ نے ارشاد فرمایا پھل میں اور کثر (کھجور کا گابھا اور ردی چیز) میں ہاتھ کاٹا نہیں جائے گا۔ 3 (امام مالک، ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی، ابن ماجہ)

..... اور امام احمد رحمہما اللہ کے پاس ربیع دینار یا تین درہم ہیں۔ اور اس پر (یعنی تعین مقدار پر) صحابہ علیہم الرضوان کا جماع منقول ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ یہ آیت مطلق نہیں بلکہ وہ مقید ہے۔ اور عقلی طور پر اگر دیکھا جائے تو حقیر چیز میں رغبت کم ہوتی ہے اور اس کو منع بھی نہیں کیا جاتا جیسے گیہوں کا دانہ ہے حالانکہ یہ بھی آیت کے اطلاق میں شامل ہے اور اس (حقیر چیز) کا لینا پوشیدہ بھی نہیں رہتا۔ اس لئے اس کو لینے سے چوری کا رکن (پوشیدہ طور پر لینا) یہاں پایا نہیں جاتا۔ پس یہ شخص عقلی ہے جب کہ پہلے سے اس آیت میں مال غیر محفوظ کی بالا جماع تخصیص ہو چکی ہے۔ اس لئے اس حدیث میں جس میں رسی اور بیضہ کی چوری کا ذکر ہے اس میں تاویل کرنا ضروری ہوا کہ رسی سے مراد وہ رسی ہے جو دس درہم کی قیمت کی ہو۔ بیضہ سے مراد لوہے کا خود (لوہے کی ٹوپی (ہلمٹ)) ہے۔ یا ہو سکتا ہے کہ آپ یہ اس وقت فرمائے ہوں جب یہ آیت نازل ہوئی تھی جو مجمل ہے ابھی اس کا بیان نہیں آیا تھا۔ اس کے بعد اس کا نصاب بیان کر دیا گیا یا یہ کہ منسوخ ہو گیا ہو یعنی ابتداء اسلام میں قطع ید کا کوئی نصاب نہیں تھا پھر یہ منسوخ ہو گیا۔

(عقود الجواهر، تفسیرات احمدیہ، کوکب دری، بذل المجدود، تعلق مجد، مرقات، شروح کنز)

3 قولہ: لا قطع فی ثمر ولا کثر شرح السنہ میں ہے کہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ظاہر حدیث کے مطابق تازہ میووں میں خواہ وہ محفوظ ہوں یا غیر محفوظ قطع ید نہیں ہے گوشت، دودھ اور شربت وغیرہ کو اسی پر قیاس کیا ہے۔ اور دوسروں نے ایسی تمام چیزوں میں بشرطیکہ وہ محفوظ ہوں قطع ید کا حکم دیا ہے۔ حضرت امام مالک اور حضرت امام شافعی رحمہما اللہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ (مرقات)

ہدایہ میں ہے کہ ایسی چیزیں جو جلد خراب ہو جاتی ہیں ان میں قطع ید نہیں ہے۔ جیسے دودھ گوشت تر میوے وغیرہ۔ کیونکہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”لا قطع فی ثمر ولا کثر“ اور کثر جمار (کھجور کا گابھ) اور ردی چیز کو بھی کثر کہا گیا ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد لا قطع فی الطعام سے مراد ایسی چیزیں ہیں.....

13/4877 - امام ابو داؤد نے مرا سیل میں حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی

ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں (پکائے ہوئے) کھانے میں ہاتھ نہیں کاٹتا۔

اور حضرت عبدالحق (محدث دہلوی) نے اس حدیث کا ذکر کرتے ہوئے بیان کیا ہے کہ اس

میں ارسال کے سوا اور کوئی علت نہیں ہے اور تم کو یہ بات معلوم ہے کہ ارسال بھی ہمارے پاس علت نہیں ہے۔ پس اس کے مطابق عمل کرنا ہمارے پاس واجب ہے۔

14/4878 - حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت

کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خیانت کرنے والے، لُوٹنے والے اور چھین لینے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ 4 (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

..... جو جلد خراب ہو جاتی ہیں۔ (واللہ اعلم) جیسے پکا ہوا کھانا اور اسی مفہوم کی دوسری چیزیں جیسے گوشت اور پھل وغیرہ یہ اس لئے کہ بالاتفاق گیہوں اور شکر میں ہاتھ کاٹا جاتا ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ان تمام میں ہاتھ کاٹا جائے گا۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے شمر میں اور جمار میں قطع نہیں البتہ اگر وہ کھلیان میں آ جائیں یعنی وہ خشک ہو جائیں تو قطع ید ہے ہم احناف یہی کہتے ہیں اور عام طور پر جرین (کھلیان) خشک ہونے پر آ جاتا ہے اور اس وقت اس میں قطع ید ہوگا۔ جو کھلیان میں رکھے ہوئے تازہ پھل اور اس جیسی چیزوں کے متعلق حدود کی بابت احادیث متعارض ہیں ایسی صورت میں حدود کو دفع کرنے کا حکم مقدم ہوگا۔ اور لمعات میں ہے اس بات کو جانو کہ پھل جب تک درخت پر ہیں اور کھیت ابھی کاٹے نہیں گئے ہیں اس میں چونکہ وہ ابھی محفوظ نہیں ہیں۔ اس لئے اس میں قطع ید نہیں۔ لیکن پھل جب وہ درخت سے اتار لئے گئے ہیں اور محفوظ کر لئے گئے ہوں تو اس میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس قطع ید ہے اور حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ان کی ایک روایت میں ہے کہ پھل کسی ایسے باغ میں جو محفوظ ہے یا وہ درخت کسی محفوظ گھر میں ہے اور نصاب کے مطابق چوری ہو جائے تو اس میں قطع ید ہے لیکن ہم احناف کے پاس ایسی چیزوں میں جلد فساد اور خرابی آتی ہے جیسے دودھ گوشت، تازہ میوے وغیرہ اس میں قطع ید نہیں ہے۔ کیونکہ حضور علیہ والہ الصلاۃ والسلام کا ارشاد ہے لا قطع فی شمر ولا کثر اور حضور علیہ والہ الصلاۃ والسلام نے ارشاد فرمایا لا قطع فی طعام کھانے میں قطع نہیں ہے۔ اس سے مراد تیار کھانا جس میں جلدی خرابی آ جاتی ہے اور وہ سب چیزیں ہیں جو اسی مفہوم میں ہیں جیسے گوشت اور پھل۔

4 قولہ: لیس علی خائن ولا منتہب ولا مختلس قطع۔ ہدایہ میں ہے خان اور خانہ کا ہاتھ اس لئے

نہیں کاٹا جائے گا کہ وہ مال محفوظ نہیں ہے اور منتہب اور مختلس یعنی لوٹنے اور اُچک لینے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

اس لئے کہ وہ علانیہ یہ حرکت کر رہا ہے۔ اور نبی کریم علیہ الصلاۃ والسلام ارشاد فرمائے ”لا قطع فی مختلس ولا

منتہب ولا خائن“۔

15/4879 - اور انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لو ٹٹنے والے کا ہاتھ کاٹنا نہیں ہے اور جو شخص کھلے بندوں ڈاکہ ڈالے وہ ہم میں سے نہیں۔ (ابوداؤد)

شیخ ابن ہمام نے فرمایا صفوان کی حدیث میں اضطراب ہے۔ اور اضطراب حدیث کے ضعیف ہونے کا باعث ہوتا ہے 5

5 قولہ: فی حدیث صفوان اضطراب الخ اس بات کو جانو! جس آدمی کا مال چوری ہوا ہے اگر سارق کو وہ مال ہبہ کر دے یا اس کو اس کے ہاتھ تیغ ڈالے جب کہ یہ عمل قضاء قاضی سے پہلے ہوا ہے تو اس کا ہاتھ کاٹنا نہیں جائے گا کیونکہ اس کا جھگڑا ختم ہو گیا ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اور اگر قضاء قاضی کے بعد اس کو نافذ کرنے سے پہلے ہوا ہے تو حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے پاس قطع ید ساقط ہو جائے گا اور امام ابو یوسف اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کے پاس قطع ید ساقط نہیں ہوگا اور ان دونوں حضرات کی دلیل حضرت صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے کہ وہ ایک مرتبہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں اپنی چادر کو تکیہ بنا کر سو رہے تھے کہ کوئی ان کی چادر چوری کر لیا تو انہوں نے اس کا پیچھا کر کے پکڑ لیا اور اس کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر کیا تو حضور علیہ والہ الصلاۃ والسلام نے قطع ید کا حکم فرمایا تو حضرت صفوان عرض کئے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری چادر کی وجہ سے آپ نے اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم فرمایا ہے تو میں اپنی چادر اس کو ہبہ کر دیتا ہوں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا تم میرے پاس آنے سے پہلے کیوں ہبہ نہیں کر دئے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قضاء قاضی کے بعد قطع ید ساقط نہیں ہوتا۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ حدود کے باب میں بالفعل حد کو جاری کرنے کا حکم قاضی کے قول فیصل کا تتمہ ہے۔ حد جاری کرنے کے حکم سے پہلے کی صورت حال فیصلہ سے پہلے کی صورت حال کی طرح ہے اور اگر قبل القضاء اس کو مالک بنا دیا تو اس کا ہاتھ کاٹنا نہیں جائے گا۔ (مخلص از مبسوط، بذل الجہود، فتح القدر، عنایہ)

اور جو مزید تفصیل چاہتا ہے مذکورہ کتب کی طرف مراجعت کرے۔ اور فتح القدر میں ہے کہ صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مذکورہ حدیث مشکوٰۃ کی روایت کے مطابق ہے اور مستدرک للحاکم کی روایت میں انا ابیعه و انسئہ ثمنہ و سکت علیہ ہے (میں اس کو فروخت کر دیتا ہوں اور اس کی قیمت ادھا رکھتا ہوں) آپ اس پر سکوت اختیار کئے اور کسی ایک روایات میں اس کا ذکر نہیں ہے بلکہ ما کنت ارید هذا (میں یہ نہیں چاہتا تھا) اور اَيَقْطَعُ رَجُلٌ مِنَ الْعَرَبِ فِي ثَلَاثِينَ دَرَهْمًا (کیا عرب کے کسی آدمی کا ہاتھ تیس درہم میں کاٹا جائے گا) ہے۔

واقعہ ایک ہی ہے اور اس میں جو زیادتی ہے اس میں اضطراب ہے اور حدیث اضطراب کی وجہ سے ضعیف قرار پاتی ہے۔ اور ہو صدقہ علیہ (وہ اس پر صدقہ ہے) کے قول میں احتمال ہے کہ اس کو واپس کر دینے کے بعد قبضہ کیا ہو۔ اور قبضہ سے قبل ملک ثابت نہیں ہوتی۔

کتاب مبسوط میں ہے صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی جو حدیث ہے بعض روایات میں 'عفوت عنہ' (میں ان کو معاف کر دیا) آیا ہے اور حدیث شریف میں حکایت حال ہے اس میں عموم نہیں ہوتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد 'یہ کام میرے.....'

شمس الائمہ سرحسی نے فرمایا کہ کسی حدیث مشہور میں یہ مروی نہیں کہ صفوان، اپنا مال سارق کو ہبہ کرنے کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سارق کا ہاتھ کاٹنے کا حکم فرمایا ہے۔

16/4880 - حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا تم اللہ کی راہ میں لوگوں سے قریب ہو یا دور، جہاد کرو۔ اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی پرواہ مت کرو اور حضر و سفر میں اللہ تعالیٰ کے حدود کو قائم کرو۔ 6 (مسند احمد)

..... پاس لانے سے پہلے کیوں نہیں کئے تاکہ اس کی پردہ دری نہ ہوتی۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ یہ جو روایت آئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا چہرہ متغیر ہو گیا۔ تو حضرت صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا۔ یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) گویا کہ یہ بات آپ پر شاق گزری۔ فرمایا مجھ پر کیوں شاق نہیں گزرے گی تم لوگ اپنے عمل سے اپنے مسلمان بھائی کے خلاف شیطان کے مددگار بن گئے ہو۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ حضور علیہ والہ الصلاۃ والسلام کو ان کے عیب کی پردہ دری ناپسند ہوئی، کسی مشہور روایت میں اس ہبہ کے بعد ان کا ہاتھ کاٹنا مروی نہیں ہے اور کسی اور روایت میں ہاتھ کاٹنے کا ذکر ہے تو اس میں احتمال ہے کہ سارق اس ہبہ کو قبول نہ کیا ہو اور جب اس کی پردہ دری ہو چکی تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو پاک کرنے کی غرض سے حد جاری کرنے کو مناسب سمجھا اس لئے اس کے ہبہ کو قبول نہیں فرمایا اور ہمارے پاس مسئلہ یہ ہے کہ سارق ہبہ کو قبول نہ کرے تو ہاتھ کاٹنا ساقط نہیں ہوگا۔

بذل الجھود میں ہے حضرت صفوان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں اس پر کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ ان کی روایت میں وهو علیہ صدقۃ کے الفاظ ہیں یعنی وہ ان پر صدقہ ہے۔ اس میں احتمالات ہیں۔ ہو سکتا ہے مال مسروقہ ہبہ کر دیا ہو یا اس کی مراد قطع ید کو ہبہ کرنا (معاف کرنا) ہو۔ قطع ید کو ہبہ کرنے (معاف کرنے) سے حد ساقط نہیں ہوتی یہ اس لئے بھی کہ بعض روایات میں وہبۃ القطع ہے اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ مال مسروقہ کو صدقہ یعنی ہبہ کر دیا ہو لیکن وہ اس پر قبضہ نہ کیا ہو۔ اور قطع ید کے ساقط ہونے کے لئے ہبہ قبضہ کے ساتھ ہونا چاہئے۔

6 قولہ: واقیموا حدود اللہ فی الحضر والسفر۔ اس بات کو جانو اس حدیث شریف میں سفر عام ہے۔

کیونکہ مسافر کبھی غازی ہوتا ہے اور کبھی غازی نہیں ہوتا ہے۔ اس حدیث شریف سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ حالت جنگ میں بھی حدود جاری کئے جاسکتے ہیں۔ اسی لئے ہمارے فقہاء کرام نے فوجی چھاونی میں بھی حد جاری کرنے کو جائز قرار دیا ہے۔ اب رہا بسر بن ارطاة رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت کہ لاتقطع الایدی فی الغزو۔

جنگ میں ہاتھ کاٹے نہیں جائیں گے۔ اس کے بارے میں بعض نے کہا ہے کہ یہ روایت ضعیف ہے اور اس کو امام اوزاعی اختیار کئے ہیں۔ ہمارے فقہاء کرام نے اس کو اختیار نہیں کیا ہے۔ اور دیگر بہت سے فقہاء نے بھی اس کو اختیار نہیں کیا۔ کیونکہ ان حضرات نے جنگ کی زمین اور غیر جنگ کی زمین میں کوئی فرق نہیں کیا ہے۔ ان کی یہ رائے ہے کہ جنگ کی زمین میں جس طرح فرائض و عبادات ان پر واجب ہیں اسی طرح حدود بھی وہاں جاری کئے جاسکتے ہیں۔ اس حدیث شریف کے بارے میں بعض نے یہ کہا ہے کہ حدیث میں لفظ ”غزو“ سے مراد مال غنیمت ہے۔ مال غنیمت کے تقسیم سے پہلے کوئی چوری کیا تو ہاتھ کاٹا نہیں جائے گا۔ کیونکہ اس میں اس کا بھی حق ہے۔ (ماخوذ از حاشیہ کوب الدری، نیل الاوطار، سندھی، مرقات)

17/4881 - سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا جب چور چوری

کرے تو اس کا سیدھا ہاتھ کاٹا جائے گا 7 پھر دوبارہ کرے تو اس کا بائیں پاؤں کاٹا جائے گا پھر اس کے بعد کرے تو اس کو قید کیا جائے گا یہاں تک کہ اچھی صورت رونما ہو۔ مجھے اللہ تعالیٰ سے حیاء آتی ہے کہ اس کو اس طرح کر دوں کہ اس کا کوئی ہاتھ نہ ہو جس سے وہ کھا سکے اور استنجاء کر سکے۔ اور اس کا کوئی پاؤں نہ ہو جس سے وہ چل سکے۔ (کتاب الآثار امام محمد، مصنف عبدالرزاق، مصنف ابن ابی شیبہ، بہنی، دارقطنی)

18/4882 - مصنف ابن ابی شیبہ کی روایت میں ہے کہ نجدۃ حضرت عبداللہ بن عباس رضی

اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس چور کے بارے میں لکھ کر مسئلہ دریافت کیا تھا تو آپ نے حضرت علی رضی اللہ

7 قولہ: اذا سرق السارق قطع يده اليمنى الخ (جب چور چوری کرے تو اس کا سیدھا ہاتھ کاٹا جائے

گا) سب کا اس امر پر اتفاق ہے کہ اگر چور پہلی مرتبہ چوری کیا ہے تو اس کا سیدھا ہاتھ کاٹا جائے گا اور دوسری مرتبہ چوری کرے تو بائیں پیر کاٹا جائے گا اور ہاتھ پاؤں کاٹے جانے کے بعد تیسری مرتبہ چوری کرے تو اس میں علماء کا اختلاف ہے۔ حضرت امام شافعی اور ان کے اصحاب رحمہم اللہ کے پاس اس کا بائیں ہاتھ کاٹا جائے گا۔ پھر چوتھی مرتبہ چوری کرے تو سیدھا پاؤں کاٹا جائے گا۔ پھر چوری کرے تو تعزیری سزا دی جائے گی اور حضرت ابوسلمہ اور حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت کے مطابق اس کو قید بھی کیا جائے گا۔

حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور آپ کے اصحاب کے پاس تیسری مرتبہ چوری کرے تو قید کیا جائے گا یہاں تک کہ وہ تائب ہو جائے تیسری مرتبہ چوری کرنے کی صورت میں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ لیکن تعزیری سزا کے طور پر اس کو قید کرنے کے ساتھ مار بھی سکتے ہیں کیونکہ (تیسری مرتبہ میں) ہاتھ کاٹنا نہیں ہے۔ تو اب صرف ضرب و جس کے ذریعہ اس کو زجر و تادیب کی جائے گی۔ اور ہماری دلیل اجماع صحابہ علیہم الرضوان ہے۔ جب کہ سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے صحابہ کے سامنے یہ حجت پیش کی کہ مجھے اللہ تعالیٰ سے حیاء آتی ہے کہ میں اس چور کا کوئی ہاتھ یا پاؤں نہ چھوڑوں جس سے وہ نہ پکڑ سکتا ہو اور نہ چل سکتا ہو۔

اور اس مسئلہ میں کسی نے بھی مرفوع حدیث سے استدلال نہیں کیا ہے۔ اس سے یہ ظاہر ہے کہ اس باب میں کوئی مرفوع حدیث نہیں ہے۔ امام طحاوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں تمام آثار تلاش کئے گئے اس میں اس کے لئے کوئی دلیل نہیں ملی۔ اسی لئے پانچویں مرتبہ چوری کرے تو قتل نہیں کیا جائے گا۔

اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے پانچویں مرتبہ قتل کئے جانے کی روایت اگر صحیح ہے تو سیاسی سزا پر محمول کی جائے گی۔ یا وہ منسوخ ہے۔ سیاسی سزا پر محمول کرنے کی دلیل یہ ہے کہ حضور علیہ والہ الصلاۃ والسلام نے پانچویں مرتبہ میں فرمایا اگر وہ چوری کا پھر اعادہ کرے تو تم اس کو قتل کر دو۔ اس کو بالاتفاق سیاسی سزا پر محمول کیا گیا ہے۔

(ماخوذ از مرقات، شروح کنز، ہدایہ، عنایہ)

تعالیٰ عنہ کی طرح ان کی طرف جواب لکھ کر روانہ کیا۔

19/4883 - سعید بن منصور، سعید بن ابوسعید مقبری سے روایت کرتے ہیں وہ اپنے والد

سے روایت کرتے ہیں کہ میں حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس حاضر ہوا آپ کے پاس ایک ہاتھ پیر کٹا ہوا آدمی لایا گیا جو پھر چوری کیا تھا۔ تو آپ نے اپنے اصحاب سے فرمایا اس بارے میں تمہاری کیا رائے ہے۔ تو انہوں نے کہا امیر المومنین آپ اس کا پھر ہاتھ کاٹ دیجئے۔ تو آپ نے فرمایا یہ بات تو ایسی ہے کہ میں اس کو گویا قتل کر دیا۔ حالانکہ اس پر قتل نہیں ہے۔ وہ کس چیز سے کھانا کھائے گا۔ کس چیز سے نماز کے لئے وضو کرے گا۔ کس چیز سے جنابت کا غسل کرے گا۔ کس چیز سے وہ اپنی ضرورت پوری کرے گا۔ آپ نے اس کو چند دنوں کے لئے قید خانہ بھیج دیا پھر آپ اس کو باہر لائے اور اپنے اصحاب سے اس بارے میں مشورہ فرمایا تو انہوں نے پہلے کی طرح مشورہ دیا تو آپ نے ان کو پہلی مرتبہ جو فرمایا تھا وہی فرمایا اور اس کو سخت کوڑے لگائے پھر چھوڑ دیا۔

اور شیخ ابن ہمام نے فرمایا تیسری یا چوتھی مرتبہ قطع کی روایت اگر درجہ صحت میں ہے 8 تو اس

8 قولہ: ان صحیح حمل علی السیاسة اونسخ۔ (اگر یہ روایت درجہ صحت میں ہے تو اس کو سیاسی سزا پر محمول کیا

جائے گا وہ منسوخ ہے) اس میں امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کے قول کی طرف اشارہ ہے کہ ”ہم نے آثار کو تلاش کیا لیکن ان میں سے کسی کے لئے بھی کوئی اصل ہم کو نہیں مل سکی“ صاحب فتح القدر نے کہا مبسوط میں ہے کہ یہ حدیث درجہ صحت میں نہیں ہے اور اگر اس کی صحت کو تسلیم بھی کر لیا جائے تو یہ حدیث منسوخ ہے کیونکہ ابتداء میں حدود میں سختی تھی۔ جیسا کہ عرینین کے ہاتھ پیر کاٹے گئے اور ان کے آنکھوں پر گرم سلانی پھیری گئی۔ پھر فتح القدر میں اس کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ ہمارے اس مذہب کے مطابق سیدنا علی اور سیدنا ابن عباس اور سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت منقول ہے اور یہ امر ایسا ثابت شدہ ہے کہ اس کے خلاف کی کوئی گنجائش نہیں۔ اور یہ بات بعید از فہم ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سارق کے چار مرتبہ قطع کا حکم فرمائے ہوں پھر اس کو قتل بھی کر دئے ہوں اور سیدنا علی اور سیدنا عباس اور سیدنا عمر رضی اللہ عنہم جیسے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت اقدس میں ہمیشہ رہنے والے صحابہ کو اس بات کا علم نہ ہو۔ اور اگر یہ حضرات غیر موجود بھی رہے ہوں تو بہر حال یہ بات ان کے علم میں ضرور آتی تھی۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ کا اس عمل سے رکنایا تو اس امر گزشتہ کے ضعیف ہونے کی بناء پر یا اس کے واقفیت کی بناء پر ہے کہ یہ حد دائی نہیں ہے بلکہ امام کی سیاسی رائے کی بناء پر ہے اگر امام دیکھ رہا ہے کہ وہ زمین میں فساد پھیلانے کے لئے کوشاں ہے اور اس کی طبیعت باز آنے سے بعید ہے تو ایسے وقت امام کے لئے سیاسی مصلحت کی بناء پر اس کو قتل کر دینے کا اختیار ہے۔ تو وہ معنوی قتل بھی کر سکتا ہے۔ معنوی قتل سے مراد اس کے چاروں اعضاء کو کاٹ دینا ہے۔ سیاسی مصلحت کی بناء پر اس کو قتل کرنا جب اس کے لئے درست ہے تو معنوی قتل بھی اس کے لئے درست ہے۔ اور اس میں اشارہ ہے اس بات کی طرف جو ہم بیان کئے ہیں کہ تیسری مرتبہ سیاسی مصلحت سے قتل کرنے کا اس کو اختیار حاصل ہے۔ (رد المحتار)

کو سیاسی سزا پر محمول کیا جائے گا یا وہ منسوخ ہے۔

20/4884۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

کے پاس ایک چور لایا گیا جو چادر چوری کیا تھا۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ میں نہیں سمجھتا کہ وہ چوری کیا ہے۔ چور نے کہا کیوں نہیں یا رسول اللہ ﷺ (یعنی میں چوری کیا ہوں) آپ نے فرمایا اس کو لے جاؤ اور ہاتھ کاٹ دو 9 داغ دو اور پھر اس کو میرے پاس لاؤ۔

اور پھر اس کو میرے پاس لاؤ۔ چنانچہ اس کا ہاتھ کاٹا گیا اور داغ پھر آپ کی خدمت میں لایا گیا۔ تو آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کی جناب میں توبہ کر: تو اس نے کہا میں نے اللہ تعالیٰ کی جناب میں توبہ کی۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے تیری توبہ قبول کی۔ (مستدرک، علی شرط مسلم)

21/4885۔ امام بغوی نے شرح السنۃ میں سارق کے ہاتھ کاٹنے کے بارے میں نبی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت نقل کی ہے کہ اس کا ہاتھ کاٹو پھر اس کو داغ دو۔

(دارقطنی اور ابو عبد اللہ الرزاق اور دیگر محدثین نے اس کے ہم معنی روایت کی ہے)

22/4886۔ حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کے پاس ایک چور لایا گیا تو اس کا ہاتھ کاٹا گیا پھر آپ ﷺ نے اس کے بارے میں حکم فرمایا تو اس کی گردن میں اس کو لٹکا دیا گیا۔ 10 (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ)۔

اور امام نسائی نے کہا کہ اس کی سند میں راوی حجاج بن ارطاة ضعیف ہیں۔ ان کی حدیث سے

استدلال نہیں کیا جاسکتا۔ اور شیخ ابن ہمام نے کہا ہے کہ ہمارے پاس یہ حکم امام کے لئے مطلق ہے

9 قولہ: فاقطعوه ثم احسموه الخ (ہاتھ کاٹ دو اور داغ دو) داغ دینا امام شافعی رحمۃ اللہ کے پاس مستحب

ہے اور ہمارے پاس واجب ہے۔ کیونکہ حدیث میں صیغہ امر ہونے کی بناء پر اس امر کا واجب ہونا ظاہر ہے۔ جب کہ حقیقی معنی کے لئے کوئی مانع نہیں ہے، خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ ہاتھ کاٹ دینے کے بعد ویسے ہی چھوڑ دیا جائے تو یہ تلف ہو جانے کا موجب بنے گا۔ حدود باز رکھنے کے لئے ہوتے ہیں تلف کرنے کے لئے نہیں ہوتے۔ اور اس دوسری جہت سے بھی یہ واجب قرار پاتا ہے۔

10 قولہ: فعلفت فی عنقه۔ شیخ ابن ہمام نے فرمایا کہ امام شافعی اور امام احمد رحمہما اللہ سے منقول ہے کہ چور

کے ہاتھ کو اس کی گردن میں لٹکانا مسنون ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کا حکم فرمایا ہے اور ہمارے پاس یہ حکم امام کے لئے اگر اس کی رائے ہو تو مطلق ہے کیونکہ ہر ہاتھ کاٹنے کے وقت اس طرح کا عمل حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے ثابت نہیں ہے کہ وہ سنت ہو جائے۔ (در مختار، نیل الاوطار، ہدایہ)

اگر وہ مصلحت سمجھتا ہے تو کر سکتا ہے۔ اور حضور علیہ الصلاۃ والسلام سے اس شخص کے لئے جس کا ہاتھ کاٹا جائے اس طرح کا عمل ثابت نہیں ہے کہ وہ سنت ہو جائے۔

23/4887۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے جب غلام چوری کرے 11

تو تم اس کو اگر چیکہ آدھی قیمت میں ہو فروخت کر دو۔ (ابوداؤد نسائی، ابن ماجہ)

24/4888۔ حضرت نافع سے روایت ہے کہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا غلام بھاگ

گیا اور اس حالت میں چوری کیا۔ اس کو عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس لایا گیا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے کہا کہ تیرا بھاگنا ہرگز تجھ کو اللہ تعالیٰ کی کسی حد سے نہیں بچائے گا۔ راوی نے کہا کہ آپ نے اس کا ہاتھ کاٹ دیا 12۔ (سنن بیہقی) اور اسی معنی میں امام مالک سے روایت ہے۔

25/4889۔ سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک آدمی حضرت عمر کے

پاس اپنے غلام کو لایا اور کہا اس کا ہاتھ کاٹ دیجئے کیونکہ اس نے میری بیوی کا آئینہ چرایا۔ تو حضرت عمر نے فرمایا اس پر قطع کی سزا نہیں ہے۔ 13۔ کیونکہ یہ تمہارا خادم ہے اور تمہارا مال لیا ہے۔ امام

11 قولہ: اذا سرق المملوک فبعه ولو بنش (جب غلام چوری کرے تو تم اس کو اگر چیکہ کہ آدھی قیمت

میں ہو فروخت کر دو) بذل الجھو دیں ہے کہ مولانا محمد یحییٰ مرحوم نے اپنی تقریر میں لکھا ہے کہ اس حدیث کو اس باب میں لانے کا مقصد اس امر پر تنبیہ کرنا ہے کہ امام کو اگر وہ مناسب سمجھتا ہے تو حد پر اضافہ کرنے کا حق حاصل ہے۔ اور یہ تعزیر کہلاتا ہے۔ مزید برآں نصف قیمت یا اس کے سوا ایسی چیز سے بیچنا جو اس کی قیمت کی برابر نہیں ہے تو اس کو عیب دار اور ذلیل کرنا ہے۔ اور یہ اس کی گردن میں ہاتھ لٹکانے کی طرح سے ہے۔

12 قولہ: فقطعه (انہوں نے اس کا ہاتھ کاٹ دیا)۔ بحر الرائق، مرقات اور ہدایہ میں ہے جو غلام اپنے آقا اور

اپنی مالکن کے شوہر کے سوا کسی اور کے پاس چوری کرے اس کا خواہ بھگوڑا ہو یا نہ ہو اس حدیث کی بناء پر اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا اور اس لئے بھی کہ نص قرآنی ”وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوْا اَيْدِيَهُمَا (الآیة) نے غلام اور آزاد کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے۔ کیونکہ غلام کے لئے آزادی حد کا آدھا کرنا مشکل ہے۔ پس لوگوں کے مال کی حفاظت کے لئے اس پر کامل حد جاری کی جائے گی۔ امام اعظم ابوحنیفہ، امام مالک امام شافعی رحمہم اللہ کا یہی قول ہے۔

13 قولہ: لا قطع علیہ۔ اس پر امام ہمام نے کہا ہے کہ جب زوجین میں سے کوئی ایک دوسرے کا مال چوری

کرے یا غلام اپنے آقا کا یا مالکن کے شوہر کا مال چوری کرے تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ کیونکہ عام طور پر اس کو آنے جانے کی اجازت ہے اس لئے مال غیر محفوظ ہے۔ (مرقات)۔

مالک نے اس کی روایت کی ہے اور امام محمد نے اپنی روایت میں یہ اضافہ کیا ہے کہ میری بیوی کا آئینہ جس کی قیمت ساٹھ درہم ہے اس نے چوری کیا ہے۔

26/4890 - حضرت سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور لایا گیا تو آپ اس کا ہاتھ کاٹ دئے تو صحابہ عرض کئے ہم نہیں سمجھتے تھے۔ کہ آپ ﷺ اس کے ساتھ ایسا کرنے کا حکم فرمائیں گے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر فاطمہ بھی ہوتی تو میں اس کا ہاتھ کاٹ دیتا۔ (نسائی)

27/4891 - سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ کفن چور پر 14 ہاتھ

14 قولہ: لبس علی النباش قطع: (کفن چور کا ہاتھ کاٹنا نہیں ہے) نون کے زبر کے ساتھ ہے۔ میت کو دفن کرنے کے بعد اس کا کفن چوری کرنے میں ہاتھ کا نہ کاٹنا امام اعظم ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ کا مذہب ہے۔ خواہ وہ قبر کسی مقفل گھر میں ہو یا جنگل میں، خواہ قبر سے لیجانے والی چیز میت کا کفن ہو یا اس کے سوا کوئی اور چیز۔ حفاظت نہ پائے جانے کی وجہ سے کفن کی چوری، چوری نہیں کہلاتی۔ کیونکہ میت اپنے نفس کی حفاظت نہیں کر سکتی اور نہ قبر حفاظت کی جگہ ہے۔ اور کفن کی ملکیت میں بھی شبہ آ گیا ہے اس لئے کہ میت کی درحقیق کوئی ملکیت نہیں ہوتی اور نہ وارث کی ملکیت ہے کیونکہ میت کی ضرورتیں مثلاً تجہیز و تکفین ورثہ کے حقوق پر مقدم ہیں (حواشی ہدایہ)

اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے قول سے جس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کی ہے کہ کفن چور پر قطع ید نہیں ہے، اس کی تائید ہوتی ہے نیز ابن ابی شیبہ نے امام زہری کی روایت نقل کی ہے کہ مروان کے پاس کچھ لوگ لائے گئے جو کفن چور تھے تو اس نے ان کو پیٹا اور شہر بدر کر دیا۔ اس وقت صحابہ بکثرت موجود تھے۔ عبدالرزاق نے اس کی تخریج کی ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ ان کو گشت کرایا گیا۔ امام زہری سے ابن ابی شیبہ کی ایک روایت ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں ایک کفن چور پکڑا گیا۔ اور مروان مدینہ کا گورنر تھا۔

اس نے صحابہ اور فقہاء سے جو موجود تھے دریافت کیا۔ تو سب کی رائے کا اس بات پر اتفاق ہوا کہ اس کو ضرب لگائی جائے اور (شہر میں) گھمایا جائے۔ امام ابو یوسف اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کے پاس کفن چور کے ہاتھ کو کاٹنا ضروری ہے اور اس مسئلہ میں۔ ابن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان سے مقدم ہیں کہ انہوں نے کفن چور کا ہاتھ کاٹا ہے۔ امام بخاری رحمہ اللہ نے اپنی کتاب التاریخ میں اس کی تخریج کی ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی اس جیسی روایت ثابت ہے جس کی تخریج محدث عبدالرزاق نے کی ہے۔

اور یہ حدیث بھی ان دونوں کے موافق ہے۔ من نبش قطعناہ (جو کفن چوری کرے گا ہم اس کا ہاتھ کاٹ دیں گے۔ اما بہیٹی نے مرفوعاً اس کی تخریج کی ہے۔ صاحب ہدایہ کا اس حدیث کی مرفوع ہونے سے انکار کرنا صحیح نہیں ہے۔ نیز حدیث ”لا قطع علی المعنفی“ (کفن چور پر قطع ید نہیں ہے) کے الفاظ کے ساتھ اس کو صاحب ہدایہ کا مرفوع کہنا قابل التفات نہیں ہے۔ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے اس کے جواب میں یہ کہا گیا ہے کہ ”من نبش قطعناہ“.....

کاٹنے کی سزا نہیں ہے۔ (ابن ابی شیبہ)

28/4892۔ امام زہری سے ابن ابی شیبہ کی ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانے میں ایک کفن چور پکڑا گیا۔ مروان مدینہ کا گورنر تھا۔ اس نے صحابہ اور فقہاء سے جو موجود تھے دریافت کیا، تو سب کی رائے کا اس بات پر اتفاق ہوا کہ اس کو پیٹا جائے اور گھمایا جائے۔ اور محدث عبدالرزاق نے اس کے ہم معنی روایت کی ہے۔

ملا علی قاری نے کہا ہے کہ گھر کا قبر پر حقیقتاً حکماً اطلاق کئے جانے سے یہ لازم نہیں آتا کہ قبر محفوظ جگہ ہو۔ کیا آپ نہیں دیکھتے کہ اگر کوئی شخص کسی ایسے گھر سے کوئی چیز لے لے جس کو بند دروازہ نہ ہو اور نہ پہریدار ہو تو اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔

..... کی حدیث شریف کی سند میں مجہول راوی ہے اس لئے اس کا اعتبار نہیں ہے دوسری بات یہ ہے کہ اس کو سیاسی مصلحت پر محمول کیا گیا ہے نیز اس کی تائید ان بعض روایات سے ہوتی ہے جس میں اس کے بعد ومن غرق غرقناہ (جو کسی کو ڈوبائے تو ہم اس کو ڈوبوئیں گے) کا اضافہ ہے۔ یعنی اگر سیاسی مصلحت ہو تو قطع کیا جاسکتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اس باب میں ایسی کوئی مرفوع حدیث جو سند کے اعتبار سے قابل حجت ہو نہیں ہے جس میں کفن چور کے ہاتھ کاٹنے یا نہ کاٹنے پر دلالت ہو۔

اس مسئلہ میں صحابہ علیہم السلام الرضوان کے اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ کفن چوری دراصل چوری کی تعریف میں ہے یا نہیں؟ جس نے یہ سمجھا کہ وہ چوری ہے تو ہاتھ کاٹنے کا حکم دیا اور جس نے یہ سمجھا کہ یہ چوری نہیں ہے کیونکہ اس میں مال کی حفاظت نہیں اور ملکیت بھی ثابت نہیں تو انھوں نے ہاتھ نہ کاٹنے کا فتویٰ دیا سو اس کے کہ وہاں کوئی سیاسی مصلحت ہو۔ جب تک صاحب شریعت (ﷺ) کی طرف سے کسی مضبوط سند سے کوئی حدیث ثابت نہ ہو جس سے اس کے

خلاف استدلال کیا جاسکے حق بات اسی کے اطراف گھومتی رہے گی۔ یہاں ایک اعتراض یہ ہوتا ہے کہ طر (جیب کٹر لینا) یعنی کسی بیدار آدمی کے مال کو جب کہ وہ اس کی حفاظت کا قصد کیا ہوا ہے۔ تھوڑی سی غفلت میں اڑا لینا یہ بھی چوری میں نہیں ہے جیسا کہ کفن چوری، چوری کی تعریف میں نہیں ہے۔ اس کے باوجود فقہانے جیب کترے کے ہاتھ کاٹنے کا حکم فرمایا ہے۔ برخلاف کفن چور کے کہ اس کا ہاتھ کاٹنے کا حکم نہیں دیا ہے۔ اس کا جواب علامہ ابن مالک نے شرح منار میں اور دوسرے علماء اصول نے تفصیل کے ساتھ دیا ہے کہ سرقہ کی آیت جس میں قطع ید کا حکم ہے سارق کے مفہوم میں تو واضح ہے۔ جب کتر اور کفن چور کے بارے میں اس میں خفاء ہے اور جب ہم نے غور کیا کہ ان دونوں میں خفاء کی وجہ سے آیا کسی معنی کی زیادتی ہے یا کوئی نقصان و کمی ہے تو یہ بات ظاہر ہوئی کہ جیب کترے کے بارے میں خفاء زیادتی کی وجہ سے ہے کیونکہ اس کے معنی اگرچہ کہ چوری کے نہیں ہے مگر چوری سے بڑھ کر اس کا مفہوم ہے۔ کیونکہ چور چھپ کر چوری کرتا ہے اس کے برخلاف جیب کتر علانیہ تھوڑی سی غفلت میں اڑا لیتا ہے۔ اور کفن چور کے بارے میں خفاء کمی اور نقصان کی وجہ سے ہے کیونکہ کفن چوری کرنا سرقہ سے کم درجہ ہے۔ اسی لئے ہم جیب کترنے پر ہاتھ کاٹنے کو واجب قرار دئے ہیں۔ برخلاف کفن چور کے کہ اس کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ ادنیٰ کے لئے ہاتھ کاٹنے کا حکم ہے تو اعلیٰ کے لئے بدرجہ اولیٰ ہوگا۔ اس کا عکس نہیں ہوگا۔ (عمدة الرعاہ)۔

(2/170) بَابُ الشَّفَاعَةِ فِي الْحُدُودِ

حدود میں سفارش کرنے کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے:

”جَزَاءٌ بِمَا كَسَبَا“۔ 1 (یہ ان دونوں کے عمل کی سزا ہے) (5، سورۃ المائدۃ، آیت نمبر: 38)

1/4893- حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ قریش کو ایک مخزومیہ خاتون

کا معاملہ جو چوری کی تھی فکر مند کر دیا تو وہ کہنے لگے کہ اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کون گفتگو کرے گا۔ پھر وہ کہنے لگے کہ اسامہ بن زید کے سوا جو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے محبوب ہیں کون اس کی جرأت کر سکتا ہے۔ چنانچہ اسامہ نے آپ ﷺ سے گفتگو کی۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم اللہ کی حد میں سفارش کرتے ہو۔ 2 پھر آپ ﷺ نے

1 قولہ: جزاء بما کسبا (یہ ان دونوں کے عمل کی سزا ہے) اس میں صراحت ہے کہ ہاتھ کاٹنا اس کی ساری

حَرَكَتوں کی سزا ہے۔ ہم یہ واضح کر چکے ہیں کہ لفظ جزاء میں کمال سزا کا ارشاد ہے اگر ہم اس کے ساتھ ضمان واجب کریں گے تو ہاتھ کاٹنا اس کی ساری حَرَكَتوں کی سزا نہیں رہے گی۔ اور نص سے ثابت شدہ حکم منسوخ ہو جائے گا۔ اور عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا چور پر اس کا ہاتھ کاٹے جانے کے بعد تاوان نہیں ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ قطع ید ایک ایسی سزا ہے جو شبہات سے دفع ہو جاتی ہے۔ اور ضمان ایک جرمانہ ہے جو شبہات سے ثابت ہوتا ہے۔ کسی ایک کام کی وجہ سے دونوں کو جمع نہیں کیا جاسکتا۔ جیسے قصاص اور دیت ہے کہ دونوں جمع نہیں کئے جاسکتے۔ (مبسوط)۔

2: اَتَشْفَعُ فِي حَدِّ مَنْ حُدَّ لِلَّهِ..... الخ (کیا تم اللہ کی حد میں سفارش کرتے ہو) اس لئے حاکم کے

پاس جب مقدمہ پیش ہو جائے تو کسی حد کے بارے میں سفارش جائز نہیں۔ اور لیکن مقدمہ حاکم کے پاس پیش ہونے اور اس کے پاس ثابت ہو جانے سے پہلے اس کو چھڑانے کے لئے مقدمہ پیش کرنے والے کے پاس سفارش کر سکتے ہیں اس لئے کہ ابھی تک حد کا وجوب ثابت نہیں ہوا ہے۔ اور حد کا وجوب محض کسی فعل کی وجہ سے ثابت نہیں ہوتا بلکہ حدِ امام ثابت ہونے سے واجب ہوتی ہے (فتح القدیر) اس سے یہ بات ظاہر ہے کہ مقدمہ امام کے پاس پیش ہو کر ثابت ہونے سے پہلے تک سفارش جائز ہے۔ اور حموی سے اس کی صراحت آئی ہے۔ (در مختار، رد المحتار)

صاحب مرقات نے فرمایا اس حدیث کی بناء پر علماء کا اجماع ہے کہ حدود میں جب کہ مقدمہ حاکم کے پاس پہنچ جائے سفارش کرنا حرام ہے۔ اسی طرح سفارش قبول کرنا بھی حرام ہے اب رہا مقدمہ حاکم کے پاس پہنچنے سے پہلے اکثر علماء نے اس کی اجازت دی ہے بشرطیکہ جس کے بارے میں سفارش کی جا رہی ہے وہ لوگوں کے لئے باعث شر اور.....

کھڑے ہو کر خطبہ دیا اور ارشاد فرمایا اس کے سوا نہیں کہ تم سے پہلے کے لوگوں کو جس چیز نے ہلاک کیا وہ یہ تھی کہ ان میں جب کوئی شریف (معزز آدمی) چوری کرتا تو اس کو چھوڑ دیتے تھے۔ اور جب کوئی ضعیف (کمزور آدمی) چوری کرتا تو اس پر حد کو جاری کر دیتے تھے۔ اللہ کی قسم اگر بفرض مجال فاطمہ بنت محمد (ﷺ) بھی چوری کرتیں تو میں ضرور ہاتھ کاٹ دیتا۔ (متفق علیہ)

2/4894 - مسلم کی ایک روایت میں ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک مخزومیہ 3 خاتون لوگوں سے عاریتاً ساز و سامان لیتی پھر اس کا انکار کر دیتی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم صادر فرمائے تو اس کے گھر والے حضرت اسامہ کے پاس آئے اور ان سے گفتگو کئے تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بارے میں گفتگو کی۔ اس کے بعد سابقہ حدیث کا مضمون ہے۔

3/4895 - سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں

..... ایذا رساں نہ ہو۔ اب رہا وہ جرائم جس میں تعزیر واجب ہوتی ہے تو اس میں سفارش کرنا اور سفارش قبول کرنا مقدمہ خواہ حاکم کے پاس پیش ہوا ہو یا نہ ہو ہر حالت میں جائز ہے۔ کیونکہ یہ جرائم ہلکے ہیں۔ بلکہ جس کے بارے میں سفارش کی جا رہی ہے اگر وہ ایذا رساں نہیں ہے تو سفارش کرنا مستحب ہے۔ (نووی)

3 قولہ: كانت امرأة مخزومية تستعير المتعاع وتجحدہ، فامر النبي صلی اللہ علیہ وسلم بقطع يدها..... الخ (ایک مخزومیہ خاتون لوگوں سے عاریتاً ساز و سامان لیتی پھر اس کا انکار کر دیتی تھی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ہاتھ کاٹنے کا حکم صادر فرمایا)

مراد یہ ہے کہ اس کا ہاتھ چوری میں کاٹا گیا۔ اور ”عاریتاً“ کا ذکر اس عورت کی شناخت و پہچان کے لئے ہے وہ اس کے ہاتھ کے کاٹے جانے کا سبب نہیں ہے۔

اس کا ہاتھ کاٹا جانا تو چوری کی وجہ سے ہے، اور عاریت کے ساز و سامان کا انکار بھی اس کی پہچان کے لئے ہے۔ اور امام مسلم نے اس حدیث کی جو تمام سندیں بیان کی ہیں اس میں صراحت ہے کہ اس نے چوری کی تھی۔ اور چوری کے سبب اس کا ہاتھ کاٹا گیا۔ تو اس روایت کو بھی اسی معنی پر محمول کیا جائے گا۔ تاکہ تمام روایتوں میں تطبیق ہو۔ اور اس لئے بھی کہ یہ ایک ہی واقعہ ہے و نیز ائمہ کی ایک جماعت نے اس روایت کو شاذ بتایا ہے۔ کیونکہ یہ روایت جمہور راویوں کے مخالف ہے۔ اور شاذ روایت پر عمل نہیں کیا جاتا۔ علماء نے کہا ہے کہ اس روایت میں چوری کا ذکر نہیں کیا گیا ہے کیونکہ راوی کے پاس اس سے مقصود حد و حد میں سفارش کے روکنے کا ذکر کرنا ہے۔ چوری کے متعلق خبر دینا نہیں ہے۔

جمہور علماء اور فقہاء اصرار نے کہا ہے کہ عاریت کے انکار کرنے والے کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ اور انہوں نے اس حدیث کی ایسی ہی تاویل کی ہے جیسا کہ میں ذکر کیا ہوں۔ امام احمد اور امام اسحاق فرماتے ہیں کہ اس میں ہاتھ کاٹنا ضروری ہے۔ (امام طیبی اور امام نووی نے اس کا ذکر کیا ہے)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کے حدود میں سے کسی حد کے مقابل کسی کی سفارش حائل ہو جائے تو یقیناً اس نے اللہ تعالیٰ کی مخالفت کی۔ اور کسی باطل معاملہ میں جانتے ہوئے بھی جھگڑا کرے گا تو وہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی میں رہتا ہے۔ تا آنکہ وہ اس سے کنارہ کش ہو جائے۔ اور جو آدمی کسی مسلمان کے بارے میں ایسی بات کہے جو اس میں نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ اس کو پیپ و خون کے دلدل میں رکھے گا۔ تا آنکہ وہ اپنی کبھی ہوئی بات کو ترک کر دے۔ (امام احمد، ابوداؤد)

4/4896 - امام بیہقی کی شعب الایمان میں روایت ہے کہ جو کوئی کسی ایسے مقدمہ میں مدد کرے جس کے حق یا باطل ہونے کو نہیں جانتا تو وہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی میں ہے تا آنکہ وہ اس سے باز آ جائے۔

5/4897 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور لایا گیا صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! اس نے چوری کی ہے۔ تو آپ نے فرمایا کہ میں نہیں سمجھتا کہ اس نے چوری کی ہے۔ چور نے عرض کیا کیوں نہیں 4 یا رسول

4 قوله: فقال السارق بلی یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الخ (جن صاحب نے چوری کی تھی انہوں نے عرض کیا کیوں نہیں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (میں چوری کیا ہوں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرمائے ان کو لے جا کر ہاتھ کاٹ دو یعنی چور کا ہاتھ کاٹنا ضروری ہے۔ جب کہ وہ ایک مرتبہ اس کا اقرار کیا ہو اور اس میں وہ تمام قیود پائے جائیں جو کتب فقہ میں مذکور ہیں۔ یہ امام ابو حنیفہ امام محمد امام مالک، امام شافعی اور اکثر علماء امت رحمۃ اللہ علیہم کا مسلک ہے۔ اور امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ایک مرتبہ اقرار سے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ یہ قول امام احمد اور ابن ابی لیبی، امام زفر اور ابن شبرمہ کا ہے۔ اور یہ ابوامیہ مخزومی کی حدیث کی بناء پر ہے جس میں ایک سے زائد مرتبہ اقرار کے بعد کاٹا گیا۔ اور امام ابو حنیفہ اور دیگر ائمہ کی دلیل وہ حدیث ہے جس کو امام طحاوی نے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سند متصل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ میں یہ ہے کہ اس کے ایک مرتبہ اقرار سے اس کا ہاتھ کاٹا گیا۔

ان دونوں حدیثوں میں جو تعارض واقع ہوا اس کے لئے تصحیح اور ترجیح کی ضرورت ہے بہتر بات یہ ہے کہ پہلی حدیث کو اس بات پر محمول کیا جائے کہ پہلے اس نے صحابہ کے سامنے اعتراف کیا۔ صحابہ اس کے اعتراف کی وجہ سے عرض کئے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس نے چوری کی ہے۔ یہ خبر کے طور پر ہے یہ گواہی کے طور پر نہیں۔ اس سے دونوں حدیثوں کے درمیان مطابقت پیدا ہوتی ہے۔ پس دونوں کا حاصل ایک ہی ہے کہ ہاتھ کاٹنے کے لئے ایک سے زائد اقرار کی ضرورت نہیں ہے۔ (فتح القدر، مرقات، شروح کنز)

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (میں تو چوری کیا ہوں) تو آپ نے فرمایا اس کو لے جاؤ اور ہاتھ کاٹ کر داغ دو پھر اس کو میرے پاس لاؤ۔ اس کو لے جا کر ہاتھ کاٹا گیا اور داغ دے کر لایا گیا۔ تو آپ نے فرمایا اللہ بزرگ و برتر کی جناب میں توبہ کرو تو اس نے عرض کیا میں اللہ تعالیٰ کی جناب میں توبہ کیا، تو آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تیری توبہ قبول کیا۔ (طحاوی)

6/4898۔ سیدنا عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم ارشاد فرمائے جب چور پر حد جاری کی جائے تو وہ تاوان 5 نہیں دے گا۔ (نسائی)

5 قولہ: لا یغرم صاحب السرقة اذا اقيم عليه الحد (جب چور پر حد جاری کی جائے وہ تاوان نہیں دے گا) یعنی جب چور کا ہاتھ کاٹا جائے اور چوری کی ہوئی چیز اس کے پاس موجود ہے تو وہ چیز مالک کو واپس کر دی جائے گی۔ اگرچہ اس کو بیچ دیا کسی کو ہبہ کر دیا ہو کیونکہ اس کے مالک کی ملکیت باقی ہے اور وہ شئی ہلاک ہو جائے یا اس کو اس نے ہلاک کر دیا ہو دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہیں، اس کا ضمان نہیں لیا جائے گا۔ جیسا کہ روایت سے ظاہر ہے اور یہ امام ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کی امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے۔ اور یہ مشہور ہے۔ اور حسن بن زیاد کی روایت میں ہے کہ امام صاحب نے ہلاک کرنے کی صورت میں اس پر ضمان عائد کیا ہے البتہ وہ شئی خود ہلاک ہو جائے تو اس پر ضمان عائد نہیں کیا ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: دونوں صورتوں میں ضمان دے گا۔

اس کی تفصیل یہ ہے کہ چوری کی سزا میں ہاتھ کاٹنا ضروری ہے۔ اب رہا مسروقہ سامان اگر وہ موجود ہے تو مالک کو واپس کر دیا جائے گا۔ اور اگر موجود نہیں ہے خواہ وہ ہلاک ہو جائے یا ہلاک کر دیا گیا ہو ہمارے پاس اس کا ضمان نہیں ہے۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اس میں اختلاف ہے۔ ہمارے پاس اس کے ضمان کا نہ ہونا اس لئے ہے کہ قطع ید اور ضمان (تاوان) دونوں جمع نہیں ہو سکتے۔ البتہ قطع ید اور مال کا واپس کرنا دونوں جمع ہو سکتے ہیں جب کہ مال موجود ہو کیونکہ وہ مال بندے کے حق کی حیثیت سے محفوظ تھا۔ جب اس کو چوری کیا جائے تو شارع نے اس پر حد کو واجب کیا ہے اور یہ شریعت کا حق ہے اور جنایت حق شرع میں ہوئی ہے پس اس کو چوری کرنے کی صورت میں یہ مال شریعت کے حق کی حیثیت سے محفوظ ہو گیا اس بندے کا حق باقی نہیں رہا۔ اس لئے ضمان واجب نہیں ہوگا اور اس کی مکمل سزا ہاتھ کاٹنا مقرر کیا گیا تو ہاتھ کاٹنے کے ساتھ ضمان جمع نہیں ہو سکتا اگر اس تقریر کو درست مان لیا جائے تو اس پر یہ اعتراض کیا کہ اگر مال مسروقہ بعینہ موجود ہو تو بھی واپس نہیں کیا جانا چاہئے حالانکہ ایسا نہیں ہے تو اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ یہ مال صورتاً مشابہت کی وجہ سے واپس دلایا جائے گا نیز اس لئے کہ اس میں مال کی ملکیت باقی ہے اگرچہ کہ اس کی عصمت اللہ کی طرف منتقل ہو چکی ہے مزید تفصیلات کے لئے اصول فقہ کی کتابوں کی طرف رجوع کیا جائے۔

اس پر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ اعتراض فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”فاقطعوا“ میں صرف.....

7/4899 - دارقطنی کی ایک روایت میں ہے کہ چور کا دایاں ہاتھ کاٹنے کے بعد اس پر کوئی

تاوان نہیں ہے۔

8/4900 - بزار اور طبرانی کی روایت میں ہے کہ چور پر حد جاری کرنے کے بعد اس کی

چوری کا ضمان نہیں ہے۔

9/4901 - ابن جریر طبری نے تہذیب الآثار میں قابل استدلال سند متصل کے ساتھ اس

کی روایت انہی سے (عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب چور پر حد جاری کی جائے اس پر تاوان نہیں ہے۔

..... ہاتھ کاٹنے کا حکم ہے کیونکہ لفظ قطع ایک خاص معنی کے لئے وضع کیا گیا ہے۔ اس میں مال کا حق اور اس کی حفاظت کی ذمہ داری اللہ تعالیٰ کی طرف منتقل ہونے میں کوئی دلالت نہیں ہے۔ پس تم لوگوں نے خاص پر عمل کرنا چھوڑ دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”لا غرم علی السارق بعد ما قطعتم یمینہ“ پر اضافہ کیا ہے۔ حنفیہ کی طرف سے کتب اصول میں اس کا جواب دیا گیا ہے کہ مال مسروقہ کی عصمت بندے سے ختم ہو کر اللہ تعالیٰ کی طرف اس کا منتقل ہو جانا ”فاقطعوا“ سے نہیں ہے بلکہ ”جزاء بما کسبا“ سے اس کو ثابت کئے ہیں، اس لئے کہ لفظ جزا کا جب عقوبات میں استعمال ہوتا ہے تو اس سے بندے کے فعل کے مقابل میں اللہ تعالیٰ کا حق مراد ہوتا ہے۔ کیونکہ لفظ جزا جزئی یجزی کا مصدر ہے کفی و قضی کے معنی میں ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قطع ید چوری کی کامل سزا ہے۔ اور کامل سزا کامل جنایت کی ہوتی ہے۔ اور جنایت کامل اس وقت ہوتی ہے جب کہ وہ حقوق اللہ میں کی گئی ہو اور حقوق اللہ میں کی جانے والی جنایت ہر اعتبار سے مکمل ہوتی ہے اور حقوق العباد میں جنایت، ایک جہت سے جنایت ہوتی ہے اور ایک جہت سے نہیں، اسی لئے اس کی عصمت کا اللہ تعالیٰ کی طرف منتقل ہونا ضروری ہو گیا تاکہ وہ فی نفسہ حرام ہو جائے اور اگر مال کی عصمت بندے کی جہت سے باقی رہے تو وہ حرام بذاتہ نہیں ہوگا اور یہ سب ہم نے اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں لفظ جزا سے ثابت کیا ہے، تم جیسا سمجھتے ہو لفظ فاقطعوا سے یہ نہیں ہے۔ نیز ضمان واجب نہ ہونے پر کئی وجہ سے استدلال کیا ہے۔ حدیث شریف میں ہے کہ چوری کرنے والے پر حد جاری کی جائے تو اس پر ضمان ادا کرنا نہیں ہے۔ اور ضمان نہ ہونے کی روایت ابن سیرین نخعی، شععی عطا، حسن اور قتادہ رحمہم اللہ سے مروی ہے۔

صاحب بنیہ نے کہا ہے کہ یہی بات درست ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمْ جَزَاءً بِمَا كَسَبُوا“ تم ان دونوں کے ہاتھ کاٹ دو یہ ان کے کئے کا بدلہ ہے اس آیت میں تاوان کا حکم نہیں دیا گیا ہے اگر تاوان دینا لازم ہوتا تو اس کا ذکر آتا تھا۔

اگر تم اعتراض کرو کہ یہ حدیث ضعیف ہے۔ امام دارقطنی نے فرمایا ہے کہ اس کی سند میں سعید بن ابراہیم راوی مجہول ہیں اور اس کی دیگر سندیں ان کی صحت سے ثابت نہیں ہیں۔ اگر اس کو صحیح تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس میں احتمالات ہیں۔

1- تاوان کی نفی سے عذاب آخرت کی نفی مراد ہو۔

2- حد لگانے والے کی اجرت مراد ہو۔

3- ضمان کی نفی جیسا کہ ابتداء اسلام میں تھا۔ ان تمام احتمالات کے ساتھ تاوان کی نفی کے لئے اس سے استدلال

کرنا درست نہیں ہے۔

اس کے جواب میں، میں کہتا ہوں کہ امام دارقطنی اپنے قول میں منفرد ہونے کی وجہ سے قبول نہیں کیا جائے گا۔ اس حدیث شریف میں جو کچھ کلام کیا گیا ہے وہ سند پر ہے کہ مسور نے عبدالرحمن سے جو روایت کی ہے اس میں مسور کی عبدالرحمن بن عوف سے ملاقات ثابت نہیں۔ اگر یہ بات ثابت ہو جائے تو یہ حدیث مرسل ہو جائے گی اور حدیث مرسل حجت ہے۔

علاوہ ازیں علامہ عینی نے بنایہ میں ذکر کیا ہے کہ ابن جریر طبری نے تہذیب الآثار میں قابل استدلال سند متصل کے ساتھ اس کی تخریج کی ہے اور حضرت مسور اور ان کے والد دونوں امام بخاری کی شرط کے مطابق ہیں ثقات میں سے ابن حبان نے ان کے والد کو ثقات تابعین میں ذکر کیا ہے۔

عبدالباقی نے نقل کیا ہے کہ امام زہری نے اس حدیث شریف کو سعید بن ابراہیم سے روایت کیا ہے اور فرمایا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور کہا کہ یہ مدینہ منورہ کے قاضی اور ثقہ و ثبوت ہیں۔

ہاتھ کاٹنے والے کی اجرت طاوان کا اطلاق کرنا خلاف ظاہر ہے نیز یہ کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روایت میں لفظ غرم کو نکرہ ذکر فرمایا ہے۔ جو موضع نفی میں ہے اور نکرہ موضع نفی میں عام ہوتا ہے اس لئے یہ اپنے تمام اقسام کو شامل ہونا چاہئے۔

علامہ فقیہ ابواللیث نے امام محمد بن حسن رحمۃ اللہ علیہ سے روایت نقل کی ہے۔ اس میں ضمان قضاء نہیں ہے۔ لیکن دیانت واجب ہے اور یہ بات زیادہ مناسب ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے کیونکہ فتح القدیر اور مبسوط میں ہے ہشام نے محمد سے روایت کیا ہے کہ سارق سے ضمان قضاء ساقط ہو جائے گا کیونکہ دونوں میں مماثلت مشکل ہے لیکن دیانت ضمان کا دیا جائے گا۔ اس لئے کہ چور کی طرف سے مالک کو نقصان پہنچا ہے۔

(ہدایہ، درمختار، ردالمحتار، شرح وقایہ، عمدہ الرعاۃ، بنایہ، شروح کنز، تفسیرات احمدیہ، مرقات)

(3/171) بَابُ حَدِّ الْخَمْرِ

شراب کی حد کا بیان

1/4902۔ ثور بن زید دلیلی سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ 1 نے شراب کے بارے میں مشورہ کیا جب کہ کوئی آدمی اس کو پیتا ہے تو سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ سے فرمایا کہ میری رائے یہ ہے کہ آپ اس کو اسی (80) کوڑے لگائیں کیونکہ جب وہ شراب پیتا ہے تو نشہ میں ہوتا ہے اور نشہ میں ہوتا ہے تو بے ہودہ بکو اس کرتا ہے۔ اور جھوٹی تہمت لگاتا ہے یا اسی کے مثل فرمایا۔ راوی نے کہا کہ سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کو شراب کے بارے میں اسی (80)

1 قولہ: ان عمر بن الخطاب استشار الخ (حضرت عمرؓ نے مشورہ کیا) تمام ائمہ کا شراب کی حرمت اور اس کی نجاست پر اجماع ہے اور یقیناً شراب کا کم یا زیادہ پینا ہر حالت میں سزا کا موجب ہے اور جو شخص اس کو حلال سمجھے اس کے کافر ہونے کا حکم لگایا گیا ہے۔ اور اس کی حد بالاتفاق چالیس سے کم نہیں ہوتی۔ اختلاف صرف چالیس پر زیادتی میں ہے پس امام اعظم ابوحنیفہ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما نے فرمایا کہ (اس کی حد) تہمت کی حد کی طرح، اسی کوڑے ہے۔ تہمت کی حد قرآن سے ثابت ہے اور شراب کی حد اصل احادیث مرفوعہ سے ہے اور اس حد کی مقدار صحابہ کرام کے اتفاق سے ثابت ہے۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس کی حد چالیس ہے اور جو چالیس سے زیادہ ہے وہ بطور تعزیر ہے۔ اور امام کوسز میں اضافہ کرنے کا اختیار ہے جب کہ ان کا اجتہاد اس بات کا متقاضی ہو۔ میں کہتا ہوں کہ خرقی نے اسی کو راجح قرار دیا اور ابن عبدالبر نے کہا کہ جمہور علماء سلف و خلف کے پاس شراب نوشی کی حد اسی کوڑے ہیں۔ اور یہ قول سفیان ثوری امام اوزاعی، امام اسحاق اور امام احمد رحمہم اللہ کا ہے۔ اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ایک قول ایسا ہی ہے و نیز حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں تمام صحابہ کا اس پر اجماع ہو گیا۔ اور ان کی کوئی مخالفت نہیں کیا۔ تابعین کی جماعت کا اتفاق بھی اسی پر ہے۔

اور اس مسئلہ میں اختلاف ایسے شاذ کی طرح سے ہے جو جمہور کے مقابل میں مغلوب ہے اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا ہے مسلمان جسے اچھا سمجھے وہ اللہ تعالیٰ کے پاس بھی اچھا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم اپنے اوپر میری سنت اور خلفاء راشدین کی سنت کو لازم کر لو۔ حد آزاد آدمی سے متعلق ہے اب رہا غلام پس بالاتفاق اس پر اس کا نصف ہے اور علماء اس پر متفق ہیں کہ شرب خمر کی حد کوڑے سے لگائی جائے گی۔ سوائے اس روایت کہ جو امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے ہے کہ اس کی حد ہاتھوں سے چپلوں سے اور کپڑوں کے کناروں سے لگائی جائے گی۔ میں کہتا ہوں کہ حق جمہور کے ساتھ ہے کیونکہ کوڑے سے حد لگانے پر صحابہ علیہم الرضوان کا اتفاق ہے۔

(ماخوذ از: رحمۃ الامۃ، نیل الاوطار، عمدۃ الرعاۃ، مرقات، تعلیق مجدد)

کوڑے لگائے۔ (امام مالک نے اس کی روایت کی ہے)۔

2/4903 - دارقطنی، نسائی اور حاکم نے سند متصل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ نیز حاکم نے اس

حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

3/4904 - امام عبدالرزاق نے ایک دوسری سند متصل کے ساتھ بیان کیا ہے (

4/4905 - مسلم کی ایک روایت میں سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک ایسے شخص کو لایا گیا جس نے شراب پی تھی۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو دو ٹہنیوں سے تقریباً چالیس مار مارے۔ راوی نے کہا حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شرابی کے ساتھ ایسا ہی کیا۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دور آیا تو آپ نے لوگوں سے مشورہ کیا تو حضرت عبدالرحمن بن عوف نے کہا کہ تمام حدود میں سب سے ہلکی حد اسی کوڑے ہیں۔ تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی کا حکم فرمایا۔ (مسلم)

5/4906 - امام احمد نے سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں شراب کی (حد) میں دو چیلوں سے چالیس مار مارے گئے لیکن جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا دور آیا تو انہوں نے ہر چیل کی عوض ایک کوڑا مقرر کیا۔ امام ترمذی نے اس کے ہم معنی روایت کی ہے اور اس حدیث کو حسن قرار دیا۔

6/4907 - حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے سیدنا ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سے روایت نقل کی ہے کہ ان کے پاس ایک آدمی 2 جھتتے کو لایا جو نشہ میں تھا اور اس کی عقل چلی گئی

2 قولہ: اتاہ رجل بابن اخ له نشوان الخ جان لو کہ اس حدیث شریف میں کئی فائدے ہیں، مٹملہ ان کے

1 - حد صرف حالت ہوش میں ہی قائم کی جائے گی۔ اور نشہ والے کو افاقہ ہونے تک قید کیا جائے گا۔

2 - نشہ موجب حد نہیں ہے مگر جب اس کی عقل بالکل طور پر چلی جائے اس طور پر کہ وہ آسمان وزمین میں فرق نہ

کرے اس قدر نشہ کا اعتبار حد جاری کرنے میں ہے۔ وضوء کو توڑنے میں نہیں خمر کے سوا دیگر نشہ آور شرابوں کی حرمت اور ان کے حدود کو جاری کرنے کے بارے میں بے ہودہ گوئی کرنے کا اعتبار ہے۔ کیونکہ حدود کو دفع کرنے کے بارے میں حدیث شریف وارد ہے۔ اس لئے حدود جاری کرنے میں احتیاط لازم ہے۔

یہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔ اور صاحبین کے قول میں حرمت اور وجوب حدود دونوں کے بارے

میں صرف بے ہودہ گوئی کا اعتبار ہے اور صاحبین کا قول ہی مختار اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے پاس کہ اس کی چال ڈھال، حرکات و سکنات اور ہاتھ پیر وغیرہ میں اس کا اثر ظاہر ہونے کا اعتبار ہے۔.....

تھی، تو آپ نے اس کے متعلق حکم فرمایا، تو اس کو قید کر لیا گیا، یہاں تک کہ جب وہ ہوش میں آیا اور نشہ سے افاتہ پایا تو آپ نے کوڑا منگوایا اور اس کے سرے کی گرہ کو کاٹ دیا، پھر اس کو باریک کیا اور ایک جلا دو بلا کر فرمایا کہ اس کی چٹری پر کوڑا لگائے، اپنے ہاتھ کو اٹھاؤ، اور اپنے بازوؤں کو مت کھولو۔
 راوی نے کہا: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ گننے لگے، یہاں تک کہ اس نے اسی (80) کوڑے مکمل کئے۔ پھر اس کا راستہ چھوڑ دیا گیا، اس کے بعد اس عمر رسیدہ آدمی نے کہا: اے ابو عبد الرحمن! خدا کی قسم! وہ میرا بھتیجا ہے، اور اس کے سوا میرا کوئی لڑکا نہیں ہے، تو آپ نے فرمایا: تو یتیم کی پرورش کرنے والا کس قدر برپچا ہے، خدا کی قسم! بچپن میں تو نے اس کی اچھی تربیت نہیں کی، اور بڑے ہونے پر اس کی پردہ پوشی بھی نہیں کی۔

714908۔ سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی

ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص شراب پیئے تو تم اس کو کوڑے مارو اور اگر وہ چوتھی مرتبہ پیئے تو تم اس کو قتل کر دو پھر اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک آدمی کو لایا گیا جو

.....3۔ اس حدیث شریف میں منجملہ فوائد کے یہ ہے کہ حد صرف درہ یا ایسے کوڑے سے لگائی جائے گی جس کے سرے کی گرہ کاٹ دی گئی ہے۔ اور اس کو اس قدر کوٹ دیا جائے کہ وہ درہ بن جائے۔ ٹہنیوں اور چپلوں سے مارا نہیں جائے گا جیسا کہ شراب کی حرمت کی ابتدائی زمانہ میں تھا پھر یہ منسوخ ہو گیا اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں (40) کی تعداد اجماع سے منسوخ ہو کر (80) کوڑوں کی تعداد مقرر فرمائی۔

4۔ منجملہ فوائد کے یہ ہے کہ کھلی چٹری پر حد لگائی جائے گی کیڑوں کے اوپر سے نہیں۔

5۔ کوڑے لگانے میں جلا داپنا ہاتھ اٹھائے گا۔

6۔ اس قدر نہیں اٹھائے گا کہ اس کے بازو اور بغل دکھائی دے۔

7۔ شراب کی حد اسی کوڑے ہے چالیس نہیں۔

8۔ سر پرست پر واجب ہے کہ چھوٹوں کو ادب سکھائے اور ان کے عادات و اطوار کو درست کرے تاکہ وہ فسق و

فجور میں مبتلا نہ ہو۔

9۔ مسلمان کی پردہ پوشی کرنا مناسب ہے۔

چوتھی مرتبہ 3 شراب پیا تھا تو آپ نے اس کو مارا لیکن قتل نہیں کیا (ترمذی)۔

8/4909- ابوداؤد بروایت قبیصہ بن ذویب۔

اس سے ثابت ہوا کہ چوتھی دفع شراب پینے کی پاداش میں قتل کرنا منسوخ ہو گیا۔ اور یہ کہا گیا ہے کہ یہ حکم بطور سیاست اب بھی باقی ہے اور یہ قول قابل ترجیح ہے۔

9/4910- ابوداؤد کی ایک روایت میں ہے کہ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کو

زجر و توبیح کرو اور اس سے لوگ یہ کہتے ہوئے متوجہ ہوئے تو اللہ تعالیٰ سے کیوں نہیں ڈرا اور اللہ سے کیوں نہیں خوف کھایا تو نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حیاء نہ کی۔ اس کے بعد کسی نے اخزاک اللہ کہا یعنی اللہ تعالیٰ تجھ کو رسوا کرے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم ایسا مت کہو تم اس پر شیطان کی مدد مت کرو بلکہ یہ کہو کہ ”اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ، اللَّهُمَّ ارْحَمْهُ“ اے پروردگار! تو اس کو بخش دے، اے پروردگار! تو اس پر رحم فرما۔

3 قولہ: قد شرب فی الرابعة فضربه ولم یقتله یقیناً مسلمانوں نے شراب پینے کی حرمت پر اجماع کیا

ہے اور شراب پینے والے پر خواہ ٹھوڑا پیئے یا زیادہ ہر حالت میں حد کے واجب ہونے پر بھی اجماع کیا۔ اس طرح انہوں نے اس بات پر بھی اجماع کیا کہ شراب پینے کی وجہ سے اس کو قتل نہیں کیا جائے گا اگر یہ عمل اس سے متعدد مرتبہ ہو۔

اس طرح امام ترمذی نے اس کے بارے میں ہوئے اجماع کو نقل کیا ہے۔

اور امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ یہی قول امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف، امام محمد رحمۃ اللہ علیہم اجمعین کا ہے۔ اور قاضی نے ایک جماعت شاذہ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے مذکورہ حدیث کی بناء پر کہا کہ اس کو چار مرتبہ کوڑے مارنے کے بعد قتل کر دیا جائے گا۔ لیکن یہ قول باطل ہے اور صحابہ ان کے بعد والوں کی اس بات پر اجماع کے منافی ہے کہ اس کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ اگرچہ اس سے یہ عمل چار مرتبہ سے زائد ہو چوتھی مرتبہ قتل کرنے کا حکم ابتداء اسلام میں تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ علماء کی ایک جماعت نے کہا کہ اس کے منسوخ ہونے پر اجماع دلالت کر رہا ہے اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس کا منسوخ ہونا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی وجہ سے ہے ”کسی مسلمان کا خون حلال نہیں سوائے تین طریقوں میں کسی ایک طریقہ سے۔

1- نفس کو نفس کے بدلے 2- شادی شدہ زانی

3- دین اسلام کو چھوڑنے اور جماعت سے الگ ہونے والا (مرتد) اور اس سلسلے میں یہ بات بھی کہی گئی ہے کہ

قتل کی سزا اگر سیاسی مصلحت ہو تو باقی ہے۔ اور یہی بات زیادہ قابل ترجیح ہے۔ (نووی، طحاوی)

4 قولہ: ثم قال بکنوہ الخ پھر آپ نے فرمایا یعنی شراب کی حد کو نافذ کرنے کا حکم دینے کے بعد ”بکنوہ“

فرمایا یعنی اس کو زجر و توبیح کرو۔ یہ لفظ تکیت سے مشتق ہے اس کے معنی زجر و توبیح کرنا اور زبان سے اس کو عار دلانا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ حکم استنباطی ہے برخلاف حکم اول (اسی کوڑے) کے کہ وہ واجب ہے۔ (مرقات)

10/4911 - سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک آدمی شراب پی کر مدہوش ہو کر گیا راستے میں لڑکھڑاتے ہوئے ملا تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے جایا گیا اور حضرت عباس کے گھر کے مقابل پہنچا تو چھوٹ گیا اور حضرت عباس کے پاس جا کر ان سے چمٹ گیا تو انہوں نے حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسکرائے اور فرمائے کیا اس نے ایسا کیا اس کے بارے میں کسی چیز کا حکم نہیں فرمایا۔ (ابوداؤد)

11/4912 - عبید بن عمیر نے روایت کیا ہے کہ حضرت علی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ جو آدمی حد یا قصاص میں انتقال کر جائے تو اس کے لئے اس کے قتل کی کوئی دیت نہیں ہے۔ 6۔

12/4913 - اسی کے ہم معنی ابن منذر نے ابو بکر سے روایت کی ہے۔

5 قولہ: ولم يأمر فيه بشئى اس کے بارے میں کسی چیز کا حکم نہیں فرمایا۔ صاحب مرقات نے فرمایا کہ اس کے لئے کوئی حکم نہیں فرمائے ہو سکتا ہے۔

1- اس بنا پر ہو کہ اس پر حد ثابت نہیں ہوئی نہ اس کے اقرار سے اور نہ کسی عادل گواہوں سے اور اس سے راستے میں لڑکھڑاتے ہوئے ملاقات ہوئی تو اس پر نشہ کا گمان کر لیا گیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ بات ظاہر نہیں ہوئی تو آپ اس کو چھوڑ دئے۔

2- اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ آپ نے اس کے بارے میں اس لئے بھی کوئی حکم نہیں فرمایا کہ وہ راستے میں لڑکھڑا رہا تھا یعنی اس کی چال اور اس کے حرکات اور اس کے ہاتھ پر نشہ کا اثر ظاہر ہو رہا تھا لیکن اس سے حد واجب نہیں ہوتی۔ اور اگر اس کی کیفیت یہ ہوتی کہ اس کو کسی چیز کی شناخت نہیں ہوتی یہاں تک کہ زمین و آسمان کو نہ پہچانتا ہو تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایسی صورت میں اس کو نہیں چھوڑتے تھے بلکہ اس پر حد جاری کرتے تھے۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا یہی مذہب ہے۔

6 قولہ: فلا دية له الخ یعنی کوئی آدمی حد یا تعزیر میں انتقال کر جائے یعنی جس پر امام حد جاری کرے یا تعزیری سزا دے اور وہ اس میں انتقال کر جائے تو اس کے خون کا کوئی تاوان نہیں۔

اور اس کی وجہ سے کوئی چیز واجب نہیں ہوتی نہ امام پر نہ جلاد پر نہ امام کے حکم سے تعزیری سزا دینے والے پر اور اس معاملہ میں شراب اور غیر شراب کی حد میں کوئی فرق نہیں۔ اور یہ ہمارا، امام مالک اور امام احمد کا مذہب ہے برخلاف امام شافعی کے کیونکہ امام حد جاری کرنے اور تعزیر قائم کرنے پر مامور ہے۔ اور مامور کے عمل کو سلامتی کی شرط کے ساتھ مقید نہیں کیا جاسکتا ہے۔ اور اس کی مکمل بحث فتح القدر اور تبیین میں ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس حکم کی علت کا تقاضہ یہ ہے کہ یہ بات امام کے ساتھ خاص نہ ہو۔ کیونکہ ہر مسلمان کے لئے ارتکاب گناہ کی حالت میں تعزیر قائم کرنے کا حکم ہے اور وہ منکر کو مٹانے پر مامور ہے۔ مگر اس میں صرف اتنا فرق کیا جاسکتا ہے کہ یہ امام کے پاس اس مقدمہ کو پیش کر سکتا ہے ایسی صورت میں اس پر حد قائم کرنا متعین نہیں ہے۔ برخلاف امام کے۔ اس کو اچھی طرح سمجھو نیز یہ احادیث شریفہ بھی ہماری دلیل ہے۔ (شرح وقایہ، عمدۃ الرعاہ، نیل الاوطار، رد المحتار)

(4/172) بَابُ مَا لَا يُدْعَى عَلَى الْمَحْدُودِ

محدود پر بددعا نہ کرنے کا بیان

1/4914 - سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک آدمی جن کا نام عبداللہ اور لقب حمار تھا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہنسایا کرتے تھے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر شراب نوشی کی (سزائیں) کوڑے لگوائے تھے۔ پھر ایک دن ان کو لایا گیا پھر آپ ﷺ نے کوڑے لگانے کا حکم فرمایا اور ان کو کوڑے لگائے گئے تو قوم میں سے ایک آدمی نے کہا اے اللہ تو اس پر لعنت کر ان کو کس قدر زیادہ لایا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس پر تم لعنت مت کرو۔ خدا کی قسم میں جانتا ہوں کہ وہ اللہ اور اس کے رسول سے محبت کرتا ہے۔ (بخاری)

2/4915 - اور امام بخاری کی ایک دوسری روایت میں ہے کہ وہ آدمی جب واپس پلٹا تو قوم میں سے کسی نے کہا اللہ تجھے رسوا کرے۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اس طرح مت کہو، اس پر شیطان کی مدد مت کرو۔

3/4916 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے۔ اسلمی صاحب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور اپنے اوپر چار مرتبہ گواہی دئے کہ ایک خاتون سے فعل حرام کئے ہیں۔ ہر مرتبہ آپ ان سے منہ پھیر لئے تو پانچویں مرتبہ آئے تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا تو دخول کیا ہے۔ تو انہوں نے کہا ہاں۔ پھر آپ فرمائے کیا اس قدر ہوا کہ تیرا (عضو) اس کے عضو میں چھپ گیا تو ان نے کہا، ہاں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کیا جیسا کہ سلائی سرمہ دانی میں اور رسی کنویں میں چھپ جاتی ہے۔ تو انہوں نے کہا: ہاں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تو زنا کو جانتا ہے۔ تو انہوں نے کہا: ہاں میں نے اس کے ساتھ وہی فعل کیا ہے جو کوئی آدمی حلال طریقہ پر اپنی بیوی کے ساتھ کرتا ہے۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اس بات سے کیا چاہتا ہے۔ تو اس نے کہا میں چاہتا ہوں کہ آپ مجھے پاک کریں۔ اس کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا اور اس کو رجم کر دیا گیا۔ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دو آدمیوں کو سنان میں سے ایک اپنے ساتھی سے کہہ رہا تھا اللہ نے اس کے عیب کو چھپایا تھا لیکن وہ اپنے کو چھوڑا نہیں یہاں تک کہ کتے کی طرح رجم کر دیا گیا۔ پھر آپ ﷺ کچھ دیر چلے اور ایک مرد ارگدھے کے پاس سے گزرے جو اپنا پیر اوپر اٹھایا ہوا تھا

آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فلاں اصحاب کہاں ہیں تو ان دونوں نے کہا ہم ہیں یا رسول اللہ ﷺ۔ آپ نے فرمایا تم دونوں اترو اور اس مردار گدھے کو کھاؤ۔ ان دونوں نے عرض کیا یا نبی اللہ ﷺ اس کو کون کھاتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم دونوں نے اپنے بھائی کے بارے میں ابھی جو کچھ کہا وہ اس کو کھانے سے زیادہ سخت ہے۔ اس ذات کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے بلاشبہ اس وقت وہ جنت کی نہروں میں غوطہ لگا رہا ہے۔ (ابوداؤد)

4/4917۔ ان ہی سے روایت ہے انہوں نے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں

نہیں جانتا 1 کہ حدود اہل کے لئے کفارہ ہیں یا نہیں (سنن بیہقی، حاکم) اور بزار نے اپنی سند میں

1 قولہ: ما ادرى الحدود كفارات لا لهما ام لا (میں نہیں جانتا کہ حدود، اہل حدود کیلئے کفارہ ہیں یا نہیں) حد جاری کرنے کے بعد بغیر توبہ کے گناہوں سے پاک ہو جانے کے بارے میں علماء کے مابین اختلاف ہے بکثرت علماء کا مذہب یہی ہے۔ جن میں علماء شافعیہ بھی ہیں اور ہمارے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ حد جاری کرنے کے سبب گناہ سے پاک ہونا حد کے احکام میں سے نہیں ہے۔ حد جاری ہو جائے اور توبہ نہ کرے تو اس جرم کا گناہ ساقط نہیں ہوتا اور بغیر توبہ کے وہ اس گناہ سے پاک نہیں ہوگا۔ یعنی ہمارے پاس حد گناہ سے پاک کرنے والی نہیں ہے بلکہ توبہ گناہوں سے پاک کرنے والی ہے۔ اس پر استدلال انہیں احادیث سے ہے۔ اور ڈاکوؤں کی سزا سے متعلق آیت پر عمل کرتے ہوئے یہ حکم دیا گیا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ذَلِكَ لَهُمْ حِزْبِي فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ. إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا. (سورۃ المائدۃ، آیت نمبر: 34/33)

یہ ان کیلئے دنیا میں رسوائی ہے اور ان کے لئے آخرت میں عذاب عظیم ہے سوائے ان لوگوں کے جنہوں نے توبہ کی ہے۔ اس آیت میں اسم اشارہ کا مشار الیہ ان کو قتل کرنا سولی پر چڑھانا یا ان کا زور توڑنا ہے۔ اللہ تبارک و تعالیٰ ان کے لئے دنیا و آخرت کا عذاب تیار کیا ہے اور آخرت کے عذاب کو توبہ کے ذریعہ ساقط فرمایا ہے۔ اور ”إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا“ سے استثناء بالاتفاق عذاب آخرت سے ہے کیونکہ توبہ سے دنیا میں حد ساقط نہیں ہوتی۔

لیکن وہ حدیث جس کو امام بخاری وغیرہ نے مرفوعاً روایت کیا ہے: ان من اصاب من هذه المعاصي شيئا فعو قب في الدنيا فهو كفارة له الخ جو کوئی ان معاصی میں سے کسی کا ارتکاب کرے اور اس کو دنیا میں اس کی سزا دی گئی ہو تو وہ اس کے لئے کفارہ ہے۔ اور کوئی ان میں سے کسی کا ارتکاب کرے اور اللہ اس کو چھپا دے پردہ ڈال دے تو اللہ کے حوالے ہے اگر وہ چاہے تو اس معاف کر دے اور چاہے تو اس کو سزا دے۔ اس حدیث شریف کو توبہ کرنے کی صورت پر محمول کرنا ضروری ہے اور یہ ایک واضح بات ہے کہ اس کو مارنے یا سنگسار کرنے کے وقت وہ اپنے عمل کے بد کے سبب کا مزہ چکنے کی وجہ سے توبہ کرتا ہی ہے۔ اس لئے اس حدیث کو توبہ کے ساتھ مقید کیا جائے گا تا کہ تمام دلائل میں تطبیق اور جمع ہو جائے۔

ظنی کا فطعی کے ساتھ تعارض ہو تو اس کو مقید کرنا متعین ہے برخلاف اس کے عکس کے فتح القدر میں اسی طرح ہے اور امام زلیعی نے حد کے غیر مطہر ہونے یعنی حد کو جاری کرنا اس کو گناہ سے پاک نہیں کرتا اس پر امام زلیعی نے کافر پر حد لگانے سے استدلال کیا ہے کہ کافر پر بھی حد لگائی جاتی ہے لیکن اس پر تمام علماء کا اتفاق ہے کہ وہ اس کو پاک نہیں کرتی۔ کتاب نہر میں ہماری واضح دلیل موجود ہے۔ (بحر رائق، عمدۃ الرعاہ، رد مختار، عرف شندی)

اس کے ہم معنی روایت کی ہے۔ حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث شیخین کی شرط کے مطابق صحیح ہے، حافظ نے کہا ہے کہ اس کی سند قوی ہے اور سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت عبادہ سے متاخر ہیں اس لئے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کا اعتبار کیا جائے گا۔

5/4918 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ حضرت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک چور لایا گیا تو انہوں نے (صحابہ نے) کہا یا رسول اللہ اس نے چوری کی ہے تو آپ نے فرمایا میں نہیں سمجھتا کہ وہ چوری کیا ہے تو چور نے کہا کیوں نہیں یا رسول اللہ (میں نے چوری کی ہے) تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس کو لے جا کر ہاتھ کاٹ دو اور اس کو داغ دو پھر اس کو میرے پاس لے کر آؤ۔ انہوں (راوی) نے کہا کہ پس اس کو لے جا کر ہاتھ کاٹا گیا پھر داغ دیا گیا پھر اس کو لایا گیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو اللہ بزرگ و برتر کی جناب میں توبہ کر۔ تو اس نے کہا میں نے اللہ کی جناب میں توبہ کی۔ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ نے تیری توبہ قبول کی۔ (طحاوی)

6/4919 - ایک روایت میں ہے آپ ﷺ نے ان کے بارے میں حکم فرمایا تو ان کا ہاتھ

کاٹا گیا اور ان کو لایا گیا تو ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ سے مغفرت طلب کر اور اس کی جناب میں توبہ کر تو انہوں نے کہا میں اللہ کی جناب میں استغفار کرتا ہوں اور توبہ کرتا ہوں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (دعاء کرتے ہوئے) تین مرتبہ فرمایا اے اللہ تو ان کی توبہ قبول فرما۔ (ابوداؤد، نسائی، ابن ماجہ، دارمی)

اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ گناہوں کا کفارہ حد نہیں ہے بلکہ اس کا کفارہ توبہ ہے۔

1(5/173)بَابُ التَّعْزِيرِ

تادیبی سزاؤں کا بیان

1/4920 - نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی ایسے جرم میں جس کی سزا حد نہیں ہے حد کی سزا دے تو وہ زیادتی کرنے والوں

1 قولہ: باب التعزیر (غیر مقررہ سزاؤں کا بیان) مقررہ سزاؤں کے بیان کے بعد غیر مقررہ سزاؤں کا ذکر کر رہے ہیں۔ تعزیر کے معنی لغت میں تادیب کرنا خواہ مار کے ذریعہ ہو یا کسی اور طریقہ سے بھی ہو خواہ حد سے کم ہو یا زیادہ۔ شریعت میں تعزیر سے مراد کسی شرعاً ممنوعہ حرکت پر تادیبی سزا ہے۔

تعزیر اور حد میں فرق: نصاب الاحساب اور تاتارخانیہ میں دونوں کے مابین مندرجہ ذیل دس وجوہ سے فرق بتایا گیا ہے۔

1- ”حد“ کی مقدار شریعت میں مقرر ہے اور تعزیر امام کی رائے کے حوالے ہے۔

2- ”حد“ شبہ کی وجہ سے دفع ہو جاتی ہے جب کہ تعزیر شبہ کے ساتھ بھی جاری ہوتی ہے۔

3- ”حد“ پچھ پر قائم نہیں کی جاتی، تعزیر پچھ پر بھی جائز ہے۔

4- ”حد“ ذمی پر بھی جاری ہوتی ہے اور اس پر حد کا اطلاق ہوتا ہے اور ذمی کے ساتھ تادیبی کاروائی کو تعزیر نہیں کہا

جاتا۔ بلکہ اس کو عقوبت (سزا) کہا جاتا ہے۔

5- ”حد“ کو صرف امام جاری کر سکتا ہے تعزیر کو قائم کرنے کی اجازت شوہر، آقا اور ہر اس آدمی کو ہے جو کسی کو

برائی کرتے ہوئے پائے۔

6- رجوع کر لینا حد میں اثر انداز ہوتا ہے تعزیر میں نہیں ہوتا۔

7- ”حد“ میں گواہوں سے پوچھنا چھ کرنے تک مشہود علیہ کو قید کیا جاسکتا ہے۔ تعزیر میں نہیں ہے۔

8- ”حد“ میں سفارش کرنا جائز نہیں، تعزیر میں جائز ہے۔

9- طویل عرصہ گزر جانے سے حد ساقط ہو جاتی ہے۔ البتہ تعزیر ساقط نہیں ہوتی۔

10- ”حد“ کو معاف کرنے کا امام کو اختیار نہیں ہے۔ برخلاف تعزیر کے کہ وہ اس کو معاف کر سکتا ہے۔

”بحر رائق“ میں ہے کہ امت کا اس امر پر اتفاق ہے کہ تعزیر ایسے گناہ کبیرہ میں ہوتی ہے جس میں حد مقرر نہیں

ہے اور ہر اس آدمی پر ہے جو ایسی معصیت کا ارتکاب کرے جس میں مقررہ حد نہیں ہے۔ اور اس کے حاکم کے پاس

ثابت ہو جانے پر اس میں تعزیر واجب ہوتی ہے۔

سراجیہ میں ہے جو کسی شبہ میں وطی کرے تو اس پر تعزیر ہوگی۔ ذخیرہ میں ہے اگر وہ فعل ایسی جنس سے ہے جو

موجب حد ہے مگر کسی وجہ سے حد واجب نہیں ہوتی تو انتہائی درجہ کی تعزیر کی جائے گی اور اگر وہ ایسی جنس سے ہے جو

موجب حد نہیں ہے تو اس پر انتہائی درجہ کی تعزیر جاری نہیں ہوگی بلکہ اس کی تعزیر امام کی رائے کے حوالے رہے گی.....

..... اور نصاب الاحساب میں ہے تعزیر حد کی طرح واجب ہے کیونکہ وہ ممنوع فعل کی جزاء ہے لہذا وہ واجب ہوگی۔
برخلاف تادیبی کاروائی کے وہ واجب نہیں بلکہ مباح ہے (عمدۃ الرعاۃ)۔

اور مرقات میں ہے ہمارے پاس ان امور میں جن میں تعزیر مشروع ہے اگر امام کی رائے بھی اس میں تعزیر کرنی ہے تو واجب ہے۔ اور یہی قول امام مالک اور امام احمد کا ہے اور امام شافعی رحمہم اللہ کے پاس تعزیر میں واجب نہیں ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ ایک صاحب نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا میں نے ایک عورت کو دیکھا وطی سے ہٹ کر میری اس کے ساتھ ایک دوسری حرکت سرزد ہو گئی ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کیا تو ہمارے ساتھ نماز پڑھا تو اس نے عرض کیا ہاں تو آپ ﷺ نے یہ آیت تلاوت فرمائی ”إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ“ (11- سورہ ہود، آیت نمبر: 114) بے شک نیکیاں برائیوں کو دور کر دیتی ہیں۔ نیز آپ ﷺ نے انصار کے بارے میں ارشاد فرمایا ہے کہ ان میں جو اچھے ہیں ان کو قبول کرو اور جو خطا کر جائیں تو تم ان کو درگزر کرو۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے زیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے ان کی زمین کو سیراب کرنے سے متعلق جو فیصلہ فرمایا تھا اس کے بارے میں دوسرے آدمی نے جب اپنے مقصد کے مطابق یہ فیصلہ نہیں پایا تو کہنے لگا: آپ کا یہی فیصلہ اسی لئے ہے ناکہ یہ آپ کے پھوپھی زاد بھائی تھے۔ تو آپ ﷺ غضب میں آئے مگر اس کو تعزیر نہیں کی۔ لیکن ہماری دلیل یہ ہے کہ جس تعزیر کے بارے میں نص آئی ہے مثلاً بیوی کی باندی سے یا مشترکہ باندی سے وطی کیا تو اس پر عمل (تعزیر) کرنا ضروری ہے۔ اور جس تعزیر کے بارے میں نص نہیں ہے۔ مگر امام یہ سمجھتا ہے کہ اپنی خواہش نفس سے ہٹ کر (واقعتاً) تعزیر کے بغیر وہ اس کام سے باز نہیں رہے گا تو امام پر اللہ کے حق کی خاطر حد کی طرح تعزیر کرنا واجب ہے۔ اور اگر بغیر تعزیر کے وہ باز آجائے گا تو تعزیر کرنا ضروری نہیں ہے۔ اور اس حدیث شریف کو جس میں مرد کا عورت کے ساتھ نازیبا حرکت کرنے کا ذکر ہے اس کو محمول کیا جائے گا اس بات پر کہ اس نے باز آ کر اور نادم ہو کر ہی آپ ﷺ سے اس کا ذکر کیا تھا۔ کیونکہ اس کا ذکر کرنا صرف اس لئے تھا کہ وہ معلوم کرنا چاہتا تھا اس کا کیا حکم ہے تاکہ وہ اس پر عمل کرے۔

اب رہا حضرت زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی پر تعزیر کو چھوڑ دیا اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حق ہے جو حقوق عباد میں سے ہے اور اس کو چھوڑ دینے کا آپ ﷺ کو حق حاصل ہے۔ کتاب رحمۃ الامم میں (تعزیر سے متعلق) جو کچھ ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ تعزیر ایسی معصیت پر ہو سکتی ہے جس کے لئے کوئی حد اور کوئی کفارہ نہیں ہے۔ اب رہا یہ کہ جن امور میں تعزیر مشروع ہے تو کیا وہ اللہ کے حق کی طرح واجب ہے یا واجب نہیں ہے تو امام شافعی رحمہم اللہ کے پاس وہ جائز ہے واجب نہیں ہے۔ اور امام ابوحنیفہ اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کے پاس اگر اس کے ظن غالب میں ہے ان کی اصلاح بغیر ضرب و تعزیر کے نہیں ہو سکتی تو تعزیر واجب ہے اور اگر اس کے ظن غالب میں ہے کہ بغیر تعزیر کے بھی اصلاح ہو جائے گی تو تعزیر واجب نہیں ہے اور امام احمد نے فرمایا ہے کہ اگر اس کا فعل مستحق تعزیر ہے تو تعزیر واجب ہے۔

میں سے ہے 2۔ (سنن بیہقی)۔

2/4921۔ اور اس کی روایت امام محمد بن الحسن نے کتاب الآثار میں مرسلہ کی ہے۔

2 قولہ: من بلغ حدا فی غیر حد فهو من المعتدین (جو شخص کسی ایسے جرم میں جس کی سزا حد نہیں ہے

حد کی سزا دے تو وہ زیادتی کرنے والوں میں سے ہے)۔

یہ حدیث شریف اصل ہے تعزیر کے حدود سے کم ہونے کے بارے میں اور جب تعزیر کو حد کی مقدار تک نہیں پہنچا سکتے تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ نے جو غلام کے حدِ قذف پر نظر کر کے جو سب سے کم حد ہے اس میں سے ایک کوڑا کم کر دیا اور فرمایا کہ زیادہ سے زیادہ تعزیر (39) کوڑے ہوں گے۔ اور یہی بات درست ہے کیونکہ جو کوئی آزاد کی حد کا اعتبار کرے گا تو وہ لازماً غلام کی حد کو پہنچ جائے گا۔ اور حدیث شریف من بلغ حدا من غیر حد میں لفظ ”حد“ جو کمرہ ہے اس کو ہر حد سے کم ہونا چاہئے اور یہ اس کے منافی ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے آزاد کے بارے میں ہمارے ہی قول کے مطابق فرمایا اور غلام کے بارے میں (19) کوڑے فرمایا کیونکہ ان کے پاس غلام کی حد (20) کوڑے ہے اور آزادی کی حد (40) کوڑے۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے تعزیر میں آزادی کی حد کو سامنے رکھ کر اس میں سے ایک کوڑا کم کیا اور فرمایا کہ تعزیر (79) کوڑے ہو سکتی ہے اور امام زفر کا بھی یہی قول ہے اور قیاس کے بھی مطابق ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے ظاہر روایت میں (5) کوڑے کی کمی مروی ہے۔

جیسا کہ سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے۔ اور جو بات رائے (قیاس) سے معلوم نہیں ہو سکتی اس میں صحابی کی تقلید ضروری ہے لیکن علی رضی اللہ عنہ کی یہ روایت غریب ہے۔ اور اس کی پوری بحث فتح میں ہے۔

اور حاوی قدسی میں ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے فرمایا: غلام میں تعزیر کی زیادہ سے زیادہ مقدار انچالیس (39) کوڑے ہے اور آزاد کے بارے میں (75) کوڑے ہیں اور ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں۔ بحر میں ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول قابلِ ترجیح ہے۔ اور صاحب ردالمحتار نے فرمایا کہ وَبِهِ نَأْخُذُ سے مراد امام ابو یوسف سے مروی پہلی روایت کے مقابل میں دوسری روایت کا قابلِ ترجیح ہونا ہے۔ کیونکہ یہ دوسری روایت ان کی ظاہر روایت سے ہے۔ اس سے طرفین (امام اعظم اور امام محمد) کے قول پر جو تمام متون میں ہے اور امام قاسم نے ائمہ مذاہب سے اس کی تصحیح نقل کی ہے امام ابو یوسف کے قول کی ترجیح لازم نہیں آتی اس لئے شارح علیہ الرحمۃ نے بحر رائق میں مذکورہ قول کی طرف اعتناء نہیں فرمایا اور امام ابو یوسف علیہ الرحمہ سے مروی ہے کہ ہر فعل کو اس کی جنس سے قریب کیا جائے گا مثلاً لیس و قبلہ حد زنا سے اور شادی شدہ یا غیر شادی شدہ پر تہمت لگانے کو زنا سے ہٹ کر حد قذف سے۔ بہر حال ہر ایک کو اس کی نوع کی طرف پھیرتے ہوئے اس کے ہم جنس سے قریب کیا جائے گا۔ اور ان سے یہ بھی مروی ہے کہ تعزیر میں جرم کے چھوٹے بڑے ہونے کا اعتبار کیا جائے گا۔ (زیلعی)

اور جیسا کہ قدوری میں ہے: کم از کم تعزیر تین کوڑے ہیں۔ گویا ان کی رائے میں تین سے کم میں تعزیر نہیں ہوتی لیکن بات ایسی نہیں ہے بلکہ اشخاص کے اختلاف سے اس میں اختلاف ہو سکتا ہے۔ اگر تین سے کم میں بھی مقصد.....

..... حاصل ہو سکتا ہے تو تعداد مقرر کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا۔ اسی لئے یہ قاضی کی رائے کے حوالے ہے وہ بقدر مصلحت جاری کر سکتا ہے جیسا کہ ہم اس کی تفصیل ذیل میں بیان کر رہے ہیں اور ہمارے مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ کا یہی مذہب ہے۔ (زیلعی، ہدایہ)

صاحب فتح القدر نے کہا ہے کہ اس (حاکم) کی رائے میں ایک کوڑے سے وہ باز آ جا سکتا ہے تو اسی پر اکتفا کیا جائے گا۔ خلاصہ میں اس کی صراحت ہے کہ اگر اس کی رائے یہ ہے کہ انچالیس (39) سے کم میں وہ باز نہیں آ سکتا تو ایسی صورت میں یہ اکثر مقدار واجب ہو جائے گی۔ اگر اس کی رائے یہ ہو کہ اس کو باز رکھنے کے لئے اکثر مقدار سے بھی زیادہ کی ضرورت ہے تو اکثر مقدار میں اضافہ کرانے کے بجائے دوسری نوعیت کی سزا مثلاً قید وغیرہ سے اس کو بدل دیا جائے گا۔ اور عمدۃ الرعاہ میں ہے کہ تم اس بات کو جانو کہ تعزیر کے کئی اقسام ہیں:

(1) کبھی گدی پر پھینک مارنا، (2) کان مروٹنا، (3) قاضی کا اس کو تخت نگاہ سے دیکھنا (4) تہمت لگائے بغیر اس کو تخت سست کہنا، (5) گرفتار کرنا، (6) جلاوطن کرنا (7) قوت توڑ دینا، (8) قتل کرنا، (9) اور مار پیٹ وغیرہ کرنا۔ اور اگر قاضی کی رائے میں فی الحقیقت ضرب و زدن کرنے کی ضرورت ہے تو اس بات کا لحاظ رکھا جائے گا کہ سب سے کم سزا جو شرابی کی حد ہے (40) کوڑے ہے اس سے کم ہونا چاہئے۔ صاحب فتح القدر نے اسی کو تحقق قرار دیا ہے۔ اب ربا تعزیر میں کسی کو قتل کرنا تو علماء کی ایک جماعت نے کہا ہے کہ اس کے چند مواقع ہیں جس میں سیاسی مصلحت کی بناء پر قتل کی سزا دینے کا امام کو حق حاصل ہے۔

1- متعدد مرتبہ چوری کرنا 2- متعدد مرتبہ کسی کا گلا دباننا
3- جادو گر جب کہ وہ متعدد مرتبہ جادو کا ارتکاب کرے۔
4- بے دین 5- لواطت کا عادی
6- جو کوئی رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی شان عظمت میں نازیبا الفاظ بولے۔
7- ذمی کو اگر وہ حضور علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام کی شان میں ایک سے زائد مرتبہ گستاخی کرے۔
اور فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اگر کوئی اپنی بیوی کے ساتھ کسی کو زنا کرتے ہوئے پائے تو وہ اس کو قتل کر سکتا ہے۔ اس جیسے اور بہت سے مواقع ہیں۔

خلاصہ اور ظہیر یہ میں صراحت ہے کہ تعزیر مال لے کر یا گھر کو جلا دینے وغیرہ کے ذریعہ سے بھی دی جا سکتی ہے۔ ہمارے اصحاب (حنفیہ) اور اصحاب شافعیہ رحمہم اللہ نے فرمایا کہ حضرت ابو بردہ بن نیار کی حدیث شریف کہ دس کوڑوں سے زائد نہ مارے جائیں منسوخ ہے۔ اس کے نسخ کی دلیل یہ ہے کہ صحابہ علیہم الرضوان اس کے خلاف عمل کئے ہیں اور اس میں کسی نے انکار نہیں کیا ہے۔ اور اس بات سے بھی استدلال کئے ہیں کہ یہ ثابت ہے کہ صحابہ کرام دس کوڑوں سے بھی زیادہ مارے ہیں۔ اور بعض متاخرین نے ابو بردہ کی دس کوڑوں سے کم کی حدیث پر محمول کیا ہے کہ یہ حکم حکام کے سوا دوسروں کے لئے ہے مثلاً آقا اپنے غلام کو، شوہر اپنی بیوی کو، باپ اپنے بیٹے کو اگر تادیب کرنا چاہے جب کہ اس کا تعلق معصیت سے نہیں ہے جیسے والد اپنے چھوٹے بیٹے کو تربیت دیتا ہے تو ایسی صورت میں یہ دس کوڑوں سے زائد نہیں ماریں گے۔ (مرقات، ہدایہ، رد المحتار، عمدۃ الرعاہ، نیل الاوطار، عمدۃ القاری)

3/4922 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص (کسی کو) مارے تو چہرہ (کو مارنے) سے بچے۔ (ابوداؤد)

4/4923 - ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا جب کوئی شخص کسی شخص کو ”اے یہودی“ کہے 3 تو تم اس کو بیس (20) ضرب لگاؤ اور اگر ”ائے مخنث“ کہے تو تم اس کو بیس (20) ضرب لگاؤ اور جو آدمی کسی محرم خاتون کے ساتھ (زنا کا) ارتکاب کرے تو اس کو قتل کر دو۔ 4 (ترمذی)

اور یہ زجر کے لئے اور سیاسی مصلحت کے بطور ہے۔ اور حکم تو اس کا دیگر زانیوں کی طرح ہے۔

5/4924 - حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم کسی

آدمی کو اللہ کے راستہ میں (مال غنیمت میں) خیانت کرتے ہوئے پاؤ تو تم اس کا سامان جلا دو۔ 5 اور اس کو مارو۔ (ترمذی، ابوداؤد)۔ امام ترمذی نے کہا کہ امام بخاری نے کہا ہے: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے (مال غنیمت) میں خیانت کرنے کے بارے میں ایک سے زائد احادیث مروی ہیں اور ان میں آپ ﷺ نے اس کے سامان کو جلا دینے کا حکم نہیں فرمایا۔ اور امام طحاوی نے کہا: ہو سکتا ہے کہ یہ حدیث درجہ صحت میں ہو تو یہ اس وقت کا حکم ہے جب کہ مال کے ذریعہ سزا جائز تھی۔

3 قولہ: اذا قال الرجل للرجل یا یہودی فاضربوہ عشرين (کوئی آدمی کسی کو اے یہودی کہے تو اس کو بیس

کوڑے مارو)۔ اس حدیث سے حضرت ابو بردہ کی حدیث منسوخ ہے۔ کیونکہ اس میں یہ بات ثابت ہوگی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم (تعزیر میں) دس سے بھی اضافہ کا حکم فرمائے ہیں۔ (ماخوذ از لمعات) صاحب درمختار نے کہا کہ یا مخنث یا یہودی کہہ کر گالی دینے والے کو تعزیری سزا دی جائے گی۔ اس میں قاعدہ یہ ہے کہ جب کوئی کسی کو ایسے اختیاری عمل کی طرف منسوب کرے جو شرعاً حرام ہے اور عرفاً عیب شمار کیا جاتا ہے تو ایسے شخص کو تعزیری سزا دی جائے گی۔ ورنہ نہیں۔ (ابن کمال)

4 قولہ: من وقع علی ذات محرم۔ (جو آدمی کسی محرم خاتون کے ساتھ (زنا کا) ارتکاب کرے تو اس کو قتل کر دو)۔ کہا گیا کہ قتل کرنے کا حکم اس شخص کے لئے ہے جو (زنا کو) حلال سمجھتے ہوئے اس کا ارتکاب کرے۔ علامہ مظہر نے فرمایا: امام احمد رحمہ اللہ نے ظاہر حدیث کے مطابق حکم بیان کیا ہے۔ اور دیگر علماء نے فرمایا: یہ قتل کا حکم بطور زجر کے بیان کیا گیا ہے، ورنہ اس کا حکم بھی دیگر زانیوں کی طرح ہے کہ اگر وہ شادی شدہ ہو تو رجم کیا جائے گا اور غیر شادی شدہ ہو تو کوڑے لگائے جائیں گے۔ (مرقات)

5 قولہ: فأحرقوا متاعه: (تو تم اس کا سامان جلا دو) صاحب ”عرف شذی“ نے کہا: اس باب میں وارد حدیث تو

بطور تعزیر سامان جلانے پر دلالت کرتی ہے؛ لیکن ہماری عام کتب میں تعزیر بالمال کی نفی وارد ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ منسوخ ہے۔ اور تعزیر بالمال کے جواز پر میں نے ”حاوی قدسی“ میں حضرت امام ابو یوسف کی روایت پائی ہے۔ اتنی صاحب ”خلاصہ“ اور ”فتاویٰ ظہیریہ“ نے تعزیر اور تادیبی کارروائی کے بطور مال لینے، گھر جلانے اور اس جیسی چیزوں کے جواز کی صراحت کی ہے۔

(6/174) بَابُ بَيَانِ الْخَمْرِ وَ وَعِيدِ شَارِبِهَا

شراب اور اس کے پینے والے کے لئے وعید کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ . إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ ، فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ .

ترجمہ: اے ایمان والو! 1! بلاشبہ شراب، جو، بت اور پانسے (یہ سب) ناپاک اور شیطانی کام ہیں تو ان سے بچتے رہو تا کہ تم کامیاب ہو بلاشبہ شیطان تو یہی چاہتا ہے کہ شراب اور جوئے کے

1- قولہ: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ (اے ایمان والو بلاشبہ شراب اور جوئے)

شراب کی حرمت کے اس میں سات دلائل ہیں۔

1- ”رِجْسٌ“ اللہ تعالیٰ نے اس کو ”رِجْسٌ“ فرمایا اور رِجْسِ کے معنی نجاست کے ہیں اور ہر نجاست حرام ہے۔

2- اللہ تعالیٰ کا یہ فرمانا کہ ”وَجَتَنِبُوهُ“ وہ شیطان کے عمل سے ہے، ہر وہ چیز جو شیطان کے عمل سے ہے حرام ہے۔

3- اللہ تعالیٰ کا قول ”فَاجْتَنِبُوهُ“ تم اس سے بچتے رہو اور جس چیز سے بچنے کا اللہ تعالیٰ حکم فرمائے وہ چیز حرام ہے۔

4- اللہ تعالیٰ کا فرمانا ”لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ“ تا کہ تم کامیاب ہو۔ جس چیز سے بچنے پر کامیابی کی امید متعلق کی

گئی ہو اس کا کرنا حرام ہے۔

5- اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”بلاشبہ شیطان چاہتا ہے کہ شراب اور جوئے کے ذریعہ تمہارے دلوں میں عداوت اور کینہ

ڈال دے“ اور جو چیز مسلمانوں کے درمیان دشمنی اور کینہ پیدا کرنے کا ذریعہ بنے وہ حرام ہے۔

6- اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ“ اور وہ تم کو اللہ تعالیٰ کے ذکر اور نماز سے باز

رکھے۔ اور جس چیز کے ذریعہ شیطان مسلمانوں کو اللہ تعالیٰ کے ذکر اور نماز سے باز رکھے وہ چیز حرام ہے۔

7- اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”کیا تم (اب بھی) باز آؤ گے (یا نہیں)۔“

اس کے معنی ”باز آ جاؤ“ کے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ جس سے باز آنے کا اپنے بندوں کو حکم دے تو تو اس کا ارتکاب

حرام ہے۔ (کشاف)

میں کہتا ہوں۔ اس میں آٹھویں دلیل بھی ہے وہ یہ کہ اس آیت میں اس کا (یعنی شراب کا) ذکر بتوں سے متصل آیا ہے جیسے

ارشاد ہے ”بلاشبہ شراب اور جوئے اور بت اور پانسے“۔ جس چیز کا ذکر کفر سے متصل ہو وہ کم از کم حرام تو ضرور ہوگی۔ اسی لئے حدیث میں آیا

ہے شرابی بت پرست کی طرح ہے اور یہ بھی ہے کہ شرابی لات وعزی کی پرستش کرنے والے کی طرح ہے۔ (مرقات)

ذریعہ تمہارے دلوں میں عداوت اور کینہ ڈال دے اور تم کو اللہ تعالیٰ کی یاد اور نماز سے باز رکھے تو کیا تم (اب بھی) باز آؤ گے (یا نہیں) (5- سورہ مائدہ، آیت نمبر: 90، 91)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ یوسف علیہ السلام سے ایک قیدی نے کہا عصر 2 خمر 1 (سورہ یوسف) میں شراب نچوڑ رہا ہوں۔

1/4925- حضرت سالم بن عبد اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اِنَّ مِنْ الْعَنْبِ خَمْرًا 3 (یقیناً انگور سے شراب ہے) اور میں تم کو ہر نشہ آور

2 قولہ: اَعْصِرْ خَمْرًا (میں شراب نچوڑ رہا ہوں) فقہاء نے کہا یہ اس بات کی دلیل ہے کہ شراب نچوڑی جانے والی چیز ہے بھگوئی جانے والی چیز (یعنی نبیذ بنائی جانے والی چیز) نہیں ہے۔ (نیل الاوطار)

3 قولہ: اِنَّ مِنْ الْعَنْبِ خَمْرًا الخ (شراب انگور سے ہے) تم اس بات کو جانو کہ وہ تمام چیزیں جس سے شرابیں کشید کی جاتی ہیں چار ہیں۔

1- انگور 2- کھجور 3- کشمش 4- دیگر غلہ جیسے گہوں، جو اور مکئی

پھر اس پانی کی جوان اجناس سے کشید کیا جائے گا دو حالتیں ہیں (1) کچا (2) پکایا ہوا

پھر پکائے ہوئے کی دو قسمیں ہیں۔

1- اتنا پکایا گیا ہو کہ اس کا دو تہائی اڑ جائے اور ایک تہائی باقی رہے۔

2- ایک تہائی اڑ جائے دو تہائی رہے یا نصف اڑ جائے نصف رہے۔

اور ان اجناس سے کشید کئے جانے والے پانی کے بھی تین قسم ہیں۔

1- بیٹھا 2- قارص (ترش و تیز) 3- کڑوا

انگور سے بنائی جانے والی چیزیں پانچ ہیں۔

1- خمر (شراب) انگور کا کچا پانی جب اس میں جوش آ جائے اور وہ تیز ہو اور جھاگ آ جائے۔ یہ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ہے۔ اور صاحبین کے پاس جب تیز ہو جائے تو بغیر جھاگ کے ہی وہ (خمر) شراب بن جاتا ہے۔ اور ائمہ ثلاثہ بھی یہی فرماتے ہیں۔

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ جوش کا آنا تیزی ہے اور اس میں کمال جھاگ آنے اور جوش کے ختم جانے سے ہے کیونکہ اس سے شراب خالص کی مکدر سے تمیز ہوتی ہے۔ اور شریعت کے احکام قطعی ہیں۔ اور وہ انتہائی حد پر متعلق ہوتے ہیں۔ جیسے حدود، اور حرام کو حلال جاننے والے کو کافر قرار دینا اور اس کے متعلقہ احکام ہیں۔ تو اس کی (یعنی ایسی شراب کی) تھوڑی اور زیادہ مقدار سب حرام ہے۔

2- باذق: وہ ہے جس کو تھوڑا سا پکایا گیا ہو تو اس کا یہ بیٹھا پانی حلال ہے اور جب اس میں جوش آ جائے اور وہ تیز ہو جائے تو حرام ہے۔

.....3- منصف: وہ ہے جس کو اس قدر پکایا جائے کہ وہ آدھا رہ جائے۔ اس کا حکم بھی باذوق کے حکم کی طرح ہے۔
 4- مثلث: وہ ہے جس کو اس قدر پکایا گیا ہو کہ دو تہائی چلے جائے اور ایک تہائی رہ جائے تو یہ حلال ہے اگر چیکہ اس میں جوش آئے اور تیز ہو جائے۔ اور یہ حضرت امام اعظم ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے پاس ہے۔
 اور امام محمد امام مالک اور امام شافعی رحمہم اللہ کے پاس اس کی تھوڑی مقدار اور زیادہ سب حرام ہے۔ اور یہ اختلاف اس وقت ہے جب کہ اس سے قوت حاصل کرنا مقصود ہے۔ اور اگر اس سے خواہش نفس (مشغلہ) مقصود ہو تو بالاتفاق یہ حلال نہیں ہے اور حضرت امام محمد رحمہ اللہ سے شیخین کے مثل ایک قول مروی ہے۔ اور ایک قول میں وہ اس کو مکروہ قرار دئے ہیں۔ اور ایک قول میں ان سے توقف ثابت ہے کہ انھوں نے کہا ہے کہ میں اس کو نہ حرام قرار دیتا ہوں اور نہ جائز قرار دیتا ہوں۔

5- جمہوری: پانچویں قسم جمہوری وہ انگور کا شیرہ ہے جب اس پر پانی ڈال دیا جائے اور اس قدر پکایا جائے کہ اس کا ایک تہائی اڑ جائے اور دو تہائی باقی رہے۔ اس کا حکم باذوق کے حکم کی طرح ہے۔
 کشمش سے بنائی جانے والی شراب کی دو قسمیں ہیں۔ 1- نقیج 2- نبیذ
 1- پہلی یعنی نقیج یہ ہے کہ اس کو پانی میں ڈال کر اس قدر جھوڑ دیا جائے کہ پانی میں اس کی مٹھاس آجائے اس کا حکم باذوق کے حکم کی طرح ہے (حلال ہے)۔

اور دوسری یعنی نبیذ کشمش کا وہ پانی ہے جس کو تھوڑا سا پکایا جائے اس کا حکم مثلث کے حکم کی طرح ہے۔
 کھجور سے بنائی جانے والی شراب: اس کی تین قسمیں ہیں۔

1- سکر 2- فیض 3- نبیذ

1- سکر: (ک، حرکت کے ساتھ) پکے کھجور سے بنائی جانے والی شراب۔

2- فیض: گدرے کھجور سے بنائی جانے والی شراب اس کا حکم باذوق شراب کے حکم کی طرح سے ہے۔

3- نبیذ: پکے اور گدرے دم دار کھجور کے پانی سے بنایا جانے والا شیرہ جب اس کو تھوڑا پکایا جائے، اس کا حکم "مثلث" کا حکم ہے۔

شہد، آلو بخارا، شہتوت، مکئی اور گیہوں سے بنائی جانے والی شراب بھی مثلث کی طرح سے ہے۔

آپ کو یہ بات بھی معلوم ہونا چاہئے کہ خمر کے حقیقی معنی ائمہ لغت کے پاس بالاتفاق حقیقت میں انگور کے پانی کی کچی شراب کے ہیں جب اس میں سکر (یعنی نشہ) آجائے۔ یہاں تک کہ لفظ خمر کا استعمال اسی معنی میں مشہور ہو گیا ہے اس کے سوا مختلف ناموں کے ساتھ اس کو مجازاً موسوم کیا گیا ہے۔ اور یہ ہمارے (حنفیہ) کے پاس ہے۔ امام شافعی اور دیگر ائمہ نے فرمایا کہ "خمر" ہر نشہ آور چیز کا نام ہے کیونکہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور چیز خمر ہے اور ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔

اور نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انھوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ گیہوں سے خمر ہے اور جو سے خمر ہے۔ اور کشمش سے خمر ہے اور کھجور سے خمر ہے اور شہد سے خمر ہے۔.....

.....سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا خمر کھجور اور انگور کے ان دو درختوں سے ہے۔ اور ”خمر“ کا نام اس کے عقل کو ڈھانک دینے کی وجہ سے خمر رکھا گیا ہے۔ اور ہر نشہ آور چیز عقل کو ڈھانک دیتی ہے۔

ہمارا کہنا یہ ہے کہ لفظ ”خمر“ حقیقت میں انگور کے پانی کی پکی شراب کا نام ہے جب کہ وہ نشہ آور ہو جائے۔ اور اس کے سوا دوسری شرابوں میں سے ہر ایک کے لئے الگ نام ہے۔ جیسے مثلث، باذنق، طلاء اور منصف اور سکرو وغیرہ ان دوسری شرابوں پر خمر کا اطلاق مجازاً اور فریق مقابل (دیگر ائمہ) کی احادیث کو اسی پر محمول کیا جائے گا۔ اس باب کی مذکورہ احادیث اسی کی تائید کرتی ہیں۔ کیونکہ اس باب کی احادیث میں بھی جو نشہ آور شراب ہے وہ خمر کے علاوہ ہے۔ کیونکہ عطف مغایرت کا تقاضہ کرتا ہے۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی کہ ”خمر کھجور اور انگور کے ان دو درختوں سے ہے“ ہمارے پاس اس کی بہت سی تاویلات ہیں۔

1- اس حدیث شریف اور اسی جیسی دوسری احادیث شریفہ میں اس کے حکم کو یعنی حرمت کو بیان کرنا مقصود ہے۔ حقیقت کا بیان مقصود نہیں ہے کیونکہ یہی بات منصب رسالت کے مناسب ہے۔ اس لئے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم احکام بیان کرنے کے لئے معبوث ہوئے ہیں حقائق بیان کرنے کے لئے نہیں کہ آپ اس طرح فرمائیں کہ یہ پتھر ہے اور یہ درخت ہے کیونکہ افرار انسانی میں سے ہر ایک اس کو جانتا ہے۔

2- حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”ان دو درختوں سے“ ان دونوں میں ایک مراد ہے جیسے اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے ”يَمْعَشِرَ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ“ (اے جن و انس کی جماعت کیا تمہارے پاس تم میں سے رسول نہیں آئے) (سورۃ الانعام، 6، آیت نمبر: 130) رسول انسانوں میں سے ہوئے جنات میں سے نہیں اور اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ”يَخْرُجُ مِنْهُمَا اللَّوْطُ وَالْمَرْجَانُ“ (ان دونوں سے موتی اور مونگے نکلتے ہیں) (سورۃ رحمن، 55، آیت نمبر: 22) حالانکہ وہ تو صرف ان دو میں سے ایک سے نکلتے ہیں۔

پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا مقصود یہ ہے کہ خمر انگور ہی سے ہے کھجور سے نہیں۔

3- دونوں درخت مراد ہوں اور ان میں کا جو بھی (عقل کو) ڈھانک دے وہ خمر ہے۔

4- اس کا مطلب یہ ہے کہ خمر ان دو درختوں سے ہے اگرچہ کہ وہ مختلف ہیں۔ لیکن عنب (انگور کی شراب) سے خمر کا حقیقی مراد مفہوم ہے اور اسی لئے اس کا نام خمر رکھا گیا ہے خواہ وہ تھوڑا ہو یا زیادہ، نشہ لائے یا نہ لائے اور کھجور کی شراب نشہ آور ہے۔ پس کھجور (کا جو پانی) نشہ آور نہ ہو وہ اس میں داخل نہیں اور یہ بات انگور کے سوا ہر اس چیز میں ہے جس پر خمر کا اطلاق کیا گیا۔

اگر تم یہ کہو کہ ہر وہ چیز جو نشہ آور ہو اس پر خمر کا اطلاق کیا جاتا ہے۔ چنانچہ کیا تم عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث نہیں دیکھتے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”ہر نشہ آور خمر ہے اور ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔“.....

..... تو میں کہتا ہوں اس حدیث شریف اور اس جیسی جو احادیث آئی ہیں ان کا مطلب یہ ہے کہ اس کو سکر (نشہ)

پائے جانے کی حالت میں خمر کہا جاتا ہے۔ نشہ نہ ہونے کی صورت میں نہیں۔

برخلاف انگور کے پانی کے جو تیز ہو گیا ہے تو وہ ہر حالت میں خمر ہے خواہ وہ نشہ لائے یا نہ لائے اس کی دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے ”الخمر ما خامر العقل“ خمر وہ ہے جو عقل کو ڈھانک دے۔ اس کے عقل کو ڈھانکنے کی صورت میں اس کا نام خمر رکھا گیا ہے۔ برخلاف انگور کے پانی کے جو تیز ہو جائے۔

اگر تم یہ کہو کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے منادی ان کے پاس پہنچے کہ خمر (شراب) حرام کر دی جا چکی ہے تو وہ رک گئے اور انہوں نے منکوں کو توڑ دیا اور اس سے انکار نہیں کیا اور نہ یہ کہا کہ ہم فطیح پی رہے ہیں بلکہ وہ اس سے رک گئے۔ اگر وہ ان کے پاس خمر نہ ہوتی تو اس سے نہ رکتے تو اس میں یہ کہتا ہوں کہ جو فطیح وہ اس وقت پی رہے تھے وہ نشہ آور تھی اور نشہ آور پر خمر کے نام کا اطلاق کیا جاتا ہے اس اعتبار سے کہ وہ عقل کو ڈھانک دیتی ہے۔ کیونکہ خمر حقیقتاً انگور کی وہ کچی شراب ہے جو تیز ہو جائے اور اس شراب کے تھوڑے حصہ پر بھی حد متعلق ہوتی ہے۔ انگور کے سوا دوسری اور شرابوں سے جب تک کہ وہ نشہ آور نہ ہوں حد متعلق نہیں ہوتی۔

اور ہمارا کہنا کہ ”خمر صرف عنب سے ہے“ صحابہؓ کے اس قول کے خلاف نہیں کہ ”خمر پانچ چیزوں سے ہے“ اور ان کی فصاحت (حسن تعبیر) ہمارے قول کے لئے مضر نہیں ہے۔ کیونکہ وہ اپنے کلام میں حقیقت و مجاز کو جمع کئے ہیں جو عین فصاحت ہے۔ صحابہؓ کے کلام سے ان دونوں کے درمیان وہی آدمی فرق کر سکتا ہے جس کو کلام کی باریکیوں کے ادراک کا ذوق ہے۔ یعنی صحابہ علیہم الرضوان نے غیر انگور کے شیرہ پر خمر کا جو اطلاق کیا ہے تو وہ لغت کے اعتبار سے نہیں ہے بلکہ تسمیہ کے طور پر یعنی (کسی چیز کا نام رکھنے کے طریقے پر ہے)۔ اور نام رکھنا یہ وضع سے ہٹ کر ہوتا ہے جس میں کوئی اختلاف نہیں اور ان کا یہ نام رکھنا تشبیہ اور مجاز کے باب سے ہے حقیقت سے نہیں۔ اس کے سوا نہیں کہ انہوں نے کھجور اور رطب سے بنائے ہوئے شیرہ کو بہا دیا کیونکہ وہ اس وقت نشہ آور تھا۔ اس کے نشہ لانے کی وجہ سے اس کو خمر کہا گیا وہ کہ وضع لغوی اعتبار سے۔ جس وقت ان کو خمر کے حرام ہونے کی اطلاع ملی اس وقت وہ نشہ آور تھی اس کی دلیل وہ حدیثیں ہیں جن کو ابو عاصم نے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ جس وقت ان کے سر ڈھلک گئے تو ایک صاحب آئے اور انہوں نے کہا کہ خمر حرام کر دی گئی۔ انہوں نے کہا کہ ہم میں سے کوئی نکلنے والا نہیں نکلا اور کوئی داخل ہونے والا داخل نہیں ہوا یہاں تک کہ ہم نے گھڑے توڑ دئے اور شراب کو بہا دیا۔ (الحدیث)

اگر وہ غیر مسکر ہوتی وہ یہ عمل نہ کرتے۔ امام طاہری رحمۃ اللہ علیہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا: ابو عبیدہ بن جراح، سہیل بن بیضاء، ابی کعب رضی اللہ عنہم، یہ حضرات ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے پاس تھے اور میں ان کو شراب پلا رہا تھا یہاں تک کہ وہ ان میں اثر کرنے کو تھی۔ (الحدیث) اور اس حدیث کے اخیر میں یہ ہے کہ گدرے اور کپکے کھجور تھے۔ اور وہ ان دونوں ہماری خمر یعنی شراب تھی۔ اور اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے۔ اور اس میں یہ الفاظ ہیں ”حتی کاد الشراب ان یاخذ فیہم“ یہاں تک کہ شراب ان میں اثر کرنے کو تھی۔ اور.....

چیز سے منع کرتا ہوں۔ (طحاوی)۔

2/4926۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ خمر (شراب) فی نفسہ حرام کر دی گئی ہے اور دیگر مشروبات میں سے نشہ آور چیز حرام کر دی گئی ہے (طحاوی)۔
طبرانی اور دارقطنی کی روایت میں اسی طرح ہے۔

3/4927۔ اور امام نسائی چند طرق سے اپنی سنن میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کئے ہیں کہ خمر تھوڑی ہو یا زیادہ حرام کر دی گئی ہے اور دیگر مشروبات میں سے نشہ آور چیز حرام کر دی گئی ہے۔

4/4928۔ اور ایک روایت میں ہے کہ شراب فی نفسہ تھوڑی ہو یا زیادہ سب حرام کر دی گئی ہے اور دیگر مشروبات میں ہر وہ چیز جو نشہ آور ہے (حرام کر دی گئی ہے)۔

5/4929۔ ایک اور روایت میں ہے: شراب تھوڑی ہو یا زیادہ اور ہر نشہ آور مشروب حرام ہے۔ اور امام بزار کی روایت اسی کے ہم معنی ہے۔

اور ہمارے اصحاب (احناف) نے کہا ہے: ان احادیث میں ”ہر قسم کے نشہ آور مشروب“ سے مراد خمر کے ماسوا ہے کیونکہ عطف مغایرت کو چاہتا ہے۔

..... امام کی ایک روایت یہ ہے ”حتی اسرعت فیہم“ (یہاں تک کہ شراب تیزی سے ان میں اثر کر گئی)۔ پس یہ حدیث بناگ دہل یہ اعلان کر رہی ہے کہ ان کی شراب ان دنوں میں نشہ آور تھی۔ اور جب ان کو شراب کے حرام کر دئے جانے کی خبر پہنچی تو انھوں نے بیٹا چھوڑ دیا۔ اور جو کچھ بچی تھی اس کو بہا دیا۔

اگر تم یہ سمجھتے ہو کہ خمر کو عقل ڈھا تک دینے کے مفہوم کی وجہ سے اس کا نام خمر رکھا گیا ہے تو بھی یہ بات اس چیز پر دلالت نہیں کرتی کہ عقل کو ڈھاکنے والی ہر چیز کو خمر کہا جائے گا۔ کیا تم نہیں جانتے اس بات کو کہ اس گھوڑے کو جس کے دو جانب میں سے ایک سفید اور دوسرا کالا ہو تو اس کا نام ابلیق رکھا جاتا ہے، پھر وہ کپڑا جس میں کالا اور سفید رنگ جمع ہو جائے تو اس کو یہ نام نہیں دیا جاتا۔ اسی طرح خمر کو خمر اس کے ظاہر ہونے کی وجہ سے کہا جاتا ہے جیسے کہتے ہیں ”خمر“ یعنی ظاہر ہو اور یہ ایک ستارہ کا نام ہے جو ثریا سے مشہور ہے اور یہ ظاہر ہونے والی چیز کے لئے عام نہیں ہے اور اس کے بہت نظائر ہیں جیسے قارورہ ہے۔ یہ قرار سے مشتق ہے اور ہر اس چیز کا نام نہیں ہے جس میں کوئی چیز قرار پاتی ہے۔ بلکہ اہل لغت سے یہ منقول ہے کہ خمر عنب سے ہوتی ہے اور عنب کے سوا کسی دوسری چیز سے بنائی جانے والی چیز کا نام خمرہ حقیقتاً نہیں ہے بلکہ مجاز ہے۔ (ماخوذ از عقود الجواہر، ہدایہ، شروع کنز، عمدۃ القاری، مبسوط)

6/4930- محدث عبدالرزاق نے عمدہ سند سے ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے انہوں نے کہا ”اب رہا خمر تو“ حرام ہے اس کے لئے کوئی راستہ نہیں۔ اس کے علاوہ دیگر مشروبات میں سے ہر نشہ آور چیز حرام ہے۔

7/4931- انہی سے ایک روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خمر سے، جوے سے، نزد سے اور غمیراء شراب سے منع فرمایا۔ آپ ﷺ نے فرمایا ہر نشہ آور حرام ہے۔ (ابوداؤد)

8/4932- ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے لعنت کی ہے شراب پر اور اس کے پینے پلانے والے پر اس کے بیچنے والے اور اس کے خریدار پر اور اس کو کشید کرنے اور کشید کرانے والے پر اور اس کو لے جانے والے پر اور اس پر جس کی خاطر لے جائی جائے (ابوداؤد، ابن ماجہ)

9/4933- ایک روایت میں ہے جو آدمی دنیا میں شراب پئے اور اس حال میں مرے کہ وہ اس کا عادی رہا ہو اور توبہ نہ کیا ہو تو آخرت میں وہ اس کو نہیں پئے گا۔ (مسلم شریف)

10/4934- ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر نشہ آور اور فتور لانے والی چیز سے منع فرمایا۔ 4- ابوداؤد

11/4935- حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ چیز جس کا کثیر 5 نشہ آور ہو تو اس کا قلیل بھی حرام ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

4 قولہ: نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن کل مسکر و مفتور (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہر نشہ آور اور فتور لانے والی چیز سے) طیبی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے اس حدیث سے بھنگ اور شعشاء (شراب کا نام) اور ان جیسی دوسری چیزوں سے جو فتور پیدا کر دیتی اور عقل کو زائل کرتی ہیں ان کے حرام ہونے پر استدلال کیا جانا بعید نہیں۔ کیونکہ (حرمت کی) علت ازالہ عقل ہے اور وہ اس میں پائی جاتی ہے (مرقات)

5 قولہ: ما اسکر کثیرہ فقلیہ حرام (وہ چیز جس کا کثیر نشہ آور ہو تو اس کا قلیل بھی حرام ہے) تم اس بات کو جانو کہ خمر حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس انگور کا شیرہ ہے جب اس میں جوش اور تیزی اور جھاگ آجائے پس اس کے احکام دس ہیں۔ جو ہدایہ میں مذکور ہیں۔

اس کو حلال سمجھنے والا کافر ہے۔ اور وہ نجاست غلیظہ ہے اور اس کا قلیل و کثیر حرام ہے اور اس کے پینے والے پر.....

..... حد لگے گی چاہے نشہ آئے یا نہ آئے۔

اس کے سوا تین اور شرابیں ہیں کہ جب ان میں جوش آجائے اور وہ تیز ہو جائیں تو ان کا قلیل و کثیر حرام ہے ورنہ بالاتفاق وہ حرام نہیں ہیں۔

اور ایک روایت میں وہ نجاست خفیفہ ہے امام سرحسیؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور ایک روایت میں نجاست غلیظہ ہے جس کو صاحب ہدایہ نے اختیار کیا ہے۔

ان ہی (تین شرابوں) میں ایک طلاء ہے اور وہ انگور کا پکایا ہوا شیرہ ہے جس کا دو تہائی حصہ باقی رہے اور تیز ہو جائے۔ اور خمر غیر پکایا ہوا ہوتا ہے طلاء کی اس کے سوا ایک دوسری تفسیر بھی ہے۔

دوسری قسم سکر ہے اور تیسری قسم نفیج ہے۔ یہ تینوں کو اور خمر کو ملا کر اشربہ اربعہ (چار قسم کی شرابیں) کہا جاتا ہے اور ان کا قلیل و کثیر سب حرام ہے اور خمر کا لفظ ان چاروں میں صرف پہلی قسم پر بولا جاتا ہے۔

اب رہا ان کے سوا نبیذ تو غلے، پھل اور شیرہ ہر چیز سے بنایا جاتا ہے اور ان قسموں کو نبیذ کہتے ہیں۔ اور جب ان میں جوش آجائے اور یہ تیز ہو جائیں تو ان کا حکم بھی مذکورہ شرابوں کا حکم ہے اور ان کی قلیل مقدار یعنی اتنی مقدار جو نشہ آور نہ ہو وہ حلال ہے بشرطیکہ عبادت پر قوت حاصل کرنے کی غرض سے ہو۔ اور لہو و لذت کے لئے ہو تو حرام ہے۔ اور ان کی کثیر مقدار یعنی اتنی مقدار جو نشہ آور ہے وہ حرام ہے اور یہ امام اعظم ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کا مذہب ہے اور اس میں آپ کے ساتھ و کعب بن جراح اور سفیان ثوری بھی ہیں۔ لیکن سفیان شاید اس سے رجوع کر لئے ہیں۔

ہدایہ میں تمام امور میں امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے موافق اوزاعی سے ایک روایت موجود ہے۔ اور بعض صحابہؓ سے بھی روایت ہے اور اگرچہ فریق مخالف ان کے اقوال تاویل کرے اور دیگر ائمہ بھی جملہ امور میں شیخین کے موافق ہیں نیز ابن مسعودؓ نے بھی ایسا ہی فرمایا ہے جیسا کہ امام ابوحنیفہؒ نے کہا ہے۔

مقصود یہ ہے کہ وہ چار شرابیں ہیں جو شیخین کے پاس حرام ہیں جب اس میں جوش آجائے

اور وہ تیز ہو جائیں ورنہ دوسرے شرابوں کی طرح بالاتفاق حرام نہیں۔ اور امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے استدلال کی بہت سی حدیثیں ہیں۔

1- ان میں سے یہ کہ ایک شخص نے حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مشکیزہ سے منیذ پی لی اور اس کو نشہ آ گیا تو اس پر حد لگائی گئی۔ اس نے کہا ”اے امیر المؤمنین میں نے تو آپ ہی کے مشکیزہ سے پیا تھا“۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا میں نے تجھ پر نشہ کی وجہ سے حد لگائی ہے۔

امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے تقویت کی سب سے بڑی چیز وہ حدیث ہے جس کو امام طحاوی نے مرفوعاً بیان کیا ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”اشربوا ولا تسکروا“ تم دونوں اس کو پیو اور تم کو نشہ نہ آئے الخ۔

اور بعض حنفیہ نے کہا ہے کہ ہر حرام چیز کا کچھ حصہ حلال ہوتا ہے لہذا حرام شراب کی نبیذ حلال ہوئی اس کے نظائر میں سے ایک ریشم کہ وہ حرام ہے اور مردوں کے لئے چار انگشت کے بقدر جائز ہے اور اسی طرح سونا اور چاندی ہے۔

اور مجھے سلف کے بعض اقوال سے اس کی دلیل ملی ہے جو بعض اہلبیت سے روایت کئے ہیں اور انھوں نے ایسا.....

..... ہی ذکر کیا ہے جیسے بعض احناف نے ذکر کیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ نہر طالوت اس کا زیادہ (پینا) حرام اور تھوڑا سا حلال تھا۔ پس اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ بعض حنفیہ کے اس قول کی اصل ہے۔

پھر میں ان کی عبارت کو ان کے مقصد میں فرق آئے بغیر تبدیل کر کے کہتا ہوں اور یہ بات کچھ مفید ہوگی۔ انہوں نے یہ کہا کہ چار شرابوں کے سوا جو شراب ہے اس کا تھوڑا حصہ عبادت پر تقویت کی غرض سے حلال ہے لہو ولعب کی غرض سے حرام ہے۔

تو میں ان کی عبارت میں تغیر کر کے یوں کہتا ہوں کہ چار شرابوں کے سوا جو شراب ہے وہ حرام ہے سوائے تھوڑی مقدار کے جو عبادت پر تقویت کی غرض سے ہو اور فرق یہ ہے کہ ان کی عبادت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اصل اباحت ہے اور حرمت لہو ولعب کی وجہ سے ہے۔ اور میں جو کہا ہوں اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اصل حرمت ہے اور تھوڑی مقدار جو عبادت پر تقویت کی غرض سے ہو حلال ہے پس ایسی صورت میں عبادت پر تقویت مثل دوا کے ہے پس اس معاملہ کو باہم تداوی کی طرف محول کیا جائے گا۔

اس سلسلے میں آئی ہوئی احادیث امام اعظم ابوحنیفہ کے مذہب کے مخالف نہیں ہیں۔ اور یہ ہمارے اس قول کی طرح سے ہے کہ مردار حرام ہے سوائے مجبوری کے قت میں تو عبادت تقویت اس میں سے مخصوص اور مستثنیٰ رہے گی۔ پس ’’المسکر حرام‘‘ (نشہ آور حرام ہے) کی تمام حدیثیں، ’’ان المیتۃ حرام‘‘ (یقیناً مردار حرام ہے) کی طرح اپنے ظاہر پر ہیں۔

اور جو کوئی امام صاحب کے احادیث وغیرہ سے تفصیلی دلائل چاہتا ہے وہ العرف الشذی، بذل المجرود، غایۃ البیان، معراج الدراریہ کی طرف مراجعت کریں۔

اب رہا امام شافعی، امام احمد امام مالک، امام محمد بن حسن اور جمہور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم تو ان کا مذہب یہ ہے کہ پھر کسی بھی چیز کی نشہ آور بننے والی چیز اس کا قلیل و کثیر حرام ہے خواہ وہ نشہ لائے یا نہ لائے اور مسکر جامد (نہ بننے والی نشہ آور چیز) خمر نہیں ہے ہمارے ارباب فتویٰ، امام محمد بن حسن کے قول پر فتویٰ دیتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کی بناء پر ’’ما اسکر کثیرہ فقلیلہ حرام‘‘ ہر وہ چیز جس کا کثیر نشہ لائے اس کا قلیل حرام ہے۔

اس کا ذکر زیلعی نے اور ان کے علاوہ صاحب ملتقی، صاحب مواہب، صاحب کفایہ، صاحب نہایہ، صاحب معراج، شارح مجمع، شارح دررالبحار، تہستانی اور عینی نے بھی کیا ہے اس طور پر کہ ان حضرات کا قول ہے کہ ’’فساد کے غلبہ کی وجہ سے ہمارے زمانہ میں فتویٰ امام محمد کے قول پر ہے‘‘۔ ان میں سے بعض علماء نے اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ فاسقین ان مشروبات کے پاس اکٹھا ہوتے ہیں اور ان کو پی کر دل لگی اور نشہ و مستی کا قصد کرتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ (اس علت سے) یہ بات ظاہر ہے کہ ان فقہاء کا مقصد مطلقاً حرام قرار دینا اور بالکل طور پر سد باب کرنا ہے۔ ورنہ لہو ولعب کے ارادے سے اس کی حرمت محل اختلاف نہیں بلکہ متفق علیہ ہے۔ اور اس زمانہ میں جب طاعت پر طاقت و قوت حاصل کرنے کی بجائے عموماً لہو ولذت مقصود بن گئی تو فقہاء نے اس وجہ سے مکمل طور پر منع کر دیا۔ اس کو ملحوظ رکھو۔

و نیز شارح و ہبانیہ نے اسی کو اختیار کرتے ہوئے بیان کیا ہے کہ یہی بات سب سے مروی ہے۔

(العرف الشذی۔ در مختار۔ رد المحتار، نیل الاوطار)

12/4936 - سیدتنا عائشہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا جس چیز کا ایک فرق (16، رطل یعنی %50) نشہ آور ہو تو اس کی چلو بھر (مقدار) بھی حرام ہے۔ (مسند احمد، ابو داؤد، ترمذی)

اور امام محمد نے فرمایا جس کا کثیر نشہ آور ہو تو اس کا قلیل بھی حرام ہے اور غلبہٴ فساد کی وجہ سے موجودہ زمانہ میں اسی پر فتویٰ ہے۔

13/4937 - سیدنا دیلم حمیری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سرزمین میں رہتے ہیں اور وہاں سخت دشوار کام کی مشقت اٹھاتے ہیں (جس کی بناء پر) ہم اس گیہوں کی شراب بناتے ہیں جس سے ہم اپنے کاموں پر طاقت اور اپنے ملک کی سردی کو (برداشت کرنے کی) قوت حاصل ہوتی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا وہ نشہ آور ہوتی ہے؟ تو میں نے عرض کیا ہاں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”پھر تو تم اس سے بچو“۔ میں نے عرض کیا کہ لوگ اس کو چھوڑنے والے نہیں ہیں۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر وہ اس کو نہ چھوڑ دیں تو تم ان سے جنگ کرو۔ (ابوداؤد)

14/4938 - حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب یمن سے آئے اور انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شراب کے بارے میں سوال کیا جس کو لوگ ان کی سرزمین میں پیتے تھے۔ وہ مکئی سے بنائی جاتی تھی اور اس کو مزر کہا جاتا تھا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت فرمایا کیا وہ نشہ آور ہے تو انہوں نے کہا ہاں (وہ نشہ آور ہے)۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر نشہ آور حرام ہے اللہ تعالیٰ کا عہد ہے ہر اس آدمی کے لئے جو نشہ آور چیز پیتا ہے۔ وہ اس کو طینۃ الخبال (دوزخیوں کا خون پیپ) پلائے۔ وہ (صحابی) عرض کئے۔ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوزخیوں کی ریش یا ان کا خون، پیپ۔ (مسلم)

15/4939 - حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آدمی شراب پیئے تو اللہ تعالیٰ اس کی چالیس صبح (دن) کی نمازیں قبول نہیں کرے گا اور اگر وہ توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ کو قبول کرے گا۔

اگر وہ پھر دوبارہ اس (شراب نوشی) کی طرف لوٹے گا تو اللہ تعالیٰ پھر چالیس صبح کی نمازیں قبول نہیں کرے گا۔ پس اگر وہ توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ کو قبول کرتا ہے۔ پس وہ پھر اس کی

طرف لوٹے تو پھر چالیس صبح (چالیس دن) کی نمازیں قبول نہیں کرے گا۔ اور اگر وہ پھر توبہ کرے تو پھر اس کی توبہ قبول کرتا ہے۔ اگر وہ چوتھی مرتبہ پھر اس (شراب نوشی) کی طرف لوٹے گا تو پھر چالیس صبح (چالیس دن) کی نمازیں قبول نہیں کرے گا پھر وہ توبہ کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول نہیں کرے گا اور اس کو نہر خبال (خون پیپ کی نہر) سے پلائے گا۔ (ترمذی)

16/4940 - اور نسائی، ابن ماجہ اور امام دارمی نے اس کو حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ

تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔

17/4941 - سیدنا ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے سارے عالموں کے لئے رحمت اور سارے عالموں کے لئے ہدایت بنا کر بھیجا ہے۔ اور اللہ بزرگ و برتر نے مجھے حکم فرمایا ہے مٹانے کا موسیقی کے آلات اور گانے بجانے کے آلات کو اور بتوں اور صلیب کو اور جاہلیت کے کاموں کو۔ اور میرے پروردگار نے جو بزرگ و برتر ہے بطور قسم فرمایا ہے کہ میری عزت کی قسم میرے بندوں میں سے کوئی بھی بندہ ایک گھونٹ بھی شراب پیئے تو میں اسی کے مثل خون پیپ میں سے اس کو پلاؤں گا۔ اور میرے خوف سے جو بندہ اس کو چھوڑے رہے گا تو اس کو پاکیزہ حوضوں میں سے پلاؤں گا۔ (امام احمد)

18/4942 - سیدنا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا ”جنت میں داخل نہیں ہوگا والدین کا نافرمان اور نہ کوئی جواری اور نہ احسان جتانے والا اور نہ شراب کا عادی۔ (دارمی)

19/4943 - دارمی ہی کی ایک روایت میں ”قمار“ (جواری) کے بجائے ”ولا ولد

زنیۃ“ (اور نہ کوئی ولد زنا) ہے۔

20/4944 - سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا تین لوگوں پر اللہ تعالیٰ نے جنت کو حرام کر دیا ہے۔

شراب کا عادی، والدین کا نافرمان، اور دیوث وہ بے حیا جو گھر میں بے حیائی کے کام کراتا

ہے یا ایسے کام گھر میں ہوتے ہوئے دیکھ کر چشم پوشی کرتا ہے۔ (احمد، نسائی)

21/4945 - سیدنا ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا تین آدمی جنت میں داخل نہیں ہوں گے۔ شراب کا عادی، رشتہ داری کو توڑنے والا

اور جادو کی تصدیق کرنے والا۔ (مسند احمد)

22/4946 - سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے ”شراب کا عادی شخص اگر مرجائے تو اللہ تعالیٰ سے وہ ایک بت پرست کی طرح ملے گا“۔ (مسند احمد)

23/4947 - (اس حدیث شریف کو) ابن ماجہ نے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

24/4948 - اور بیہقی نے شعب الایمان میں محمد بن عبید اللہ سے روایت کی ہے اور انہوں نے اپنے والد سے نقل کیا ہے۔ اور بیہقی نے کہا ہے کہ امام بخاری نے اپنی تاریخ میں (اس حدیث) کو محمد بن عبد اللہ سے ذکر فرمایا جو اپنے والد سے روایت کر رہے ہیں۔

25/4949 - سیدنا ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں ان دونوں کی (حرمت کی یکسانیت میں) فرق محسوس نہیں کرتا کہ شراب پیوں یا اللہ کو چھوڑ کر اس ستون کی پرستش کروں“ (اس کو امام نسائی نے موقوفاً روایت کیا ہے)۔

26/4950 - سیدنا صفیہ بنت عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں قبیلۃ عبد القیس کی چند عورتوں کے ساتھ عائشہ (رضی اللہ عنہا) کی خدمت میں حاضر ہوئی۔ چنانچہ ہم نے ان سے کھجور اور کشمش (کو ملا کر نبیذ بنانے) کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: میں ایک مشمت کھجور اور ایک مشمت کشمش ایک برتن میں ڈال کر پانی میں بھگو دیا کرتی تھی 6 پھر اسے

6 قولہا: کنت آخذ قبضة من تمر و قبضة من زبيب فالقیہ فی اناء الخ (میں ایک مشمت کھجور اور ایک مشمت کشمش ایک برتن میں ڈال کر پانی میں بھگو دیتی تھی) یہ دو مخلوط چیزیں ہیں۔ وہ اس طرح کہ کھجور اور کشمش کا پانی ایک جگہ جمع کر دیا جائے پھر اس کو تھوڑا سا پکا کر اس حد تک چھوڑ دیا جائے کہ جوش آجائے اور وہ تیز ہو جائے۔ عبد اللہ بن ابی قتادہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پکے کھجور اور سرخی مائل کھجور کو ملانے سے منع فرمایا نیز کھجور و کشمش کو ملانے سے بھی منع فرمایا اور ان میں سے ہر ایک کی علیحدہ علیحدہ نبیذ بنائی جانی چاہئے۔ اور ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت کہ تم میں سے جو نبیذ پینا چاہے تو وہ کسی دوسری چیز کو ملائے بغیر خالص کشمش کی نبیذ پیئے یا خالص کھجور کی یا گدرے کھجور کی۔

ان احادیث کے ظاہری مفہوم کی بناء پر امام مالک امام احمد اور ایک قول میں امام شافعی ایسی نبیذ کی حرمت کو اختیار کئے ہیں جس میں دو چیزوں کی آمیزش ہو اگرچہ ان دونوں سے بنائی ہوئی نبیذ نشہ آور نہ ہو۔ اور امام اعظم ابوحنیفہ نے اور امام شافعی نے اپنے ایک دوسرے قول میں فرمایا جب تک نشہ نہ آئے حرام نہیں ہے یعنی وہ اس باب کی احادیث کی بناء پر حلال ہے۔ اور ممانعت کی جو احادیث آئی ہیں تو ان کو ابتدائی زمانے پر محمول کیا گیا ہے یا ایسی نبیذ پر جس کو پکا یا نہ گیا.....

(پینے کے لئے) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں (نوش فرمانے کے لئے) پیش کرتی تھی۔
(ابوداؤد، سنن بیہقی)

27/4951 - سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے کشمش کی نبیذ بنائی جاتی تھی جس میں کھجور ڈالے جاتے۔ یا کھجور کی نبیذ بنائی جاتی تھی جس میں کشمش ڈالے جاتے تھے۔ (ابوداؤد، سنن بیہقی)

28/4952 - انہیں سے مروی ہے وہ کہتی ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک مشکیزہ میں نبیذ بنایا کرتے تھے۔ چنانچہ ہم ایک مشمت کھجور یا ایک مشمت کشمش لے کر اس کو اس میں ڈال دیتے پھر اس میں پانی اندیل دیتے۔ پس ہم صبح میں اس کی نبیذ بناتے تو آپ ﷺ شام کے وقت اس کو نوش فرماتے، اور ہم شام میں اس کی نبیذ بناتے تو آپ ﷺ صبح کے وقت اس کو نوش فرماتے۔ (ابن ماجہ)

اور جس روایت میں یہ آیا ہے کہ ”حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے (نبیذ بنانے کے لئے) خشک کھجور اور کشمش کو، کشمش اور پختہ و تازہ کھجور کو، پختہ و تازہ کھجور اور گدرے کھجور کو ملانے سے منع فرمایا ہے“ تو وہ سختی اور تنگی کی صورت پر محمول ہوگی۔ اور یہ ممانعت ابتداءً اس وقت تھی جب مسلمان تنگدستی اور سختی میں تھے۔

29/4953 - سیدتنا ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ ان کی ایک بکری کو جسے وہ دوہا کرتی تھیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نہ پایا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”بکری کیا ہوگی“ صحابہ

..... ہوتا کہ تمام احادیث میں مطابقت ہو جائے اور اس آخری بات سے سب میں تطبیق حاصل ہو جاتی ہے۔ اور تعارض بھی دور ہو جاتا ہے جو ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے معقول ان کے قول و فعل کے درمیان پایا جاتا ہے۔ کتاب بنایہ اور اس کے سوا دیگر کتابوں میں یہ ہے کہ یہ ممانعت ارشادی ہے جو قحط اور خشک سالی کے زمانے میں تھی۔ اب رہا وسعت کے زمانے میں اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ ابن عدی نے کتاب کامل میں ام سلیمہ اور ابو طلحہ سے روایت لائی ہے کہ وہ دونوں گدرے کھجور اور کشمش کی مخلوط نبیذ پیتے تھے۔ تو ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا تو انہوں نے کہا کہ یہ ممانعت اسی زمانے میں تھی جیسا کہ دو کھجوروں کو جمع کرنے سے (دو کو ایک ساتھ ملا کر کھانے سے) آپ ﷺ نے منع فرمایا تھا۔

ابوداؤد نے سیدتنا عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے نبیذ بنائی جاتی جس میں کھجور ڈالے جاتے اور اس میں کشمش ڈالی جاتی تھی۔

اس باب میں اور بھی آثار و اخبار موجود ہیں۔ (شروح کنز تعلق مجد)

نے عرض کیا وہ مرگئی۔ آپ ﷺ نے فرمایا ”تم نے اس کی کھال سے فائدہ کیوں نہیں اٹھایا؟“ ہم نے عرض کیا کہ وہ تو مردار ہے۔ پس نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کی دباغت اس کو حلال کر دیتی ہے 7۔ جس طرح کہ شراب کا سرکہ حلال ہو جاتا ہے۔ (دارقطنی)

7 قوله: ان دباغها يحلہ کما يحل خل الخمر (اس کی دباغت اس کو حلال کر دیتی ہے جس طرح شراب کا سرکہ حلال ہو جاتا ہے) یعنی شراب کا سرکہ حلال ہے خواہ اس میں کسی چیز کو ڈال کر سرکہ بنایا گیا ہو جیسے نمک یا اس جیسی کوئی چیز یا کسی عمل کے بغیر خود بخود سرکہ بن جائے۔ یہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے پاس ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا اگر وہ (اس کو) سرکہ بنایا جائے تو حلال نہیں ہے۔ اس میں آپ کا یہی ایک قول ہے اور اگر وہ خود بخود سرکہ بنتا ہے سایہ میں سے نکال کر دھوپ میں منتقل کرنے یا اس کے برعکس کرنے سے یا اس کے قریب آگ روشن کرنے سے تو اس کے بارے میں ان کے دو قول ہیں اس لئے کہ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ شراب کو سرکہ بنا دیا جائے تو کیا حکم ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا حلال نہیں ہے لیکن اس باب کی احادیث ہماری دلیل ہیں نیز اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اهل لکم الطيبات (تمہارے لئے پاکیزہ چیزیں حلال کر دی گئیں ہیں) اور سرکہ طبعی طور پر پاکیزہ چیز ہے۔ اور شراب کو سرکہ بنانے میں اس میں کے فساد پیدا کرنے، والے وصف کو دور کرنا اور پاکیزہ صفت کو قائم کرنا ہے اور ہماری دلیل یہ ارشاد بھی ہے ”نعیم الادم الخل“ (سرکہ کیا ہی اچھا سالن ہے) اس حدیث شریف سے استدلال کی صورت یہ ہے کہ وہ عام ہے اور ان تمام چیزوں کو شامل ہے جس پر کہ اس کا اطلاق ہوتا ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سرکوں کے درمیان کوئی فرق نہیں فرمایا ہے۔

اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کو سرکہ بنائے جانے پر ارشاد فرمایا ”لا“، یعنی ”حلال نہیں ہے“ ہمارے پاس اس کا مطلب یہ ہے کہ شراب سے ان کے نفوس مانوس ہو گئے تھے اور جو چیز مانوس ہوتی ہے اس کی طرف نفس میلان کرتا ہے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شیطان کی دسیسہ کاریوں سے اندیشہ کر کے ان کی اس آمیزش سے منع فرمایا اور یہ ”نہی تنزیہی“ ہے تاکہ سرکہ کو کہیں شراب کا ذریعہ نہ بنالیں اب رہا شراب کی حرمت کے طویل عرصے کے بعد ان دسیسہ کاریوں کا اندیشہ باقی نہیں رہتا اور اس کی تائید حدیث شریف ”نعیم الادم الخل“ (سرکہ کیا ہی اچھا سالن ہے) سے ہوتی ہے۔ امام مسلم نے اس حدیث کو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے اور حدیث شریف ”خیر خلقکم خل خمرکم“ (تمہارا بہترین سرکہ شراب کا سرکہ ہے) اس کو امام بیہقی نے ”المعروفہ“ میں جاہر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور اس کو اس کے حکم کے بیان پر محمول کیا جائے گا کیونکہ شارع علیہ السلام کے منصب کے لائق حکم بیان کرنا ہے لغت بیان کرنا نہیں۔ (ماخوذ از شروح کنز، بنایہ، مرقات)

صاحب مبسوط نے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد میں شراب کو سرکہ بنانے سے جو ممانعت ہے اس سے مراد شراب کو سرکہ کی طرح استعمال کرنے کی ممانعت ہے کہ اس کو سالن کی طرح استعمال کیا جائے۔

یہ حدیث ان روایات کی طرح ہے جس میں آپ ﷺ نے حرام کو حلال اور حلال کو حرام کرنے اور جانوروں کو کرسی بنانے سے منع فرمایا جن سے ان کو اس طرح استعمال کرنا مراد ہے۔ اور جب اللہ تعالیٰ کا ارشاد نازل ہوا.....

30/4954 - سیدنا جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا تمہارا بہترین سرکہ تمہاری شراب کا سرکہ ہے۔ (بیہقی فی المعرفة)

31/4955 - حضرت ابوادریس خولانی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ سیدنا ابو درداء رضی اللہ

تعالیٰ عنہ میری (ایک قسم کی چٹنی جس میں شراب ہوتی ہے۔ جس میں نمک ڈال کر دھوپ میں رکھتے اور سرکہ بنا لیتے ہیں) تناول فرماتے اور فرماتے دھوپ اور نمک نے اس کو ختم کر دیا۔ (مشکل الآثار للطحاوی)

32/4956 - اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الحجج میں فرمایا اور ہم کو علی بن ابی

طالب رضی اللہ عنہ سے یہ روایت پہنچی ہے کہ انہوں نے شراب کو سرکہ بنا لیا۔ 8

اور ہم کو یہ بات ابن عباسؓ سے بھی پہنچی ہے اور ہم کو ابو درداءؓ سے یہ روایت پہنچی ہے کہ انہوں

نے فرمایا ”شراب کے سرکہ میں کوئی حرج نہیں ہے“ (کتاب الحجج)

..... اور ابو طلحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث میں بعض راویوں نے ذکر کیا ہے۔ ”افلا اخللھا“ کیا میں اس کو سرکہ نہ

بنالوں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ”ہاں“ اور اگر مذکورہ حدیث شریف صحیح ہے تو سرکہ بنانے کی یہ ممانعت ابتداء میں تھی اور

یہ ان کو ان کی مانوس عادت سے روکنے کیلئے تھی۔ پس یقیناً شرابِ خمر کی عادت سے رکنا ان پر شاق تھا تو حضرت نبی اکرم صلی

اللہ علیہ وسلم نے شرابوں کو بہا دینے کا حکم فرمایا اور سرکہ بنانے سے اسی لئے منع فرمایا۔ جیسا کہ بطور مبالغہ کتوں کو قتل کر دینے کا

حکم فرمایا تھا اور یہ کتوں کو پالنے کے بارے میں ان کی مانوس عادت سے ان کو روکنے کے لئے تھا۔ پھر ان پر اندیشہ تھا کہ

جب ان کے ہاتھ میں کوئی شراب نہیں رہے گی تو یتیموں کی شراب کو بچا کر رکھیں گے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یتیموں کی

شراب کو بھی زجر کی طور پر بہا دینے کا حکم فرمایا حالانکہ وصی پر یتیم کے مال کو خراب کرنے سے روکنا واجب ہے۔ اس میں جو

خراب ہو گیا ہے اس کو ٹھیک کرنا واجب نہیں ہے۔ کیا تم نہیں جانتے کہ یتیم کی بکری جب مر جائے تو وصی پر اس کے چمڑے

کو دباغت دینا واجب نہیں اگر وہ یہ کام کرتا ہے تو جائز اور درست ہے پس اسی طرح وصی پر یتیم کو سرکہ بنانا واجب نہیں ہے

اگر وہ یہ کرتا ہے تو جائز اور درست ہے جب سرکہ بنانے کا جواز ثابت ہو گیا تو اسی طرح شراب سے مرہی (بنانا) اس میں

نمک اور چھلی ڈال کر جائز ہوگا کیونکہ اس میں شراب کی صفت ختم کر دی جاتی ہے جیسا کہ شراب سے سرکہ بنانے میں ہے۔

اور اس کی مخالفت کے بارے میں سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی روایت اس روایت کے معارض

ہے جس میں سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اس کے متعلق دریافت کیا گیا تو آپ نے فرمایا ”لابأس بہ“ یعنی

اس میں کوئی حرج نہیں۔ پھر عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث کی تاویل ایسی ہے جیسے ہم نے مرفوع حدیث کی تاویل

بیان کی ہے کہ اس سے (خمر کو سرکہ بنانے سے) ممانعت شراب سے روکنے کے لئے سیاسی مصلحت کے طور پر ہے۔

8 قولہ: اصطبغ علی خمر یعنی شراب سے سرکہ بنایا (ماخوذ از حاشیہ کتاب الحجج)

33/4957۔ امام محمد نے ایسے شخص کے بارے میں جو شراب کو میراث میں پائے عطاء بن ابی رباح کا قول روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا وہ اس کو بہا ڈالے۔ وہ (امام محمد) کہتے ہیں کہ میں نے کہا اگر اس میں پانی ڈال دیا جائے اور پھر وہ سرکہ بن جائے تو آپ کی کیا رائے ہے؟۔ انہوں نے فرمایا اگر وہ سرکہ بن جائے تو اس میں کوئی حرج اور گناہ نہیں ہے اگر وہ چاہے تو اس کو فروخت کر سکتا ہے۔ (کتاب الحجج)

اور امام طحاوی علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ سرکہ بنانے کی ممانعت سے متعلقہ احادیث تغلیظ اور تشدید (سختی اور شدت) پر محمول ہیں، جو کہ اسلام کے ابتدائی زمانہ میں ہوا کرتی تھی۔ جیسا کہ کتے کے جھوٹے کے بارے میں سختی آئی ہے۔ چنانچہ اس کی دلیل یہ ہے کہ بعض روایات میں (شراب کے) مشکوں کو توڑ دینے، اور مشکیزوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر دینے کا حکم دیا گیا ہے۔

34/4958۔ سیدنا وائل حضرمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ طارق بن سوید نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے شراب کے متعلق دریافت کیا، تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں منع فرمایا۔ پھر انہوں نے عرض کیا ”میں اس کو صرف دواء کے لئے بناتا ہوں“ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ دواء 9 نہیں ہے بلکہ بیماری ہے۔ (مسلم)

9 قولہ: انه ليس بدواء ولكن داء (وہ دوا نہیں بلکہ بیماری ہے)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے شراب سے کسی زخم کا علاج کرنا یا کسی جانور کے دبر کا علاج کرنا جائز نہیں ہے۔ اور اسی طرح ذمی کو شراب پلانا یا کسی بچے کو علاج کے لئے شراب پلانا جائز نہیں۔ اور اس کا وبال پلانے والے پر ہوگا۔

(17) كِتَابُ الْإِمَارَةِ وَالْقَضَاءِ

حکومت اور فیصلہ جات کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ ، فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا .

اے ایمان والو! اطاعت کرو تم اللہ کی اور اطاعت کرو رسول (ﷺ) کی اور تم میں سے اولوالامر کی اگر تم کسی چیز میں اختلاف کرو تو اس کو اللہ اور رسول کی طرف رجوع کرو اگر تم ایمان رکھتے ہو اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر۔ یہ بہترین ہے اور زیادہ اچھا ہے انجام کے اعتبار سے۔ (سورہ نساء، 4، آیت نمبر: 59)

1/4959 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جس نے میری اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی ہے اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ کی نافرمانی کی۔ اور جس نے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی۔ اور

1 قولہ: ومن بطع الامير فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني الخ (جس نے امیر کی اطاعت کی اس نے میری اطاعت کی۔ اور جس نے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی)

علماء کا اتفاق ہے کہ غیر معصیت میں امراء کی اطاعت واجب ہے اور معصیت میں اطاعت کرنا حرام ہے۔ قاضی عیاض اور دوسرے علماء نے اس پر اجماع نقل کیا ہے۔ امام نووی اور امام عینی نے بھی اسی طرح فرمایا ہے۔ صاحب مرقات کہتے ہیں کہ امام نووی نے کہا ہے کہ اس سے تمام احوال میں امیر کی بات سننے اور اطاعت کرنے پر ابھارا گیا ہے اور اس کا یہ سبب ہے کہ مسلمانوں کی بات میں اجتماعیت ہو کیونکہ اختلاف ان کے دینی و دنیوی احوال کے فساد کا سبب بنتا ہے۔ اور تمام احوال میں سے معصیت کی حالت کو مستثنیٰ کیا جائے گا۔ جو حدیث کے ابتدائی حصہ سے سمجھ میں آتا ہے۔ اور اس مضمون کی بناء پر جو بعض صحیح حدیثوں میں ہے۔

صاحب تفسیرات احمدیہ نے فرمایا: امراء کی اطاعت واجب ہے لیکن مطلق نہیں بلکہ جب تک وہ انصاف کرتے رہیں اور حق پر ہیں۔ اور وہ اس لئے کہ ”اولی الامر“ کی جو آیت ہے وہ سابقہ آیت سے متصل ہے جس میں امانت ادا کرنے اور عدل کے ساتھ فیصلہ کرنے کا بیان ہے۔ اور بعض علماء کے پاس وہ خطاب خاص حاکموں کے لئے ہے اور.....

..... یہ خطاب ان کی اطاعت کے لئے عام لوگوں سے ہے اور پھر اختلاف کے وقت اللہ اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رجوع کرنے کا حکم دیا گیا۔ تو اس سے ہم یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ ان کی اطاعت جب تک وہ حق پر رہیں واجب ہے اور جب وہ حق کے خلاف کریں تو ان کی اطاعت نہیں ہوگی۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے ”لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ“ (خالق کی نافرمانی میں مخلوق کی کوئی اطاعت نہیں ہوگی)۔

پس اگر یہ کہا جائے کہ یہ تمہارے مذہب کے خلاف ہے کیونکہ اس میں یہ ہے کہ ظالم بادشاہ کو برداشت کرنا جائز ہے اور اس کے خلاف بغاوت کرنا درست نہیں ہے اور امیر فسق اور زیادتی کی وجہ سے معزول نہیں ہوگا۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا اس اخیر مسئلہ میں اختلاف ہے تو میں کہتا ہوں کہ اس وقت درست ہے جب کہ حق کے ساتھ اس کے لئے فیصلہ ممکن ہو لیکن جب ایسا ممکن نہ ہو تو درست نہیں۔ اور اس کے سوا نہیں کہ ہم حق کا فیصلہ کرنے کی صورت میں اس کے صحیح ہونے کا جو حکم لگائے ہیں وہ اس لئے کہ فسق و فجور اور ظلم و زیادتی، خلفاء راشدین کے بعد ائمہ اور امراء میں پھیل گئی تھی۔ اور سلف ان کی اطاعت کرتے تھے۔ اور جمعہ وعیدین کی نمازیں ان کی اجازت سے قائم کرتے اور ان کے خلاف خروج کی رائے نہیں رکھتے تھے کیونکہ صحابہ علیہم الرضوان سیدنا معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے احکام کو بجالاتے باوجود اس کے کہ حق سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ ان کے دور میں تھا۔ اور تابعین حجج کے احکام کی تقلید کرتے باوجود اس کے کہ وہ ظالم بادشاہ تھا جیسا کہ ہدایہ میں صراحت ہے کہ حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو مروی ہے کہ فسق سے وہ معزول ہو جائے گا لیکن علماء شافعیہ کی کتابوں میں یہ لکھا ہوا ہے کہ فسق کی وجہ سے امیر معزول نہیں ہوگا کیونکہ اس کے معزول ہونے اور دوسرے کو قائم کرنے میں فتنہ کو بھڑکانا ہے کیونکہ امیر کو قوت حاصل رہتی ہے۔ برخلاف قاضی کے کہ وہ ان کے پاس فسق کی وجہ سے معزول ہو جائے گا کیونکہ اس کو کوئی طاقت نہیں ہوتی جیسا کہ شرح عقائد میں اس کی وضاحت ہے اور حق بات یہ ہے کہ ”اولو الامر“ سے مراد وہ سب اشخاص ہیں جن کو تابع اور متبوع کے حسب مراتب حکومت حاصل ہے چاہے امام ہو یا امیر، سلطان ہو یا حاکم، عالم ہو یا مجتہد، قاضی ہو یا مفتی، کیونکہ نص مطلق ہے تخصیص کی دلیل کے بغیر اس کو مقید نہیں کیا جاسکتا۔ اور یہ بات جاننا چاہئے کہ خلافت کاملہ سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر ختم ہوگئی۔ حضور علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشاد کے مطابق ”الخلافة بعدی ثلاثون سنة ثم يصير ملكا عضوضا“ (خلافت میرے بعد تیس سال ہوگی پھر کاٹ کھانے والی حکومت ہوگی)۔

برخلاف خلافت ناقصہ کے، کہ وہ خلفاء عباسیہ میں بھی رہی ہے لیکن امام معدوم ہے۔ اب ہمارے زمانے میں اس کی شرط کا فقدان ہے کیونکہ اس کی ادنیٰ شرط یہ ہے کہ امام اہل قریش سے ہو اور اکثر مقامات میں وہ اب معدوم ہے لیکن سلطنت اور امارت باقی ہے اور ہم پر ان کی اتباع اس زمانے میں بھی واجب ہے کیونکہ وہ اولوالامر ہیں اور اولوالامر کی اتباع نص کے مطلق ہونے کی بناء پر واجب ہے۔ اس اعتبار سے نہیں کہ وہ ائمہ اور خلفاء ہیں۔

جس نے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری نافرمانی کی۔ یقیناً امام ڈھال ہے جس کے پیچھے سے جنگ کی جاتی ہے۔ اور اس کے ذریعہ حفاظت کی جاتی ہے۔ پس اگر وہ امام اللہ کے تقویٰ کا حکم دے اور عدل سے کام لے تو اس کو اس کی وجہ سے اجر ہے اور اگر اس کے سوا کوئی اور بات کہے تو اس پر اس کا وبال ہے۔ (متفق علیہ)

2/4960۔ سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: (امیر کی بات) سننا اور اس کی اطاعت کرنا مسلمان آدمی پر ضروری ہے اس چیز میں جس کو وہ پسند کرے اور اس چیز میں جس کو وہ ناپسند کرے جب تک کہ اس کو کسی معصیت کا حکم نہ دیا گیا ہو پس جب اس کو معصیت کا حکم دیا جائے تو نہ اس کی بات سننا ہے اور نہ اطاعت کرنا ہے۔ (بخاری و مسلم)

3/4961۔ سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: کسی گناہ میں کوئی اطاعت نہیں یقیناً اطاعت صرف معروف (خیر کے کام) میں ہوتی ہے۔ (بخاری و مسلم)۔

4/4962۔ نو اس بن سماعان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: خالق کی نافرمانی میں مخلوق کی کوئی اطاعت نہیں۔ (شرح السنہ امام بغوی)

5/4963۔ سیدنا عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سماع و اطاعت (امیر کی بات سننے اور فرما برداری کرنے) پر بیعت کی، تنگدستی اور فراخدستی میں، خوشی اور ناخوشی میں اور ہم پر کسی دوسرے کو ترجیح دینے کی صورت میں بھی اور اس بات پر بھی کہ ہم صاحب اقتدار سے اقتدار کے بارے میں جھگڑا نہ کریں اور اس بات پر بھی کہ ہم جہاں کہیں رہیں حق کی بات کہیں اور اللہ کے معاملے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے خوف نہ کھائیں۔

6/4964۔ ایک روایت میں ہے ”اور اس پر بھی کہ صاحب اقتدار سے اقتدار کے بارے

میں اختلاف نہ کریں مگر یہ کہ تم ان سے ایسا کھلا کفر دیکھو جس میں تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف

2 قولہ: وعلیٰ ان لا ننازع الامر اہلہ الا ان تروا کفرا بواحا الخ (ہم صاحب اقتدار سے اقتدار کے بارے میں اختلاف نہ کریں مگر یہ کہ تم ان سے ایسا کھلا کفر دیکھو) اس ارشاد گرامی کے معنی یہ ہیں کہ حاکموں سے ان کے اقتدار میں جھگڑا مت کرو۔ اور ان پر اعتراض مت کرو۔ مگر جب تم ان سے اسلامی قواعد کے مطابق یقینی طور پر کسی برائی کو دیکھو تو تب ان کو اس کی برائی بتاؤ اور تم جہاں کہیں رہو حق کو قائم کرو۔

اب رہا ان کے خلاف خروج کرنا اور ان سے جنگ کرنا بالاتفاق حرام ہے اگرچہ وہ فاسق اور ظالم ہوں۔ اور اہل سنت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ بادشاہ فسق کی وجہ سے معزول نہیں ہوتا کیونکہ اس کو معزول کرنے میں فتنے بھڑکتے ہیں اور خون خرابہ ہوتا ہے اور آپس میں تفرقہ پڑتا ہے اس لئے کہ اس کو معزول کرنے میں اس کے باقی رہنے سے بڑھ کر فساد ہوتا ہے اور اس بات پر اتفاق ہے کہ امامت (حکومت) کافر کے لئے منعقد نہیں ہوتی اور اگر اس سے کفر سرزد ہو جائے تو وہ معزول ہو جائے گا۔ اور اسی طرح اگر وہ نمازوں کو قائم کرنے اور نمازوں کی طرف دعوت دینے کو چھوڑ دے۔ اسی طرح بدعتوں کی وجہ سے (وہ معزول ہو جائے گا) قاضی نے فرمایا: اگر اس پر کفر طاری ہو جائے یا شریعت میں کوئی تبدیلی کرے یا بدعت آجائے (بدعتی ہو جائے) تو اس کی اطاعت ختم ہو جائے گی اور اگر ممکن ہو تو اس کو ہٹانا اور امام عادل کو مقرر کرنا مسلمانوں پر واجب ہو جائے گا اور بدعتی امیر کے بارے میں اگر مسلمانوں کو یہ اندازہ ہو کہ اس کو ہٹانے کی قدرت ہے تو ہٹانا واجب ہے ورنہ مسلمان اپنے دین کی خاطر اس کی زمین سے دوسری طرف ہجرت کر کے چلے جائیں۔

اور شرح عقائد میں اس بات پر اجماع ہے کہ امام کو مقرر کرنا واجب ہے کیونکہ بہت سے شرعی واجبات اس پر موقوف ہیں۔ مثلاً مسلمانوں کے واجبات اس پر موقوف ہیں۔ مثلاً مسلمانوں کے احکام کو نافذ کرنا اور حدود قائم کرنا اور ملک کی سرحدوں کی حفاظت کرنا اور مسلمان فوج کو تیار کرنا اور مسلمانوں سے صدقات، زکوٰۃ وغیرہ لینا اور باغیوں، چوروں، لٹیروں کو دباننا، جمعہ اور عیدین کو قائم کرنا، چھوٹے بچے، بچیوں کی شادی کرنا جن کے کوئی سرپرست نہیں اور مال غنیمت تقسیم کرنا اور اس جیسے بہت سے وہ امور جن کو امامت کے افراد الگ الگ انجام نہیں دے سکتے۔ پھر انھوں (صاحب شرح عقائد) نے یہ کہا: امام فسق کی وجہ سے معزول نہیں ہوگا کیونکہ امامت کے لئے عصمت ابتداء ہی میں شرط نہیں ہے لہذا امامت پر باقی رہنے کے لئے بدرجہ اولیٰ شرط نہیں ہوگی۔ اور حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ فسق کی وجہ امام معزول ہو جائے گا۔ اور اسی طرح قاضی اور امیر بھی (فسق کی وجہ سے معزول ہو جائیں گے) اصل مسئلہ امام شافعی رحمہ اللہ کے پاس یہ ہے کہ فاسق اہل ولایت یعنی اقتدار کی صلاحیت نہیں رکھتا کیونکہ جب وہ اپنا خیال نہیں کرتا تو دوسروں کا کیا خیال رکھے گا۔

اور حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے پاس فاسق اہل ولایت سے ہے یہاں تک کہ فاسق باپ کو اپنی چھوٹی بچی کی شادی کرانے کا حق حاصل ہے اور شافعی کی کتابوں میں لکھا ہوا ہے کہ قاضی فسق سے معزول ہو جاتا ہے برخلاف امام کے (یعنی وہ فسق سے معزول نہیں ہوتا) اور اس (امام) کے معزول ہونے اور دوسرے کو امام مقرر کرنے میں فرق یہ ہے کہ اس کے اقتدار کی وجہ سے فتنہ بھڑکتا ہے برخلاف قاضی کے۔ (مرقات)

سے کوئی دلیل ہو۔ (متفق علیہ)

714965۔ سیدنا عوف بن مالک اشجعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا تمہارے امام وہ ہیں جن کو تم چاہتے ہو اور جو تم کو چاہتے ہیں اور تم ان کے لئے دعا کرتے ہو اور وہ تمہارے لئے دعا کرتے ہوں۔ تمہارے بدترین امام وہ ہیں جن سے تم بعض رکھتے ہو اور وہ تم سے بعض رکھتے ہیں اور تم ان پر لعنت کرتے ہو اور وہ تم پر لعنت کرتے ہیں۔

ہم نے عرض کیا ”یا رسول اللہ ﷺ تو کیا ہم اس وقت ان کو ہٹانہ دیں؟“
آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں جب تک کہ وہ تم میں نماز قائم کرتے رہیں۔ نہیں، جب تک کہ وہ تم میں نماز قائم کرتے رہیں۔ یاد رکھو جس آدمی پر کوئی حاکم مقرر کر دیا جائے اور وہ اس سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی کوئی چیز دیکھے تو وہ ناپسند کرے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے کام کو جسے وہ کر رہا اور ہرگز اطاعت سے ہاتھ نہ کھینچ لے۔ (مسلم)

8/4966۔ سیدنا ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: تم پر ایسے امراء (حکمران) ہونگے جن میں تم معروف و منکر کو دیکھو گے پس جو شخص انکار کرے تو وہ بری الذمہ ہو گیا اور جو ناپسند کرے تو وہ محفوظ رہا البتہ جو راضی رہا اور موافقت کر لیا تو صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا، کیا ہم ان سے جنگ نہ کریں؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ارشاد فرمائے نہیں، جب تک وہ نماز پڑھتے رہیں۔ نہیں، جب تک وہ نماز پڑھتے رہیں۔ یعنی جو آدمی اپنے دل سے ناپسند کرے اور دل سے انکار کرے۔ (مسلم)

اور مصاحیح کے بعض نسخوں میں ”یعنی من کرہ بقلبه وانکر بلسانہ“ (یعنی جو دل سے ناپسند کرے اور زبان سے انکار کرے) ہے۔

9/4967۔ سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم سے فرمایا تم لوگ میرے بعد ترجیحات (حق تلفی) اور ایسے امور جن کو تم منکر جانتے ہو دیکھو گے۔ صحابہ نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ آپ ہم کو کیا حکم دیتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم ان کو ان کا حق دو اور اللہ تعالیٰ سے اپنا حق مانگو۔ (متفق علیہ)

10/4968۔ سیدنا وائل بن حجر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ سلمہ بن یزید جعفی نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کرتے ہوئے کہا یا نبی اللہ ﷺ آپ کیا فرماتے ہیں اگر ہم پر ایسے مراء قائم ہو جائیں جو ہم سے اپنا حق مانگیں اور ہم سے ہمارا حق روک دیں تو آپ کیا حکم فرماتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا ان کی باتیں سنو اور اطاعت کرو۔ اس کے سوا نہیں کہ ان پر وہ چیز واجب ہے جس کی ذمہ داری وہ اٹھائے ہیں اور تم پر وہ واجب ہے جس کی تم نے ذمہ داری اٹھائی ہے۔ (مسلم)

11/4969۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا بنی اسرائیل پر ان کے انبیاء علیہم السلام حکومت کیا کرتے تھے جب کوئی نبی انتقال کر جاتے تو دوسرے نبی ان کے جانشین ہو جاتے اور بلاشبہ میرے بعد کوئی نبی نہیں ہے بلکہ عنقریب خلفاء ہونگے پس وہ بکثرت ہونگے صحابہؓ نے عرض کیا آپ ﷺ ہم کو کیا حکم فرماتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا پس تم پہلے جس سے بیعت 3 کئے ہو اس کو پورا کرو وہی پہلا خلیفہ مستحق ہے اور انکو ان کا حق دیدو۔ پس بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان سے پوچھے گا اس چیز کے بارے میں جس میں وہ ان کو حاکم بنایا۔ (متفق علیہ)

12/4970۔ حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: جب دو خلیفہ 4 کے لئے بیعت کی جائے گی تو ان دونوں میں سے آخری کو قتل کر دو۔ (مسلم)

13/4971۔ سیدنا عرفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ عنقریب تم میں مسلسل فتنے ہی فتنے رونما ہوں گے پس جو شخص اس امت کے معاملہ میں جب کہ وہ متحد ہے پھوٹ ڈالنا چاہے تو تم اس کو تلوار سے مارو خواہ وہ کوئی ہو۔ (مسلم)

3 قولہ: فبوعہ الاول فالاول الخ (پس تم پہلے جس خلیفہ سے بیعت کئے ہو اس کی بیعت کو پورا کرو وہی پہلا خلیفہ مستحق ہے) اس حدیث شریف کے معنی یہ ہیں کہ جب کسی خلیفہ ہوتے ہوئے کسی دوسرے خلیفہ پر بیعت کی جائے تو پہلے کی بیعت صحیح ہے اور اس کو پورا کرنا ضروری ہے اور دوسرے کی بیعت باطل ہے اور اس کو پورا کرنا حرام ہے اور علماء کا اتفاق ہے اس بات پر کہ ایک زمانہ میں دو خلیفہ کے لئے بیعت جائز نہیں خواہ دارالاسلام کے حدود وسیع ہوں یا نہ ہوں (امام نووی نے یہ بات کہی ہے اور شرح عقائد میں ایسا ہی ہے)

4 قولہ: اذا بویع لخلیفین الخ (جب دو خلیفہ کے لئے بیعت کی جائے) اس میں یہ حکم ہے کہ دو خلیفوں کے لئے اطاعت کا معاملہ جائز نہیں ہے۔ امام نووی نے فرمایا کہ اس پر اجماع منقول ہے۔

14/4972 - ان ہی (عرفجہ) سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے تمہارے پاس ایسے وقت جب کہ تمہارا معاملہ کسی ایک آدمی پر متحد ہے کوئی شخص تمہارے اتحاد میں رخنہ یا تمہاری جماعت میں تفریق ڈالنے کے لئے آئے تو تم اس کو قتل کر ڈالو۔ (مسلم)

15/4973 - سیدنا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو شخص کسی امام سے بیعت کرے، اس کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دے اور اپنے دل کا پھل (یعنی خلوص) دے تو وہ جس قدر ہو سکے اس کی اطاعت کرے پس اگر کوئی دوسرا اس سے جھگڑا کرے (چھین لینا چاہے) تو تم اس دوسرے کی گردن اڑا دو (جب کہ وہ اس کے سوا کسی اور طریقہ سے باز نہ آئے)۔ (مسلم)

16/4974 - ام الحصین رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا اگر تم پر ناک کان کٹا غلام کو امیر 5 بنا دیا جائے جو اللہ کی کتاب سے تمہاری قیادت کرتا ہے تو تم اس کی بات سنو اور اطاعت کرو۔ (مسلم)

17/4975 - سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم (حاکم کی بات) سنو اور اطاعت کرو اگر چیکہ تم پر حبشی غلام حاکم بنا دیا جائے 6 جس کا سر

5 قولہ: ان امر علیکم عبد مجدع الخ (اگر تم پر ناک، کان کٹا غلام امیر بنا دیا جائے) یعنی تم امیر کی بات سنو اور اس کی اطاعت کرو اگر چیکہ وہ نسب میں کمتر ہو۔ یہاں تک کہ اگر وہ کالا غلام ہو اس کے اعضاء کٹے ہوئے ہوں تو بھی اطاعت واجب ہے اور غلام کی حکومت کا اس وقت تصور ہوگا جب کہ بعض امراء اس کو حاکم بنائیں ہوں یا وہ اپنے اور اپنے پیروکاروں کی قوت و شوکت کی وجہ سے ملک پر غالب آ گیا ہو۔ شروع میں اختیار و قدرت کے ہوتے ہوئے کسی غلام کا حکومت پر آنا جائز نہیں بلکہ اس کے لئے آزادی شرط ہے۔ (امام نووی نے یہ بات بتائی ہے) اسی لئے در مختار اور رد المحتار میں ہے غلبہ سے حاصل کرنے والے کا اقتدار ضرورت کے خاطر درست ہے یعنی فتنہ کو دفع کرنے کے لئے (اس کے اقتدار کو قبول کر لیں گے) کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے ”اسمعوا واطیعوا ولو امر علیکم عبد حبشی اجدع“ اگر تم پر حبشی ناک کان کٹا ہو غلام امیر بنا دیا جائے تو بھی تم اس کی بات سنو اور اطاعت کرو۔

6 قولہ: و ان استعمل علیکم عبد حبشی الخ (اگر چیکہ تم پر حبشی غلام حاکم بنا دیا جائے) یعنی اگر حاکم وقت قوم پر اس کو گورنر بنا دے اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ حبشی غلام خلیفہ بن جائے کیونکہ ائمہ قریش میں سے ہوتے ہیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد حاکم وقت (یعنی خلیفہ ہی ہے) اور یہ بطور فرض و تقدیر ہے یعنی مان لو کہ اگر وہ امام بن جائے، اس میں بطور مبالغہ امیر کی اطاعت کرنے اور اس کی مخالفت سے باز رہنے کا حکم ہے۔ (مرقات)

کشمش کے دانہ جیسا ہو۔ (بخاری)

18/4976۔ زیاد بن کسیب عدویؓ سے روایت ہے کہ میں ابوبکرؓ کے ساتھ ابن عامر کے منبر کے قریب تھا اور وہ خطبہ دے رہا تھا۔ اور اس پر باریک کپڑے تھے تو ابوبلالؓ نے کہا ہمارے امیر کو دیکھو فاسقوں کے کپڑے پہنتا ہے تو ابوبکرؓ نے فرمایا خاموش رہو۔ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے جو آدمی زمین میں اللہ کے (مقررہ کردہ) سلطان کی اہانت کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی اہانت کرے گا۔ (ترمذی۔ اور امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن غریب ہے)

19/4977۔ سیدنا ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا سب سے فضیلت والا جہاد اس آدمی کا ہے جس نے ظالم بادشاہ کے سامنے حق بات کہی۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

20/4978۔ اور امام احمد و نسائی نے طارق بن شہاب سے اس کی روایت کی ہے۔

21/4979۔ سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا: کیا تم جانتے ہو قیمت کے دن اللہ بزرگ و برتر کے سایہ کے طرف سبقت کرنے والے کون ہیں؟ صحابہؓ نے عرض کیا اللہ اور اس کے رسول خوب جانتے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا وہ لوگ ہیں کہ جب ان کو حق دیا جاتا ہے تو اس کو قبول کرتے ہیں اور جب ان سے سوال کیا جاتا ہے تو وہ خرچ کرتے ہیں اور لوگوں کے لئے وہی حکم دیتے ہیں جو وہ اپنے نفس کے لئے حکم دیتے ہیں۔ (امام احمد)

22/4980۔ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے: کہ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سمع و طاعت کی بیعت کرتے تو آپ ﷺ ہم سے فرماتے ”فیما استطعتم“ ان میں جن کی تم استطاعت رکھتے ہو۔ (متفق علیہ)

23/4981۔ سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا تمہارا ان ائمہ کے ساتھ کیسا معاملہ ہوگا جو میرے بعد ہوں گے۔ اس مالِ فنی میں اپنے آپ کو ترجیح دیں گے تو میں نے عرض کیا آپ ملاحظہ فرمائیں قسم ہے اس ذات کی جس نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے میں اپنے کندھے پر تلوار رکھ لوں گا پھر اس سے ضرب لگاؤں گا۔ پھر

اس سے ماروں گا۔ یہاں تک کہ میں آپ ﷺ سے ملاقات کروں گا تو آپ نے ارشاد فرمایا کیا میں تم کو اس سے بھی بہتر بات نہ بتلاؤں؟ تم صبر کرو یہاں تک کہ تم مجھ سے ملاقات کرو۔ (ابوداؤد) **24/4982**۔ سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو آدمی کسی امیر سے ایسی چیز دیکھے جس کو وہ ناپسند کرتا ہے تو وہ صبر کرے کیونکہ جو کوئی آدمی جماعت سے باشت بھرا لگ ہو کر انتقال کرے گا تو وہ جاہلیت کی موت مرے گا۔ (متفق علیہ)

25/4983۔ سیدنا حارث اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: میں تم کو پانچ چیزوں کا حکم دیتا ہوں جماعت کا، سمع کا، طاعت کا، ہجرت اور اللہ کے راستے میں جہاد کرنے کا اور یقیناً جو کوئی آدمی جماعت سے باشت بھری نکل جائے تو وہ اپنی گردن سے اسلام کا پٹہ نکال دیا مگر یہ کہ پھر وہ واپس آ جائے اور جو آدمی جاہلیت کی پکار کی طرح پکارے تو وہ دوزخ کی جماعت میں سے ہے۔ اگر چیکہ وہ روزہ رکھے نماز پڑھے اور دعویٰ کرے کہ وہ مسلمان ہے۔ (امام احمد، ترمذی)

26/4984۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو آدمی اطاعت سے نکل جائے اور جماعت سے الگ ہو جائے اور انتقال کر جائے تو جاہلیت کی موت مرے گا۔ اور جو آدمی کسی اندھے جھنڈے کے تحت (یعنی جس کا حق ہونا ظاہر نہ ہو) لڑے عصبیت کے لئے غصہ ہوتے ہوئے یا عصبیت کے لئے بلا تے ہوئے یا عصبیت کی بناء پر مدد کرتے ہوئے اور وہ مارا جائے تو یہ جاہلیت کے مارے جانے کی طرح ہے۔ جو آدمی میری امت کے خلاف ایک تلوار لے کر اس کے اچھے اور برے لوگوں کو مارے اور اس میں سے مومن کی پرواہ نہ کرے اور کسی عہد والے کے عہد کو پورا نہ کرے تو وہ مجھ سے نہیں ہے اور میں اس سے نہیں ہوں۔ (مسلم)

27/4985۔ سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے جو آدمی (امیر کی) اطاعت سے اپنا ہاتھ الگ کرے تو قیامت کے دن وہ اللہ تعالیٰ سے اس حال میں ملے گا کہ اس کے پاس کوئی دلیل نہیں ہوگی اور جو آدمی انتقال کر جائے اور اس کے گلے میں بیعت نہ ہو (امیر کی) تو اس کی موت جاہلیت کی موت کی طرح

ہے۔ (مسلم)

28/4986 - سیدنا عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مجھ سے فرمایا: اقتدار کا سوال مت کرو کیونکہ اگر وہ تم کو مانگنے سے مل جائے تو تم اس کے حوالے کر دینے جاؤ گے اور اگر وہ تم کو بغیر مانگے مل جائے تو اس پر تمہاری مدد کی جائے گی۔ (متفق علیہ)

29/4987 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تم عنقریب حکومت اور اقتدار کی حرص کرو گے اور یہ قیامت کے دن تمہارے لئے شرمندگی ہوگی۔ پس حکومت کتنی اچھی دودھ پلانے والی ہے اور کتنی بری دودھ چھڑانے والی ہے۔ (بخاری)

30/4988 - سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ مجھے گورنر نہیں بنائیں گے؟ ابو ذر نے کہا پس آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنا دست (شفقت) میرے مونڈھے پر مارا پھر فرمایا: اے ابو ذر تم کمزور ہو اور بے شک یہ ایک امانت ہے اور قیامت کے دن یہ ایک رسوائی ہے اور شرمندگی (کا سبب) ہے مگر وہ آدمی جو اس کو اس کے حق کے ساتھ لے اور اس حق کو ادا کرے جو اس کے ذمہ اس سے متعلق ہے۔

31/4989 - اور ایک روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے ان سے فرمایا اے ابو ذر میں تم کو ضعیف دیکھ رہا ہوں اور میں تمہارے لئے وہی پسند کرتا ہوں جو اپنے لئے پسند کرتا ہوں تم دو آدمیوں پر ہرگز امیر نہ بننا اور نہ کسی یتیم کے مال کے ذمہ دار بننا۔ (مسلم)

32/4990 - سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے چھ دن تک فرمایا: اے ابو ذر تم اس چیز کو یاد رکھو جو اس کے بعد تم سے کہی جائے گی، پس جب ساتواں دن آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا میں تم کو اللہ تعالیٰ کے تقویٰ کی وصیت کرتا ہوں تمہارے اندرونی اور علانیہ معاملہ میں اور جب تم سے کوئی برائی سرزد ہو جائے تو اچھا کام بھی کرو۔ اور کسی سے کوئی چیز مت مانگو اگرچیکہ تمہارا چابک (کوڑا) گر جائے اور کسی کی امانت مت رکھو اور دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ مت دو۔ (احمد)

33/4991 - سیدنا ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں اور میرے دو بچے آزاد

بھائی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر ہوئے تو ان دو میں سے ایک نے کہا: یا رسول اللہ ﷺ ہم کو حاکم بنا دیجئے اس میں سے کسی چیز پر جس پر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اقتدار دیا ہے۔ اور دوسرے نے بھی ایسا ہی کہا تو آپ ﷺ نے فرمایا خدا کی قسم ہم گورنری پر کسی ایسے کو مقرر نہیں کرتے جو اس کو مانگے اور نہ کسی ایسے کو جو اس کی حرص رکھے۔

34/4992۔ اور ایک روایت میں ہے آپ ﷺ نے فرمایا ہم ہمارے کسی کام پر ایسے شخص

کو گورنر نہیں بناتے جو اس کو چاہتا ہے۔ (متفق علیہ)

35/4993۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم نے فرمایا لوگوں میں سب سے بہتر تم اس آدمی کو پاؤ گے جو ان میں اس اقتدار کو سب سے زیادہ ناپسند کرنے والا ہو یہاں تک کہ وہ اس میں مبتلا ہو جائے۔ (متفق علیہ)

36/4994۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا: سنو! تم میں کا ہر آدمی نگہبان و ذمہ دار ہے اور تم میں کا ہر ایک اپنے ماتحت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔ پس جو امام لوگوں پر نگہبان ہے اس سے اس کی رعایا کے بارے میں پوچھا جائے گا اور آدمی اپنے گھر والوں پر نگہبان ہے تو اس سے اس کے ماتحت کے بارے میں پوچھا جائے گا اور عورت اپنے شوہر کے گھر اور اس کے بچوں پر نگہبان ہے تو اس سے ان کے بارے میں پوچھا جائے گا اور آدمی کا غلام اپنے آقا کے مال پر نگہبان ہے اور اس کے بارے میں اس سے پوچھا جائے گا سنو تم میں ہر ایک نگہبان ہے اور تم میں سے ہر ایک سے اس کے ماتحت کے بارے میں پوچھا جائے گا۔ (متفق علیہ)

37/4995۔ سیدنا عائذ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا میں نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بدترین حاکم وہ ہیں جو ظلم کرنے والے ہیں۔ (مسلم)

38/4996۔ سیدنا معقل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ نہیں ہے کوئی حاکم جو مسلمان رعایا پر حکومت کرتا ہو اور وہ انتقال کر جائے اس حالت میں کہ وہ ان کو دھوکہ دیتا تھا مگر یہ کہ ضرور اللہ تعالیٰ اس پر جنت کو حرام کر دے گا۔ (متفق علیہ)

39/4997۔ ان ہی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے

ہوئے سنا ہے جو کوئی بندہ کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو کسی رعایا پر حاکم بنایا ہو اور اس نے ان کے ساتھ کامل خیر خواہی نہیں کی ہے تو وہ جنت کی خوشبو ہرگز نہیں پائے گا۔ (متفق علیہ)

40/4998۔ ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت

کرتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ امیر جب لوگوں میں شبہات تلاش کرے گا تو وہ ان کو بگاڑ دے گا (ان میں فساد ڈال دے گا)۔ (ابوداؤد)

41/4999۔ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ: میں نے رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے جب تو لوگوں کے عیوب کی تلاش میں رہے گا تو ان میں فساد ڈال دے گا۔ (بیہقی شعب الایمان)

42/5000۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم نے فرمایا: اے اللہ جو آدمی میری امت کے کسی معاملہ کا حاکم بن جائے اور ان پر مشقت ڈالے تو تو بھی اس پر مشقت ڈال اور جو آدمی میری امت کے کسی معاملہ کا حاکم بنایا جائے اور وہ ان کے ساتھ نرمی کرے تو تو بھی اس کے ساتھ نرمی کر۔ (مسلم)

43/5001۔ سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ کے بندوں میں اللہ کے پاس قیامت کے دن مرتبہ میں سب سے بڑھ کر فضیلت والا، انصاف کرنے والا اور نرمی کرنے والا امام ہے اور قیامت کے دن اللہ کے پاس لوگوں میں سب سے بدترین درجہ والا، ظالم اور سختی کرنے والا امام ہے۔ (بیہقی شعب الایمان)

44/5002۔ سیدنا عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ انصاف کرنے والے، اللہ کے پاس نور کے منبروں پر رحمن کے سیدھے جانب ہوں گے اور اس کے دونوں ہاتھ سیدھے ہی ہیں۔ یہ وہ لوگ ہیں جو اپنے فیصلے میں اور اپنے اہل و عیال اور ان چیزوں میں جن کے وہ حاکم بنائے گئے ہیں انصاف کرتے ہیں۔ (مسلم)

45/5003۔ سیدنا ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم نے فرمایا نہیں بھیجا اللہ تعالیٰ نے کسی بھی نبی کو اور نہ کسی کو خلیفہ بنایا مگر ضرور اس کے لئے دو

اندرونی رفیق ہوتے ہیں۔ ایک اس کو نیکی کا حکم دیتا ہے اور اس کو اس پر ابھارتا ہے۔ دوسرا اندرونی رفیق اس کو برائی کا حکم دیتا ہے اور اس کو اس پر ابھارتا ہے۔ اور معصوم (گناہ سے محفوظ) وہ ہے جس کو اللہ (تعالیٰ) بچالے (محفوظ رکھے)۔ (بخاری)

46/5004۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ حاکم کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے تو اس کے لئے راستباز وزیر مقرر کر دیتا ہے اگر وہ بھول جائے تو یہ اس کو یاد دلاتا اور اگر وہ یاد رکھتا ہے تو یہ اس کی مدد کرتا ہے۔ اور وہ (اللہ تعالیٰ) اس کے ساتھ اس (بھلائی) کے سوا دوسری چیز کا ارادہ فرماتا ہے تو اس کے لئے بُرا وزیر مقرر کر دیتا ہے۔ اگر وہ بھول جائے یہ اس کو یاد نہیں دلاتا اور اگر وہ یاد رکھتا ہے تو یہ اس کی مدد نہیں کرتا۔ (ابوداؤد، نسائی)

47/5005۔ حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قیامت کے دن اللہ کے پاس لوگوں میں سب سے زیادہ محبوب اور اس سے ان میں سب سے زیادہ قریب مجلس کے اعتبار سے انصاف کرنے والا امام ہے اور قیامت کے دن اللہ کے پاس لوگوں میں سب سے زیادہ ناپسند اور ان میں سب سے زیادہ سخت عذاب والا۔

48/5006۔ اور ایک روایت میں ہے اور ”اس سے ان میں سب سے زیادہ دور مجلس کے اعتبار سے ظالم بادشاہ ہے“۔ (ترمذی اور امام ترمذی نے فرمایا یہ حدیث حسن غریب ہے)۔

49/5007۔ سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بادشاہ زمین میں ظل اللہ (اللہ کی رحمت کا سایہ) ہوتا ہے جس کے پاس اس کے بندوں میں سے ہر مظلوم پناہ لیتا ہے پس جب وہ انصاف سے کام لے گا تو اس کو اجر اور رعایا پر شکر (واجب ہے) اور جب وہ ظلم کرے گا تو اس پر گناہ اور رعایا پر صبر (واجب ہے) (بیہتی شعب الایمان)

50/5008۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دس افراد کا کوئی امیر نہیں ہے مگر اس کو ضرور قیامت کے دن باندھا ہوا لایا جائے گا یہاں تک کہ اس کو انصاف چھڑائے گا یا اس کو ظلم ہلاک کرے گا۔ (دارمی)

51/5009۔ سیدنا ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دس یا اس سے زائد افراد کے معاملہ کا کوئی بھی والی نہیں ہے مگر ضرور اس کو قیامت کے دن

اللہ بزرگ و برتر اس حالت میں لائے گا کہ اس کے ہاتھ اس کی گردن سے باندھے ہوئے ہوں گے۔ اس کو اس کی نیکی چھڑائے گی یا اس کو اس کا گناہ ہلاک کرے گا۔ اس کی (امارت کی) ابتداء ملامت ہے۔ اس کا درمیانی ندامت ہے اور اس کی انتہاء قیامت کے دن رسوائی ہے۔ (احمد)

52/5010۔ سیدنا جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ میں اپنی امت پر تین چیزوں کا خوف کرتا ہوں۔ 1۔ کاریوں (سین کے نام) سے بارش طلب کرنا 2۔ بادشاہ کا ظلم کرنا 3۔ تقدیر کو جھٹلانا (احمد)

53/5011۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا: امراء کے لئے ہلاکت ہے، سرداروں کے لئے ہلاکت ہے، امانت رکھنے والوں کے لئے ہلاکت ہے۔ کچھ لوگ قیامت کے دن ضرور اس بات کی تمنا کریں گے ان کی پیشانیوں کے بال کہکشاں سے لٹکے ہوئے ہوتے اور وہ زمین و آسمان کے درمیان حرکت کرتے رہتے حالانکہ وہ کسی کام پر مقرر نہیں کئے گئے۔ (شرح السنہ)

54/5012۔ اور امام احمد نے آپ کی روایت میں یہ ہے کہ ان کی پیشانی کے بال ثریا سے

لٹکے ہوئے ہوتے اور وہ آسمان و زمین کے درمیان حرکت کرتے رہتے جب کہ وہ کسی چیز پر عامل مقرر نہیں کئے گئے تھے۔

55/5013۔ غالب قطان ایک شخص سے وہ اپنے والد وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں

انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا یقیناً سرداری حق ہے اور لوگوں کے لئے چودھریوں کا ہونا ضروری ہے لیکن سردار دوزخ میں ہیں۔ (ابوداؤد)

56/5014۔ سیدنا مقدم بن معدیکرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے دو شانوں پر مارا پھر فرمایا اے قدیم تم کامیاب ہو اگر تم اس حالت میں انتقال کرو کہ تم نہ امیر تھے نہ کاتب تھے اور نہ چودھری۔ (ابوداؤد)

57/5015۔ سیدنا معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا ”اے معاویہ اگر تم (کسی معاملہ پر) حاکم بنائے جائیں تو اللہ سے ڈرو اور انصاف کرو“ انہوں نے کہا کہ میں ہمیشہ یہ گمان کرتا رہا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ فرمان کی بنا پر میں ضرور اس کام میں مبتلا ہونے والا ہوں یہاں تک کہ میں مبتلا ہو گیا۔ (امام احمد، اور دلائل النبوة بیہقی)

58/5016 - سیدنا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی اپنے بھائی کو ڈراتے ہوئے ایک نگاہ بھی دیکھے تو اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے دن ڈرائے گا۔ (امام بیہقی - شعب الایمان)

59/5017 - سیدنا عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صاحب کس جنت میں داخل نہیں ہوگا یعنی وہ شخص جو لوگوں سے عشر (دسواں حصہ) لیتا ہے۔ (احمد، ابوداؤد، دارمی)

60/5018 - سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قیس بن سعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایسے ہی رہتے تھے جیسے کسی امیر کے پاس اس کے احکام جاری کرنے والا رہتا ہے۔ (بخاری)

61/5019 - سیدنا کعب بن عجرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا میں تم کو بیوقوفوں کی امارت سے اللہ کی پناہ میں دیتا ہوں۔ انہوں نے کہا وہ کیا ہے یا رسول اللہ ﷺ؟ آپ ﷺ نے فرمایا عنقریب میرے بعد چند امراء ہونگے۔ جو ان کے پاس داخل ہو کر ان کے جھوٹ پران کی تصدیق کرے اور ان کے ظلم پر ان کی مدد کرے تو وہ مجھ سے نہیں ہیں۔ اور میں ان سے نہیں۔ اور وہ ہرگز میرے پاس حوض پرور نہیں ہونگے۔ اور جو ان کے پاس داخل نہ ہوں اور نہ ان کے جھوٹ پران کی تصدیق کریں اور نہ ان ظلم پران کی مدد کریں تو وہ مجھ سے ہیں اور میں ان سے ہوں اور وہ لوگ میرے پاس حوض پرور ہونگے۔ (ترمذی، نسائی)

62/5020 - سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو آدمی گاؤں میں رہا اس نے ظلم کیا اور جو شکار کے پیچھے پڑا وہ غافل رہا اور جو بادشاہ کے پاس آیا فتنہ میں پڑا۔ (احمد، ترمذی، نسائی)

7 قولہ: من نظر الی اخیه نظرة یخیفه الخ (جو آدمی اپنے بھائی کو ڈراتے ہوئے ایک نگاہ بھی دیکھے) اس باب میں اس حدیث کو لانے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ جب محض ڈرانے پر قیامت کے دن سزا مرتب ہو رہی ہے تو اس سے بڑھ کر ظلم کی قسموں کا کیا حال ہوگا۔

اس حدیث شریف کے مفہوم سے یہ بھی اخذ کیا جاتا ہے کہ جو کوئی اپنے بھائی کو رحمت و شفقت کی نگاہ سے دیکھے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس پر نظر عنایت فرمائے گا۔ (مرقات)

63/5021۔ ابو داؤد کی روایت میں ہے: جو آدمی بادشاہ کو لازم کر لیا وہ فتنہ میں پڑا اور جو

کوئی بندہ بادشاہ سے قربت میں زیادہ ہوا تو وہ اللہ تعالیٰ سے دوری میں زیادہ ہوگا۔

64/5022۔ یحییٰ بن ہاشم، یونس بن ابی اسحاق سے وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جیسے تم ہوں گے ویسا ہی تم پر امیر مقرر ہوگا“ (امام بیہقی نے شعب الایمان میں اس کی روایت کی ہے)

65/5023۔ سیدنا ابوالدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا: بے شک اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں اللہ ہوں میرے سوا کوئی معبود نہیں۔ میں بادشاہوں کا مالک ہوں اور بادشاہوں کا بادشاہ ہوں۔ بادشاہوں کے دل میرے دست قدرت میں ہیں اور بے شک جب بندے میری اطاعت کرتے ہیں تو میں ان کے بادشاہوں کے دلوں کو ان پر رحمت و شفقت کے ساتھ موڑ دیتا ہوں اور بے شک جب بندے میری نافرمانی کرتے ہیں تو میں ان کے دلوں کو ان پر ناراضگی اور سزا کے ساتھ موڑ دیتا ہوں تو وہ ان کو برا عذاب چکھاتے ہیں پس تم بادشاہوں پر بدعا کرنے میں اپنے آپ کو مشغول مت رکھو بلکہ ذکر اور گریہ وزاری میں اپنے آپ کو مشغول رکھو تا کہ میں تمہارے لئے تمہارے بادشاہوں کے مقابلہ میں ہو جاؤں۔ (ابو نعیم نے حلیہ میں اس کی روایت کی)۔

66/5024۔ سیدنا ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کو یہ بات پہنچی کہ اہل فارس نے کسری کی بیٹی کو اپنی بادشاہ بنا لیا تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ قوم ہرگز کامیاب نہیں ہوگی 8 جس نے کسی عورت کو حاکم بنایا ہو۔ (بخاری)۔

67/5025۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا: تم ستر کے دہے کے آغاز اور بے وقوفوں کی حکومت سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو۔ (احمد)

8 قولہ: لن یفلح قومٌ ولوا امرہم امراة (وہ قوم ہرگز کامیاب نہیں ہوگی جس نے عورت کو اپنا حاکم بنایا)

صاحب درمختار نے کہا کہ امیر کو مقرر کرنا اہم واجبات میں سے ہے اسی لئے انہوں نے (صحابہ) صاحب معجزات حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے تدفین پر اس کو مقدم کیا۔ اور امیر کے لئے شرط ہے کہ وہ مسلمان، آزاد، مرد، عاقل و بالغ صاحب قدرت اور قبیلہ قریش سے ہو، اس کا ہاشمی، علوی اور معصوم ہونا شرط نہیں ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
(1/175) بَابُ مَا عَلٰی الْوُلَاةِ مِنَ التَّيْسِیْرِ
حاکموں کے ذمہ سہولت فراہم کرنے کا بیان

1/5026 - سیدنا ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہؓ میں سے کسی کو اپنے کسی کام پر روانہ فرماتے تو ارشاد فرماتے خوشخبری دیا کرو نفرت مت پیدا کرو آسانی فراہم کرو سختی مت کرو۔ (متفق علیہ)

2/5027 - سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: آسانی پیدا کرو اور تنگی میں مت ڈالو راحت پیدا کرو نفرت مت پیدا کرو۔ (متفق علیہ)

3/5028 - ابن ابی بردہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے دادا ابو موسیٰؓ کو اور معاذؓ کو یمن کی طرف روانہ فرمایا اور ارشاد فرمایا تم دونوں آسانیاں فراہم کرو اور تنگی میں مت ڈالو خوشخبری دیا کرو نفرت مت پیدا کرو ایک دوسرے سے موافقت کرو باہم اختلاف مت کرو۔ (متفق علیہ)

4/5029 - سیدنا ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر عہد شکن کے لئے اس کی سرین کے پاس قیامت کے دن ایک جھنڈا ہوگا۔

5/5030 - اور ایک روایت میں ہے ہر عہد شکن کے لئے قیامت کے دن ایک جھنڈا ہوگا جو اس کی عہد شکنی کے بقدر اونچا کیا جائے گا۔ آگاہ 1 رہو عوام سے عہد شکنی کرنے والے حاکم سے بڑھ

1 قولہ: الا ولا غادر اعظم غدرا من امیر عامۃ (آگاہ رہو عوام سے عہد شکنی کرنے والے حاکم سے بڑھ کر کوئی عہد شکن نہیں ہے) امام نوویؒ نے فرمایا اس میں عہد شکنی کی سخت حرمت کا بیان ہے خاص طور پر عوام کے صاحب اقتدار کے لئے کیونکہ اس کی عہد شکنی کا نقصان مخلوق کثیر کو پہنچتا ہے۔ مشہور تو یہ ہے کہ یہ حدیث شریف عہد شکن کی مذمت میں وارد ہوئی ہے اور اس کی طرف سے اس امانت سے متعلق ہے جس کی رعایا کے حق میں اس نے ذمہ داری قبول کی ہے اور اس کی انجام دہی اور حفاظت کو اس نے اپنے اوپر لازم کر لیا پس جب اس نے ان کے ساتھ خیانت کی یا ان پر شفقت و مہربانی کرنا ترک کیا ہے تو یقیناً اس نے اپنے عہد کو توڑ دیا اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس حدیث میں رعایا کو امیر کے ساتھ عہد شکنی کرنے سے روکا گیا ہو کہ وہ اس کی جمعیت کو منتشر نہ کریں اور اس کی وجہ سے جس فتنہ کے واقع ہونے کا اندیشہ کیا جا رہا ہے وہ اس کے درپے نہ ہوں۔ لیکن قابل ترجیح پہلا مفہوم ہے جیسا کہ مرقات میں ہے۔ 12

کر کوئی عہد شکن نہیں ہے۔ (مسلم)

6/5031 - سیدنا ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا عہد شکن کے لئے قیامت کے دن ایک جھنڈا نصب کیا جائے گا اور کہا جائے گا یہ فلاں بن فلاں کی عہد شکنی کی علامت ہے۔ (متفق علیہ)

7/5032 - سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: ہر عہد شکن کے لئے قیامت کے دن ایک جھنڈا ہوگا جس کے ذریعہ وہ پہچانا جائے گا۔

8/5033 - سیدنا عمرو بن مرثیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے معاویہؓ سے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے جس شخص کو اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے کسی معاملہ کا والی مقرر فرمائے اور وہ ان کی ضرورت، اور تنگدستی کو دور کرنے کا موقع ہو تو وہ منہ چھپا لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس حاکم کی ضرورت و عرضداشت اور تنگ دستی سے حجاب فرما لیتا ہے۔ چنانچہ معاویہؓ نے لوگوں کی ضرورتوں پر ایک شخص کو مقرر فرما دیا۔ (ابوداؤد، ترمذی)

9/5034 - اور ترمذی اور احمد کی ایک روایت میں اغلق اللہ له ابواب السماء دون خلته و حاجته و مسکنه (اللہ تعالیٰ اس کی درخواست، ضرورت و محتاجی کے وقت آسمان کے دروازے کو بند کر دیتا ہے) کے الفاظ ہیں۔

10/5035 - سیدنا ابوشامخ ازدی اپنے ایک چچا زاد بھائی سے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ میں سے ہیں روایت کرتے ہیں کہ وہ معاویہؓ کے پاس آئے اور ان سے ملاقات کی تو فرمایا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے جب کسی کو لوگوں کے کسی معاملہ کا والی مقرر کیا جائے پھر وہ مسلمانوں کے لئے یا مظلوم کے لئے یا ضرورتمند کیلئے دروازے کو بند کر دے اللہ تعالیٰ اس کے لئے اس کی ضرورت اور پہلے سے زیادہ اس کی محتاجی کے موقع پر اپنی رحمت کے دروازے بند کر دیتا ہے۔ (بیہقی - شعب الایمان)

11/5036 - سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ جب اپنے حکام کو

2 قولہ: فاحتجب دون حاجتهم الخ (اور وہ ان کی ضرورت، اور تنگدستی کو دور کرنے کا موقع ہو تو منہ چھپا لیتا ہے) درمختار میں ہے: حاکم مسجد میں فیصلہ کرے اور لوگوں کی سہولت کی خاطر وسط شہر کی مسجد کا انتخاب کرے۔ اس طرح بادشاہ، مفتی اور فقیہ بھی، یا پھر اپنے گھر میں (فیصلہ کرے) اور سب کے لئے عام اجازت دے۔

روانہ فرماتے تو ان پر شرط لگاتے کہ تم عمدہ سواری پر سواری ہو اور میدہ کی روٹی مت کھاؤ اور باریک کپڑے مت پہنو اور لوگوں کی ضرورتوں کے وقت اپنے دروازوں کو بند مت کرو اگر تم نے ان میں سے کوئی چیز کی تو تم پر سزا مقرر ہو چکی پھر وہ ان کو رخصت 3 فرماتے۔

3 قولہ: ثم یشیعہم (پھر وہ ان کو رخصت فرماتے) مرقات میں ہے مشالیت (رخصت کرنا) مستحب ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
(2/176) بَابُ الْعَمَلِ فِي الْقَضَاءِ وَالْخَوْفِ مِنْهُ

منصب قضاء کی انجام دہی اور اس سے خوف کرنے کا بیان

1/5037- سیدنا ابو بکرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کوئی فیصلہ 1 کرنے والا دو آدمیوں کے درمیان اس وقت ہرگز فیصلہ نہ کرے جب کہ وہ غصہ کی حالت میں ہو۔ (متفق علیہ)۔

2/5038- عبداللہ بن عمر و اور ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت ہے ان دونوں نے کہا

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب حاکم نے کوئی فیصلہ کیا اور اس میں (طلب حق کے لئے) کوشش کی اور صحیح فیصلہ کیا تو اس کو دو ہر اجر ملے گا اور جب اس نے فیصلہ کیا اور اس میں (طلب حق کے لئے) کوشش بھی کی مگر 2 خطا ہوئی تو اس کو ایک اجر ملے گا۔ (متفق علیہ)

1 قولہ: لا یقضین حکم بین اثین وهو غضبان (دو آدمیوں کے درمیان اس وقت ہرگز فیصلہ نہ کرے

جب کہ وہ غصہ کی حالت میں ہو) یعنی حاکم کو غصہ کی حالت میں فیصلہ نہیں کرنا چاہئے کیونکہ غصہ غور و فکر سے روکتا ہے اس طرح سخت گرمی اور سردی اور بھوک و پیاس اور بیماری کی حالت میں فیصلہ نہ کرے اگر وہ ان حالتوں میں فیصلہ کر بھی دے تو اس کا یہ فیصلہ نافذ ہو جائے گا مگر اس کا یہ عمل مکروہ ہے۔ (مرقات، عالمگیری)

2 قولہ: اذا حکم الحاکم فاجتهد و اخطا فله اجر واحد (جب اس نے فیصلہ کیا اور اس میں

(طلب حق کے لئے) کوشش بھی کی مگر خطا ہوئی تو اس کو ایک اجر ملے گا) امام نووی نے فرمایا علماء کرام کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ کیا ہر مجتہد مصیب (ٹھیک فیصلہ کرنے والا) ہوتا ہے یا صحیح فیصلہ کرنے والا ان میں کوئی ایک ہوتا ہے اور یہ وہی ہے جس کا فیصلہ اس حکم کے مطابق ہو جو اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور دوسرا غلطی پر ہوتا ہے اس میں امام شافعی ان کے اصحاب رحمہ اللہ کے پاس دراصل مجتہد خطی ہوتا ہے کیونکہ اس کو خطی (خطا کرنے والا) کہا گیا ہے اگر وہ مصیب (صحیح فیصلہ پر پہنچنے والا) ہوتا تو اس کو خطی نہیں کہا جاتا اور یہ ایسی صورت پر محمول ہوتا ہے کہ مجتہد سے نص میں خطا ہو جائے یا ایسی چیز میں اجتہاد کرے جس میں اجتہاد نہیں ہوتا۔ اور جو حضرات پہلی صورت یعنی مجتہد مصیب ہوتا ہے کی طرف گئے ہیں تو ان کا کہنا یہ ہے کہ خطی کے لئے اجر مقرر کیا گیا ہے اور اگر وہ حق پر نہ ہوتا تو اس کے لئے اجر نہیں ہوتا۔ اور یہ اس وقت ہے جب کہ وہ اجتہاد کا اہل ہو۔ اور لیکن جو آدمی فیصلہ کرنے کا اہل نہ ہو تو اس کو فیصلہ دینا جائز نہیں ہے۔ اور اس کا فیصلہ نافذ بھی نہیں ہوگا خواہ اس کا فیصلہ حق کے موافق ہو یا نہ ہو کیونکہ اس کا صحیح فیصلہ اتفاقی طور پر ہے اور وہ اپنے تمام فیصلوں میں گنہگار ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ ایسے مسائل جس کا بیان کتاب و سنت میں اور اجماع میں نہیں ہے اور اس کے لئے قیاس کے سوا کوئی صورت نہیں ہے تو وہ شخص قبلہ کے لئے تحریر کرنے والے کی طرح ہے پس بلاشبہ وہ مصیب ہے۔ اگرچہ وہ غلطی کرے۔ (مرقات)

3/5039 - سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے قاضی بنا کر یمن کو روانہ فرمایا 3 تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ مجھے روانہ فرما رہے ہیں حالانکہ میں نوعمر ہوں اور فیصلہ کرنے کا مجھے علم بھی نہیں ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہارے قلب کو ہدایت دے گا اور تمہاری زبان کو جمائے رکھے گا۔ جب دو آدمی تمہارے پاس فیصلہ کے لئے آئیں تو تم جب تک دوسرے کی بات نہ سنو پہلے کے لئے فیصلہ مت کرو۔ کیونکہ یہ طریقہ زیادہ لائق ہے کہ تمہارے لئے فیصلہ اچھی طرح ظاہر ہو جائیگا۔ آپ (علیؑ) کہتے ہیں کہ اس کے بعد میں نے کبھی کسی فیصلہ میں شک نہیں کیا۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

4/5040 - سیدنا بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قاضی تین قسم کے ہیں۔ ایک جنت میں جانے والا اور دوسرا دوزخ میں جانے والا ہے۔ اب رہا

3 قولہ: ”بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْيَمَنِ قَاضِيًا“ الخ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے قاضی بنا کر یمن کو روانہ فرمایا) صاحب ہدایہ نے کہا: کسی کو قاضی مقرر کرنا اس وقت تک درست نہیں جب تک کہ اس میں جس کو مقرر کیا جا رہا ہے شہادت کے شرائط پائے نہ جائیں اور تا وقتیکہ وہ اجتہاد کی اہلیت والا نہ ہو۔ اور صاحب بنایہ نے کہا کہ ہمارے (احناف) کے پاس یہ اولویت کے شروط میں سے ہے (یعنی بہتر ہے یہ شروط پائے جائیں) ورنہ یہ شرط جواز کے لئے نہیں ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ جواز کے لئے شرط ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ اسی کو اختیار کئے ہیں اور شافعیہ کی کتاب وجہیز میں ہے کہ فیصلہ کرنے کے لئے چند صفات کا پایا جانا ضروری ہے۔

1- مرد ہونا 2- آزاد ہونا 3- مجتہد ہونا

4- صاحب بصیرت ہونا 5- پرہیزگار انصاف کرنے والا ہونا۔

اسی لئے عورت، نابینا، بچہ، فاسق، جاہل اور مقلد کا فیصلہ کرنا جائز نہیں (انہی) اور امام محمد رحمہ اللہ نے کتاب الاصل میں ذکر کیا ہے: مقلد کا قاضی (نج) بننا جائز نہیں ہے۔ اور امام خصاص رحمہ اللہ نے اس کے جواز کی بات بتائی ہے آپ نے فرمایا کہ قاضی اگر وہ صاحب رائے ہے تو اپنی ذاتی اجتہاد سے فیصلہ کرے گا اور اگر وہ صاحب رائے نہ ہو تو کسی دوسرے فقیہ سے پوچھ لے گا اور اس کے قول کو اختیار کرے گا۔ اور جواز قضاء کے لئے اجتہاد کے شرط نہ ہونے کی دلیل امام ابوداؤد، ترمذی، ابن ماجہ کی تخریج کردہ یہ حدیث ہے:

سیدنا علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن کا قاضی بنا کر روانہ فرمایا تو میں نے عرض کیا تھا یا رسول اللہ ﷺ آپ مجھے روانہ فرما رہے ہیں۔ میں کم عمر ہوں اور مجھے فیصلہ کرنے کا علم بھی نہیں۔ (المحدیث) اور اس کو حاکم نے بھی مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی اسناد صحیح ہے اور شیخین نے اس حدیث کی تخریج نہیں کی ہے اور سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس وقت اہل اجتہاد میں سے نہیں تھے۔

جنت میں جانے والا تو وہ ایسا قاضی ہے جس نے حق کو پہچانا اور اس کے مطابق فیصلہ کیا اور وہ آدمی جس نے حق کو پہچانا اور اس کے بعد فیصلہ کرنے میں ظلم کیا تو وہ دوزخ میں جائے گا۔ اور وہ آدمی جس نے جہالت کے ساتھ (حق کو نہ جان کر بھی) فیصلہ کیا پس وہ بھی دوزخ میں جائے گا۔ 4 (ابوداؤد، ابن ماجہ)

5/5041 - سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

4 قولہ: ”و رجل قضی للناس علی جهل فهو فی النار“ (وہ آدمی جو جہالت کے ساتھ فیصلہ کیا تو وہ بھی دوزخ میں جائے گا) اور صاحب ہدایہ نے کہا جاہل کا کیا ہوا فیصلہ بھی ہمارے پاس صحیح ہے امام شافعی رحمہ اللہ کا اس میں اختلاف ہے۔ اور وہ یعنی امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں قضاء کے منصب کا تقاضہ یہ ہے کہ اس پر آدمی کو قدرت ہو اور بغیر علم کے قدرت نہیں آتی۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کوئی دوسرا فتویٰ دے اور یہ اس کے مطابق فیصلہ کرے اور اسی سے قضاء کا مقصد پورا ہو جائیگا۔ اور قضاء کا مقصد یہ ہے کہ حق دار کو اس کا حق دیا جائے۔

”فتاویٰ عالمگیریہ“ میں ہے اگر جاہل کو مقرر کیا گیا اور اس نے دوسرے کے فتویٰ کے مطابق فیصلہ کیا تو جائز ہے۔ ”کتاب ملتقط“ میں ایسا ہی ہے۔ لیکن اس کے باوجود جاہل کو فیصلہ کے لئے مقرر کرنا مناسب نہیں ہے۔ اور کتاب ”بنایہ“ میں ہے: ”اگر تم یہ کہو کہ ابوداؤد اور ابن ماجہ نے سیدنا بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعاً روایت نقل کی ہے: (اور ایسا آدمی جو حق سے واقف نہیں ہے اور اسی ناواقفیت سے اس نے فیصلہ دیا تو وہ دوزخ میں ہے) تو اس کے جواب میں کہا جائے گا کہ یہ حدیث شریف ایسے جاہل سے متعلق ہے جو اپنی جہالت پر عمل کرتا ہے، اور دوسرے کی طرف مسئلہ میں رجوع نہیں کرتا۔ (انحصر)

اور فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے: اور قضا (کے منصب کو قبول کرنے) کی پانچ صورتیں ہیں۔

- 1- واجب: وہ یہ ہے کہ آدمی اس کے لئے متعین ہو جب کہ کوئی دوسرا اس کی صلاحیت نہیں رکھتا ہو۔
- 2- مستحب: اس کی صورت یہ ہے کہ اس کی صلاحیت رکھنے والا دوسرا پایا جاتا ہو لیکن یہ شخص اس کے لئے زیادہ باصلاحیت اور زیادہ مناسب ہو۔

3- مخیر فیہ: یعنی منصب قضاء کو قبول کرنے میں اس کو اختیار ہے اس کی صورت یہ ہے کہ دو آدمی اس کی صلاحیت اور اہتمام میں برابر درجہ کے ہوں تو ایسی صورت میں اس کو اختیار ہے اگر چاہے تو قبول کرے اور چاہے تو قبول نہ کرے۔

4- مکروہ: اس کی صورت یہ ہے کہ یہ منصب قضاء کے لائق ہے مگر دوسرا اس سے زیادہ باصلاحیت ہے۔

5- حرام: ایسی صورت میں ہے کہ وہ خود اپنے بارے میں جانتا ہو کہ وہ اس منصب سے عاجز ہے اور انصاف نہیں کر سکے گا کیونکہ وہ اپنے باطن کو جانتا ہے کہ خواہش نفس کے پیچھے جائے گا جس کو دوسرے لوگ نہیں جانتے تو ایسی صورت میں اس پر حرام ہے۔ (خزانة المفتیین)

وسلم نے ان کو جب یمن کی طرف روانہ فرمایا تو آپ ﷺ نے ان سے فرمایا جب تمہیں کوئی فیصلہ کرنے کی نوبت پیش آئے تو تم کس طرح فیصلہ کرو گے 5 تو انہوں نے کہا کہ میں اللہ کی کتاب سے

5 قولہ: کیف تقضی اذا عرض لک قضاء الخ (جب تمہیں کوئی فیصلہ کرنے کی نوبت پیش آئے تو تم کس طرح فیصلہ کرو گے) فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے قاضی کو چاہئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی کتاب سے فیصلہ کرے اور اس کو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کی کتاب میں جو ناسخ و منسوخ ہے اس سے واقف رہے پھر ناسخ میں محکم کو جانے اور متشابہ جس کی تاویل میں اختلاف ہے اس سے بھی واقف ہو جیسے لفظ اقراء ہے پس اگر وہ کتاب اللہ میں نہ پائے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث شریفہ سے فیصلہ کرے گا اس لئے اس کو چاہئے کہ احادیث میں سے ناسخ و منسوخ کو جانے اور اگر احادیث شریفہ میں تعارض معلوم ہو رہا ہے تو وہ اس حدیث کو اختیار کرے جو صحت سے زیادہ مشابہ ہے اور جس کی طرف اس کے اجتہاد کا میلان ہے اور اس پر واجب ہے کہ وہ حدیث متواتر حدیث مشہور اور اخبار آحاد سے واقف رہے اور راویوں کے مراتب سے واقف ہو۔ کیونکہ رواۃ میں ایسے بھی ہیں جو فقہ اور عدالت میں مشہور ہیں جیسے خلفائے راشدین ہیں اور عبدالملک اربعہ اور ان کے سوا دیگر دوسرے رواۃ ہیں۔ اور ان میں بعض رواۃ ایسے ہیں جو مشہور ہیں طول صحبت اور حسن ضبط یعنی استاد کے ساتھ زیادہ مدت تک رہنے اور اچھے حافظہ میں مشہور ہیں اور اس راوی کی روایت لینا جو فقہ میں مشہور ہے زیادہ بہتر ہے اس کی روایت لینے سے جو فقہ میں مشہور نہیں ہے۔ اسی طرح ان کی روایت لینا جو اپنے شیخ کے ساتھ زیادہ مدت رہے ہیں زیادہ بہتر ہے۔ ان کی روایت لینے سے جو طویل صحبت میں مشہور نہیں ہیں۔

اور اگر کوئی ایسا واقعہ پیش آجائے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی سنت وارد نہیں ہے تو اس میں ایسی چیز سے فیصلہ کریں گے جس پر صحابہ علیہم الرضوان کا اجماع ہوا ہے کیونکہ صحابہ کے اجماع پر عمل کرنا واجب ہے اور اگر صحابہ اس واقعہ کے سلسلہ میں مختلف ہوں تو اجتہاد کیا جائے گا اور بعض کے قول کو بعض پر اجتہاد سے ترجیح دیں گے جب کہ وہ (فیصلہ کرنے والا) اہل اجتہاد سے ہو۔ اور اس کو تمام صحابہ کے خلاف جا کر کوئی تیسری نئی بات نکالنے کی اجازت نہیں ہے کیونکہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین اپنے اس اختلاف کے باوجود اس بات پر متفق ہیں کہ ان کے ان دو قول کے علاوہ کوئی اور قول باطل ہے۔ اور خصاف رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بات فرمایا کرتے تھے اس کی وجہ یہ ہے کہ صحابہ کا اختلاف اس بات پر دلیل ہے کہ اس مسئلہ میں اجتہاد کے لئے گنجائش موجود ہے لیکن صحیح بات وہی ہے جو ہم بیان کئے ہیں اور اگر صحابہ کسی حکم پر اتفاق کریں اور تابعین میں سے کوئی اس کی مخالفت کریں اور مخالفت کرنے والے صاحب صحابہ کے زمانہ کو نہ پاتے ہوں تو ان کا اختلاف قابل اعتبار نہ ہوگا۔ یہاں تک کہ اگر قاضی صحابہ کے اجماع کے خلاف ان کے قول پر فیصلہ کرے تو ان کا فیصلہ باطل ہے۔ اور اگر اختلاف کرنے والے صاحب صحابہ کے زمانہ کو پانے والے ہیں اور فتوے میں ان کے ساتھ شریک رہے ہیں اور وہ (صحابہ) ان کے لئے اجتہاد کی اجازت دیتے ہیں۔ جیسے شریح اور شععی ہیں۔ ایسے تابعی اگر مخالفت کرتے ہیں تو اجماع منعقد نہیں ہوگا۔ اگرچہ بعض تابعین سے اس طرح کی بات آئی ہے اور ان کے سوا دوسروں سے کوئی اور چیز منقول نہیں ہے پس امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے اس میں دو روایتیں آئی ہیں۔.....

فیصلہ کروں گا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم اسے اللہ کی کتاب میں نہ پاؤ تو؟ انہوں نے کہا: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے (فیصلہ کروں گا)۔ آپ ﷺ نے فرمایا اگر رسول اللہ (ﷺ) کی سنت میں نہ پاؤ تو؟ انہوں نے کہا تو میں اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور اس میں کوتاہی نہیں کروں گا۔ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سینہ پر تھپتھپایا اور فرمایا تمام تعریف اللہ کے لئے ہے جس نے اللہ کے رسول کے رسول (قاصد) کو ایسی بات کی توفیق دی جس کو اللہ کا رسول پسند کرتا ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد، دارمی)

..... ایک روایت میں ہے کہ میں ان کی تقلید نہیں کرتا اور یہ ظاہر مذہب ہے اور نوادر کی روایت میں ہے آپ نے فرمایا کہ تابعین میں سے جو حضرات صحابہ کے زمانہ میں فتویٰ دیئے ہیں اور وہ (صحابہ) اجتہاد کی ان کو اجازت دیئے ہیں۔ جیسے شریح، مسروق بن اجدع اور حسن بصری ہیں تو میں ان کی تقلید کرتا ہوں ”المحیط“ میں اسی طرح ہے۔

پس اگر کسی چیز میں صحابہ سے کوئی قول مروی نہیں ہے اور تابعین کا اس میں اجماع ہے تو اسی اجماع کے مطابق فیصلہ ہوگا۔ اور اگر اس میں ان کے مابین اختلاف ہو تو ان میں سے کسی ایک کے قول کو ترجیح دے کر اس کے مطابق فیصلہ ہوگا۔ اور اگر ایسا کوئی اجماع نہ ہو اور وہ (فیصلہ کرنے والا) اہل اجتہاد میں سے ہو تو وہ اس کو اس جیسے احکام پر قیاس کرے گا اور اپنی رائے اس میں اجتہاد کرے گا اور حق تک پہنچنے کے لئے کوشش کرے گا پھر اپنی رائے سے فیصلہ دے گا۔ اور اگر وہ اہل اجتہاد سے نہ ہو تو اس میں فتویٰ طلب کرے گا اور مفتی کے فتویٰ کو اختیار کرے گا اور بغیر علم کے کوئی فیصلہ نہیں دے گا اور سوال کرنے سے نہیں شرمائے گا پھر دو اور مسئلوں کو جاننا ضروری ہے۔

1- جب ہمارے اصحاب امام اعظم ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمدؒ کے مسئلہ میں اتفاق کر لیں تو ایسی صورت میں قاضی اپنی رائے سے ان کی مخالفت نہیں کر سکتا۔

2- اگر یہ حضرات آپس میں اختلاف کریں تو عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو اختیار کیا جائے گا۔ کیونکہ وہ تابعین میں سے ہیں اور فتویٰ (دینے) میں ان کے ساتھ شریک رہے ہیں۔ محیط سرخی میں ایسا ہی ہے۔ اور اگر امام ابوحنیفہ سے اور آپ کے اصحاب سے کوئی روایت پائی نہ جائے اور متاخرین سے کوئی روایت آئی ہو تو اس کے مطابق فیصلہ دیا جائے گا۔ اور اگر متاخرین اس میں اختلاف کریں تو کسی ایک کو اختیار کریں گے اور متاخرین سے اس میں کوئی روایت نہ ملے تو اپنی رائے سے اجتہاد کرے گا جب کہ وہ وجوہ فقہ کو جانتا ہو اور اس معاملہ میں فقہ جاننے والوں سے مشورہ کیا جائے گا۔

در مختار اور رد المحتار میں ہے کہ قاضی، مفتی کی طرح سے امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے قول کو علی الاطلاق اختیار کرے گا پھر امام ابو یوسف، امام محمد پھر امام زفر اور حسن بن زیاد رحمہم اللہ کے قول کو اختیار کرے گا یہ بات زیادہ درست ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان چیزوں میں جو قضاء (فیصلہ جات) سے تعلق رکھتی ہیں فتویٰ امام ابو یوسف علیہ الرحمۃ کے قول پر ہوگا کیونکہ ان کو اس میں زیادہ تجربہ ہے۔

6/5042 - سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو آدمی منصب قضاء کی خواہش 6 کرے گا اور اس کو طلب کرے گا تو وہ اس کے نفس کے حوالہ کر دیا جائے گا اور جو شخص اس کے لئے مجبور کیا جائے گا تو اللہ تعالیٰ اس پر ایک فرشتہ کو اتارے گا جو اس کو ٹھیک کرتا رہے گا۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

7/5043 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو آدمی مسلمانوں کے منصب قضا کو طلب کرے یہاں تک کہ وہ اس کو حاصل کر لے پھر اس کا عدل و انصاف اس کے ظلم پر غالب رہے تو اس کے لئے جنت ہے اور جس آدمی کا ظلم اس کے عدل و انصاف پر غالب رہے تو اس کے لئے دوزخ ہے۔ (ابوداؤد)

8/5044 - سیدنا عبداللہ بن ابی اونی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ قاضی کے ساتھ رہتا ہے جب تک کہ وہ ظلم نہ کرے۔ پس جب وہ ظلم کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے الگ ہو جاتا ہے اور شیطان اس کیساتھ ہو جاتا ہے۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

9/5045 - اور ایک روایت میں ہے کہ جب وہ ظلم کرتا ہے تو اس کو اس کے نفس کے حوالہ کر دیتا ہے۔

10/5046 - سیدنا سعید بن مسیب رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ ایک مسلمان اور ایک یہودی سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس مقدمہ لے کر گئے پس آپ نے حق یہودی کے لئے دیکھا تو عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے لئے اس کا فیصلہ فرما دیا تو آپ سے یہودی نے عرض کیا اللہ کی قسم بلاشبہ آپ نے حق کا فیصلہ فرمایا ہے تو عمر رضی اللہ عنہ نے اس کو درہ لگایا اور فرمایا تجھ کو کیا معلوم ہے؟ تو یہودی نے کہا اللہ کی قسم بے شک ہم تورات میں پاتے ہیں کہ جو کوئی قاضی حق کے ساتھ فیصلہ کرتا ہے اس کے دائیں ایک فرشتہ اور بائیں ایک فرشتہ ہوتا ہے جو اس کو ٹھیک راستہ دکھاتے ہیں۔ اور حق

6 قولہ: من ابتغى القضاء الخ (جو آدمی منصب قضاء کی خواہش کرے گا) اسی لئے درمختار اور ردالمحتار میں ہے منصب قضاء کی دل میں خواہش نہ رکھے اور زبان سے اس کا سوال بھی نہ کرے۔ کتاب ”خلاصہ“ میں ہے اقتدار کے طلب گار کو اقتدار نہیں دیا جائے گا۔ لیکن جب کوئی آدمی اس منصب کے لئے متعین ہو جائے اس طرح کہ اس کے سوا کوئی دوسرا منصب قضاء کی صلاحیت نہیں رکھتا تو ایسے شخص پر واجب ہے کہ مسلمانوں کے حقوق کی حفاظت اور ظالموں کے ظلم کو دفع کرنے کے لئے اس منصب قضا کو طلب کرے اور علماء شافعیہ اور مالکیہ کے پاس ایسے آدمی کے لئے جو غیر معروف ہے علم کی اشاعت کی خاطر منصب قضا کو طلب کرنا مستحب ہے۔

کی موافقت رکھتے ہیں جب تک کہ وہ حق کے ساتھ رہے، جب وہ حق کو چھوڑ دیتا ہے تو وہ دو فرشتے (آسمان پر) چڑھ جاتے ہیں اور اس کو چھوڑ دیتے ہیں۔ (مالک)۔

11/5047- سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا جس کو لوگوں کے درمیان قاضی بنا دیا جائے تو یقیناً وہ بغیر چھری کے ذبح کر دیا گیا۔ 7

7- قولہ: من جعل قاضياً بين الناس فقد ذبح بغير مسكين یعنی (جس شخص کو لوگوں کے درمیان قاضی بنا دیا جائے تو وہ بغیر چھری کے ذبح کر دیا گیا) عالمگیری میں ہے مفت فقیہ خصاف نے ”ادب القاضی“ میں عہدہ قضاء کو قبول کرنے کی کراہت اور رخصت کی بابت احادیث شریفہ کو ذکر کیا ہے انہوں نے کہا ہے کہ صالحین کی ایک جماعت نے اس منصب کو اختیار کیا ہے جب کہ صالحین کی ایک جماعت نے اس سے گریز کیا ہے۔ اور اس کو اختیار نہ کرنا ہی زیادہ بہتر و سلامتی کا باعث، درست کام اور دین میں زیادہ مناسب ہے۔

اس مسئلہ میں علماء کرام کا اختلاف ہے کہ کسی شخص میں قضاء کے جملہ شرائط جمع ہو جانے کے بعد آیا اس کے لئے قضاء کو قبول کرنا جائز ہے؟ بعض حضرات نے کہا ہے اس کے لئے قضاء کو قبول کرنا مکروہ ہے ”محیط“ میں اسی طرح ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائے جو شخص ”قضاء“ میں مبتلا کیا جائے تو گویا وہ بغیر چھری کے ذبح کر دیا گیا۔ اور عبد اللہ بن وہب رحمہ اللہ اپنے گھر چلے گئے اور جو کوئی آپ کے گھر، آپ کے پاس آتا تو اس کے چہرہ کو نوچ دیتے۔ اور اس کے کپڑے پھاڑ دیتے پس صحابہ میں سے ایک بزرگ روشن دان میں سے آئے اور انہوں نے کہا اے ابو عبد اللہ اگر آپ قضاء کو قبول کریں اور انصاف کریں تو زیادہ بہتر ہے تو انہوں نے کہا اے شخص کیا تیری یہی عقل ہے کیا تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے نہیں سنا، قاضی حضرات بادشاہوں کے ساتھ اٹھائے جائیں گے اور حضرات علماء انبیاء کے ساتھ اٹھائے جائیں گے۔ اور یہ بات مشہور ہے کہ حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کو عہدہ قضاء پیش کیا گیا تو آپ نے انکار کیا یہاں تک کہ آپ کو نوڈ (90) کوڑے لگائے گئے اور آپ کو اپنی جان کا اندیشہ ہو گیا تو اپنے اصحاب سے آپ نے مشورہ کیا تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے اس کو آپ کے لئے مناسب قرار دیا کہ اگر آپ اس کو اختیار فرمائیں تو لوگوں کو آپ نفع پہنچا سکیں گے۔ تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا: اگر مجھ کو حکم دیا جاتا کہ میں سمندر کو تیر کر پار کروں تو مجھ سے یہ ہو سکتا تھا۔ پس آپ اپنا سر جھکائے اور اس کے بعد ان کی طرف نہیں دیکھا۔ اسی طرح خزائنہ المفتیہ میں ہے۔ پھر اس کو حضرت امام محمدؒ پر پیش کیا گیا تو آپ بھی انکار کئے یہاں تک کہ آپ کو لاکر قید کیا گیا اور مجبور کیا گیا تو آپ نے اس کو قبول کیا۔ (عنایہ شرح ہدایہ) امام کرخی اور خصاف اور علماء عراق نے فرمایا اور اسی کو صاحب مذہب نے اختیار کیا ہے کہ جب تک اس کے لئے مجبور نہ کیا گیا ہو قبول کرنا مناسب نہیں ہے۔ ہمارے ملک کے مشائخ (علماء کرام) نے فرمایا اس شخص کے لئے جو باصلاحیت ہے اور اپنے اوپر اعتماد ہو کہ وہ نا انصافی نہیں کرے گا تو اس کو قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ کوئی دوسرا ہو تو خود اس سے دور رہنا بہتر ہے کیونکہ.....

(احمد، ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

12/5048۔ سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی حاکم لوگوں کے درمیان اپنا فیصلہ نافذ کرتا ہے تو وہ قیامت کے دن اس حال میں آئے گا کہ ایک فرشتہ اس کی گدی کو پکڑے ہوئے ہوگا پھر وہ فرشتہ اپنے سر کو آسمان کی طرف اٹھائے گا اگر (اللہ تعالیٰ) اس کو (دوزخ میں) ڈال دینے کے لئے کہے تو وہ اس کو گڑھے میں ڈال دے گا (جس کی گہرائی) چالیس سال کی ہوگی۔ (احمد، ابن ماجہ، بیہقی شعب الایمان)

13/5049۔ سیدنا عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتی ہیں آپ ﷺ نے فرمایا عادل قاضی کے لئے بھی قیامت کے دن ایک ایسا وقت آئے گا وہ تمنا کرے گا کہ کاش کسی دو آدمیوں کے درمیان بھی وہ کسی کھجور کے بارے میں کبھی فیصلہ نہ کیا ہوتا۔ (احمد، دارقطنی)

14/5050۔ ابن موبہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عبداللہ بن عمرؓ سے فرمایا آپ لوگوں کے درمیان فیصلہ کریں تو انہوں نے کہا اے امیر المؤمنین آپ مجھے معاف فرمادیں۔ آپ نے فرمایا تم کیوں اس کو ناپسند کر رہے ہو۔ جب کہ تمہارے والد قضا کا کام کیا کرتے تھے۔ تو انہوں نے کہا کیونکہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے جو شخص قاضی ہو اور عدل کے ساتھ فیصلہ کرے تو وہ لائق ہے کہ وہ اس سے

..... صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور ان کے بعد آنے والے (تابعین) نے بلا کراہت اس کو قبول کیا ہے۔ کر دری کی کتاب ”وجیز“ میں اسی طرح ہے البتہ وہ شخص اپنے فیصلے کرنے میں ظلم و زیادتی کا اندیشہ کرتا ہے تو اس کے لئے اس منصب کو قبول کرنا مکروہ ہے اور جس کو اس کا اندیشہ نہ ہو اس کے لئے مکروہ نہیں ہے اسی طرح کتاب ”کافی“ میں ہے۔ اور کتاب ”ینایع“ میں ہے کہ اس پر فائز ہونے کے لئے مطالبہ کرنا اور اس کا سوال کرنا کسی بھی شخص کے لئے مناسب نہیں۔ مطالبہ کی صورت یہ ہے کہ امام سے کہے: مجھے عہدہ قضاء پر فائز کیجئے اور سوال کی صورت یہ ہے کہ لوگوں سے یوں کہے کہ اگر امام مجھے شہر کے عہدہ قضاء پر فائز کرے تو میں اس کو قبول کرونگا اور اس کو اس بات کی حرص ہو کہ یہ بات امام تک پہنچے۔ تو وہ اس کو عہدہ پر فائز کرے گا اور اس کے لئے یہ سب مکروہ ہے اور بعض حضرات نے فرمایا جس شخص کو سوال کئے بغیر اس عہدہ پر فائز کیا جائے تو اس کو قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور جو شخص اس عہدہ کے لئے سوال کرے تو وہ اس کے لئے مکروہ ہے۔ اور علماء کرام کا عموماً مذہب یہ ہے کہ قضاء کے منصب کو اختیار کرنا رخصت ہے اور اس سے بچنا عزیمت ہے۔ کتاب سراجیہ میں ہے کہ یہی قول مختار ہے (تاتارخانیہ)۔

برابر برابر عہدہ برآ ہو۔ پھر آپ نے اس سے دوبارہ نہیں فرمایا۔ (ترمذی)

15/5051۔ اور رزین کی ایک روایت میں نافع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ ابن عمرؓ

نے عثمانؓ سے کہا: اے امیر المؤمنین میں کسی دو آدمیوں کے درمیان بھی فیصلہ نہیں کروں گا۔ آپ نے فرمایا تمہارے والد تو قضاء کا کام کرتے تھے تو انہوں نے کہا اگر ان کے لئے کوئی مشکل ہوتی تو وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کرتے تھے۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی اشکال ہوتا تو آپؐ جبرئیل علیہ السلام سے دریافت فرماتے۔ اور میں تو کسی کو نہیں پاتا ہوں کہ جس سے دریافت کر سکوں۔ اور میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے جو اللہ کی پناہ مانگے اس نے بڑی ذات کی پناہ مانگی ہے اور میں نے آپ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے جو اللہ کی پناہ مانگے تو تم اس کو پناہ دو اور میں بے شک اللہ کی پناہ میں آتا ہوں کہ آپ مجھ کو قاضی مقرر فرمائیں پس آپ نے ان کو معاف فرما دیا اور فرمایا کسی کو اس کی اطلاع مت دو۔

(3/177) بَابُ رِزْقِ الْوُلَاةِ وَهَدَايَاهُمْ

حاکموں کے لئے روزینہ اور تحائف کا بیان

1/5052 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ میں تم کو دیتا ہوں اور نہ تم سے روک لیتا ہوں۔ میں تقسیم کرنے والا ہوں میں وہیں رکھتا ہوں جہاں مجھے حکم دیا گیا ہے۔ (بخاری)

2/5053 - سیدنا خولہ انصاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا بے شک کچھ لوگ اللہ تعالیٰ کے مال میں ناحق تصرف کرتے ہیں پس ان کے لئے قیامت کے دن آگ ہے۔ (بخاری شریف)

3/5054 - سیدنا بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کو ہم نے کسی کام پر مامور کیا پھر اس کے لئے کچھ روزینہ مقرر کر دیا پس اس کے بعد جو کچھ بھی لے گا تو وہ خیانت ہے۔ (ابوداؤد)

4/5055 - سیدنا معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے یمن کی طرف بھیجا پس جب میں روانہ ہوا تو آپ ﷺ نے میرے پیچھے حکم بھیجا پس میں واپس بلوا لیا گیا اور فرمایا کیا تم جانتے ہو کہ میں نے تمہیں کیوں بلا بھیجا ہے؟ میری اجازت کے بغیر کوئی چیز 2 ہرگز نہ لینا کیونکہ یہ خیانت ہے اور جو شخص خیانت کرتا ہے تو وہ قیامت کے دن اس چیز

1 قولہ: ان رجالا يتخوضون في مال الله بغير حق فلهم النار يوم القيامة (بے شک کچھ لوگ اللہ تعالیٰ کے مال میں ناحق تصرف کرتے ہیں تو ان کے لئے قیامت کے دن آگ ہے) یہاں ”خوض“ سے مراد بیت المال اور مال غنیمت وغیرہ میں ناحق تصرف کرنا ہے اور اس میں سے مقررہ مقدار سے بڑھ کر لینا ہے اور یہ حکم اور رعایا ہر دو کے تصرف کو اور ان کی روزینہ و مقررہ حصہ سے زائد لینے کو شامل ہے۔ (کذا فی اللمعات)

2 قولہ: لا تصيبن شيئا بغير اذني الخ (میری اجازت کے بغیر کوئی چیز ہرگز نہ لینا) اس میں حکام کے تحائف کی طرف اشارہ ہے اور اس کی تفصیل یوں ہے کہ ہدیہ قبول کرنا شریعت میں مستحب ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہدیہ کتنی اچھی چیز ہے جب وہ دروازے میں داخل ہوتی ہے تو دہلیز خوش ہوجاتی ہے۔ اور فرمایا ہدیہ سینہ کے کینہ کو دور کرتا ہے اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے ایک دوسرے کو ہدیہ دیا کرو آپس میں محبت بڑھے گی۔ لیکن یہ اس شخص کے حق میں ہے جو مسلمانوں کے کسی کام پر متعین نہ کیا گیا ہو۔ البتہ جو اس کے لئے متعین ہوجاتا ہے جیسے قاضی اور.....

.....حکام تو ان کے لئے ہدایہ قبول کرنے سے بچنا لازم ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہدیہ دینے والے کا یا تو کوئی مقدمہ ہوگا یا نہیں ہوگا۔ اگر اس کا کوئی مقدمہ ہے تو (یہ قاضی یا حاکم) اس کا ہدیہ قبول نہیں کرے گا اگرچیکہ کہ اس کی عادت ہدیہ دینے کی رہی ہو۔ یا وہ اس کا قریبی رشتہ دار ہو۔ اور اگر ہدیہ دینے والے کا کوئی مقدمہ نہ ہو اور قضاء سے پہلے اس کو رشتہ داری یا دوستی کی بناء پر ہدیہ دینے کی عادت نہ رہی ہو تو اس کا ہدیہ قبول نہیں کرنا چاہئے اور اگر اس کو ہدیہ دینے کی عادت رہی ہو تو اس کا ہدیہ قبول کیا جائے گا بشرطیکہ منصب قضاء پر فائز ہونے سے پہلے ہدیہ دینے کی عادتاً جو مقدار تھی اس سے زائد نہ ہو۔ اور اگر زیادہ ہو جائے تو وہ زائد مقدار قبول نہیں کی جائے گی۔

اس میں اصل عدہ وہ حدیث ہے جس کو امام بخاری نے سیدنا ابو حمید ساعدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کی ہے انہوں نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قبیلہ ازد کے ایک شخص جس کو ابن التبیہ کہا جاتا ہے زکوٰۃ وصول کرنے کے لئے عامل بنایا پس وہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں آئے تو انہوں نے کہا یہ آپ کا ہے اور یہ میرا ہے۔ تو حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا: اپنے باپ یا اپنی ماں کے گھر میں کیوں نہ بیٹھا رہا کہ دیکھتا آیا اس کے پاس ہدیہ آتا ہے یا نہیں؟

عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہدیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہدیہ تھا اور آج تو رشوت ہے۔ امام بخاری نے اس کا ذکر کیا ہے اور سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو گورنر مقرر کیا تو وہ مال لے کر آئے تو آپ نے ان سے کہا تم کو یہ مال کہاں سے ملا تو انہوں نے کہا بکثرت ہدایا آئے ہیں تو ان سے سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اے اللہ کے دشمن تو کیوں نہ اپنے گھر میں بیٹھا رہا کہ دیکھتا آیا تیرے پاس ہدیہ آتا ہے یا نہیں پھر آپ نے ان سے وہ مال لے کر بیت المال میں داخل کر دیا۔

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ علت بیان فرمانا (دیکھتا آیا ہدیہ آتا یا نہیں) ایسے ہدیہ کے حرام ہونے کی دلیل ہے جس کا سبب اقتدار ہے (فتح القدیر)۔ صاحب بحر نے کہا کہ ہدیہ کا ذکر احرازی نہیں ہے کیونکہ قاضی پر جس کے ہدیہ کو قبول کرنا حرام ہے اس سے قرض لینا عاریۃً طلب کرنا بھی حرام ہے۔ (خانہ)

میں کہتا ہوں اس کا تقاضہ تو یہ ہے کہ اس پر تمام رضا کارانہ تحفے حرام ہو جاتے ہیں۔ جس کے نتیجے میں عطیے اور نذرانے بھی حرام ہو جائیں گے۔ اگر واپس کر دینے سے ہدیہ والے کو ناگواری ہوتی ہو تو اپنی خلاصی کے لئے اس ہدیہ کی خالص قیمت کے مثل اس کو دیگا اور اگر اس کی شناخت نہ ہونے کی وجہ سے یا اس کا مقام دور ہونے کی وجہ سے واپس کرنا دشوار ہو تو اس کو بیت المال میں رکھ دے۔ اور حضور پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے خصوصیات میں سے ہے کہ آپ ﷺ کے ہدایا (آپ ﷺ کو پیش کئے جانے والے) آپ ﷺ ہی کے ہیں (تاتارخانیہ)

اس کا مفاد یہ ہے کہ امام کے لئے ہدیہ قبول کرنا نہیں ہے۔ ورنہ وہ خصوصیت نہیں ہوگی اور اسی میں ہے امام مفتی اور واعظ کے لئے ہدیہ کا قبول کرنا جائز ہے۔ کیونکہ وہ عالم کو ہدیہ پیش کر رہا ہے۔ اس کے علم کی بناء پر برخلاف قاضی کے۔ شارح نے تاتارخانیہ سے ذکر کیا ہے اور جو کچھ خانہ میں ہے کہ امام اور مفتی کے لئے ہدیہ قبول کرنا اور خاص.....

.....دعوتوں کو قبول کرنا جائز ہے۔ پھر انہوں نے کہا مگر یہ کہ امام سے مراد مسجد کے امام ہوں اور اگر امام حاکم کے معنی میں ہو تو اس کے لئے ہدیہ جائز نہیں ہے۔ تو اب دونوں عبارتوں میں کوئی تضاد نہیں ہے اور یہی بات دلائل کے مناسب ہے اور اس لئے کہ وہ تمام عالمین کا سردار ہے اور صاحب نہر نے کہا کہ ظاہر بات یہ ہے کہ عمل سے مراد وہ اقتدار ہے جو امام یا اس کے نائب کی طرف سے حاصل ہوتا ہے جیسے زکوٰۃ اور عشر وصول کرنے والے ہیں۔ میں کہتا ہوں انہی کی طرح ہیں بستی کے اور بزرگ پیشہ جات کے بڑے لوگ اور اس جیسے وہ لوگ جن کو غلبہ اور اپنے سے کم تر لوگوں پر تسلط حاصل ہے کیوں کہ یہ لوگ ان کے شر سے ڈر کر ان کو تحفے دیتے ہیں یا اس لئے کہ ان کے پاس مقبول ہو جائیں۔ مفتی اور قاضی کے درمیان فرق تو واضح ہے کیونکہ قاضی احکام کو نافذ کرنے میں ذمہ دار اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے خلیفہ ہے لہذا اس کا ہدیہ لینا رشوت ہو جائے گا۔ اس فیصلہ کے لئے جس کی ہدیہ دینے والا امید رکھا ہے اور اس کی وجہ سے اس کے فیصلہ کا باطل ہونا لازم آئے گا۔ اور مفتی ایسا نہیں ہے۔ اور کبھی یہ بات بھی کہی جاتی ہے کہ مفتی کے لئے ہدیہ کے جائز رہنے سے مراد یہ ہے کہ جب یہ ہدیہ اس کے لئے علم کی وجہ سے ہو اور ہدیہ دینے والے کی اعانت کی غرض سے نہ ہو۔ (ماخوذ از مبسوط، فتح القدیر، رد المحتار، در مختار)

اور عالمگیری میں ہے اب رہی گفتگو قاضی کی دعوت کے بارے میں امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب الاصل میں فرمایا عام دعوت کو قبول کرنے میں قاضی کے لئے کوئی حرج نہیں ہے۔ لیکن خاص دعوت کو وہ قبول نہیں کرے گا۔ (فتاویٰ قاضی خان)

اور صحیح بات تو یہ ہے کہ میزبان کی اگر یہ بات معلوم ہوئی کہ قاضی نہیں آئے گا تو وہ دعوت کا اہتمام نہیں کرے گا تو یہ دعوت خاص ہے اور اگر اس کے نہ آنے پر بھی دعوت کا اہتمام کرتا ہے تو یہ دعوت عامہ ہے۔ کتاب ”کافی“ میں ایسا ہی ہے۔ اور خاص دعوت میں رشتہ دار اور اجنبی کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے۔ اسی طرح کوئی فرق نہیں کیا گیا ہے ان دونوں کے درمیان جب کہ قاضی اور دعوت دینے والے کے درمیان منصب قضاء کے پہلے سے خوشگوار تعلق رہا ہو۔ خواہ وہ اس کی خاطر دعوت کیا کرتا تھا، ہو یا نہیں۔ اور صاحب قدوری نے کہا ہے کہ قاضی رشتہ داروں میں خاص دعوت قبول کر سکتا ہے۔ اور شمس الائمہ حلوائی نے کتاب ”شرح ادب القاضی“ میں ایسا ہی ذکر کیا ہے اور امام طحاوی نے اپنی کتاب ”مختصر“ میں ذکر کیا ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق رشتہ دار کی دعوت خاص کو نہیں قبول کرے گا۔ اور امام محمد علیہ الرحمہ کے قول کے مطابق قبول کرے گا۔ اور امام شمس الائمہ سرخسی اور شیخ الاسلام نے ذکر کیا ہے کہ صاحب دعوت اگر قاضی کے اس کے منصب قضاء پر فائز ہونے سے پہلے دعوت نہیں کرتا تھا تو وہ اس کی دعوت قبول نہ کرے خواہ وہ رشتہ دار ہو کہ اجنبی اور اگر صاحب دعوت منصب قضاء سے پہلے اس کی مہینے میں ایک مرتبہ دعوت کرتا تھا اور منصب قضاء پر فائز ہونے کے بعد ہفتہ میں ایک مرتبہ کرے تو قاضی اس کی دعوت کو مہینے میں صرف ایک مرتبہ قبول کرے گا۔ اور اسی طرح جب صاحب دعوت قاضی کے منصب قضاء پر فائز ہونے کے بعد، سابق کے لوازمات میں اضافہ کر دے تو قاضی دعوت کو قبول نہ کرے سوائے اس کے کہ دعوت دینے والے کے مال میں اضافہ ہوا ہو اور.....

کے ساتھ آئے گا جس کی اس نے خیانت کی ہے۔ میں نے اسی لئے تمہیں طلب کیا تھا اب تم اپنے کام کے لئے روانہ ہو جاؤ۔ (ترمذی)

5/5056۔ عدی بن عمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ 3 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اے لوگو! تم میں سے جو کوئی ہماری طرف سے کسی کام پر مقرر کیا جائے بس وہ اس میں سے سوئی برابر یا اس سے چھوٹی چیز ہم سے چھپالے تو وہ خائن ہے۔ وہ قیامت کے دن اس کو لے کر آئے گا۔ تو انصار میں سے ایک صاحب کھڑے ہوئے اور کہا یا رسول اللہ ﷺ آپ کا کام (جو آپ میرے سپرد کئے ہیں) اس کو واپس لے لیجئے تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ کیوں تو اس نے کہا میں آپ ﷺ کو ایسا ایسا فرماتے ہوئے سنا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا میں وہی بات پھر کہتا ہوں، جس کو

..... وہ اپنے مال میں اضافہ کے بقدر لوازمات کا اضافہ کرتا ہے تو قاضی اس کو قبول کرے گا، یہ سب اس وقت ہے جب کہ دعوت دینے والے کا کوئی مقدمہ نہ ہو۔ اور اگر دعوت دینے والے کا کوئی مقدمہ ہے تو دعوت قبول نہ کرے اگرچیکہ ان دونوں کے درمیان رشتہ داری ہو یا منصب قضا پر فائز ہونے سے پہلے سے خوشگوار تعلقات ہوں۔ (محیط میں ایسا ہی ہے)۔ اب رہی عام دعوت اگر وہ بدعت ہو جیسے بطور تقاخر دعوت کرنا یا اس جیسی کوئی دعوت، تو قاضی کے لئے اس میں حاضر ہونا جائز نہیں ہے کیونکہ جب غیر قاضی کے لئے بھی ایسی دعوت قبول کرنا جائز نہیں ہے تو قاضی کے لئے بدرجہ اولیٰ جائز نہیں۔ اور اگر دعوت سنت ہو جیسے شادی کا ولیمہ اور ختنہ کی دعوت ہے تو اس کو قبول کرے کیونکہ اس کا قبول کرنا سنت ہے اور اس میں کوئی تہمت نہیں ہے۔ ”بدائع“ میں اسی طرح ہے۔

صاحب کفایہ نے کہا ہے صاحب ہدایہ نے دعوت خاص کے بارے میں کوئی فرق نہیں کیا ہے کہ داعی اجنبی ہو یا اس کا قریبی رشتہ دار اور تحفے کی فصل میں انہوں نے یہ کہا ہے کہ وہ اپنے قریبی رشتہ دار کے سوا کسی کی دعوت قبول نہ کرے۔ ایسی صورت میں ان دو مسئلوں میں تاویل ضروری ہے۔ فقہاء نے کہا ہے ضیافت کے بارے میں انہوں نے جو کہا ہے اس کو محمول کریں گے یعنی اس صورت پر جب کہ وہ ایسا قریبی رشتہ دار ہو کہ ان کے درمیان رشتہ داری کی بناء پر اس سے پہلے کوئی دعوت نہیں ہوئی نہ کوئی ہدے تحفے دئے گئے ہوں بلکہ یہ دعوت منصب قضا پر فائز ہونے کے بعد ہی شروع کی گئی ہو۔ پس جب ایسی صورت ہے تو رشتہ دار اور اجنبی دونوں برابر ہیں اور ہدایہ میں جو ذکر کیا گیا ہے کہ قریبی رشتہ دار کی دعوت کو قبول کرے تو اس کو محمول کریں گے اس صورت پر جب منصب قضا پر فائز ہونے سے پہلے رشتہ داری کی بناء پر تحفے تحائف دئے جاتے رہے ہوں تو ایسی صورت میں اگر منصب قضا پر فائز ہونے کے بعد کوئی تحفہ یا ہدیہ پیش کرے تو قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ جو خواہر زادہ سے مشہور ہیں انہوں نے ایسا ہی ذکر کیا ہے۔ اور شیخ الاسلام کی مبسوط میں یہ ہے ”مگر یہ کہ دعوت دینے والے کا اگر کوئی مقدمہ ہے تو قاضی کو چاہئے کہ اس کی دعوت قبول نہ کرے اگرچہ کہ اس کی دعوت عام ہو“

3 قولہ: عن عدی بن عمیرہ الخ: اس حدیث شریف کی روشنی میں امام ابوداؤد نے اپنی سنن میں عالمین (وصولی زکوٰۃ کے لئے حاکم کی طرف سے مقررہ افراد) کو تحفے دئے جانے کا مسئلہ مستنبط کیا ہے۔ اس مسئلہ پر ہم نے ابھی تفصیل پیش کی ہے۔

ہم کسی کام پر مقرر کریں تو وہ اس کا تھوڑا اور بہت سب لے کر آئے پس اس میں سے اس کو (تنخواہ یا معاوضہ کے طور پر) جو کچھ دیا جائے تو اس کو لے لے اور جس سے اس کو روک دیا جائے اس سے رک جائے۔ (مسلم، ابوداؤد اور الفاظ، ابوداؤد کے ہیں)

6/5057- مستورد بن شدہ ادرضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہوں جو آدمی ہماری طرف سے عامل 4 (گورنر وغیرہ) ہو تو وہ ایک بیوی

4 قولہ: من كان لنا عاملا فليكن سب زوجة (جو آدمی ہماری طرف سے عامل (گورنر وغیرہ) ہو)

صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ اگر قاضی تنگ دست ہو تو اس کے لئے افضل بلکہ واجب ہے کہ وہ بقدر ضرورت لے اور اگر وہ مالدار ہے تو بہتر ہے کہ بیت المال کے مفاد کے پیش نظر بیت المال سے وہ اپنا رزق لینے سے رک جائے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ منصب قضاء کو بے وقاری سے بچانے اور اس کے بعد ضرورت مندوں میں سے کوئی منصب قضاء پر فائز ہو سکنے کے پیش نظر اس کو لینا زیادہ درست ہے اور وہ اپنی اور اپنے بال بچوں کے لئے بقدر کفایت لے۔ (عمدة القاری) عالمگیری میں ہے کہ قاضی اگر تنگ دست اور محتاج ہو تو بیت المال سے اس کو اپنی روزی حاصل کرنا بہتر ہے بلکہ اس پر فرض ہے۔ اور اگر وہ تو نگر ہو تو اس کے بارے میں گفتگو کی گئی۔ اور بہتر یہ ہے کہ وہ بیت المال سے نہ لے۔ (فتاویٰ قاضی خان) اور وہ صرف اپنے اس علاقہ کے بیت المال سے لے گا جس میں وہ کام کرتا ہے۔ کیونکہ وہ اس علاقہ کے لوگوں کے لئے کام کر رہا ہے تو اس کا روزینہ اسی علاقہ کے بیت المال میں ہوگا۔ (عتمایہ)

جس طرح قاضی کو اپنے لئے بقدر کفایت بیت المال سے لینا جائز ہے اسی طرح سے اپنے بال بچوں کے لئے اور اپنے خاندان اور خادمین کے لئے جو اس کے زیر پرورش ہیں بیت المال سے بقدر کفایت لینا جائز ہے۔ اور امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے قاضی کے لئے تعطیل کے دن کا روزینہ لینے سے متعلق کوئی چیز منقول نہیں ہے۔

فقہاء متاخرین کا اس بارے میں اختلاف ہے اور درست بات یہ ہے کہ وہ اس دن کا روزینہ لے سکتا ہے۔ تا تاریخانیہ میں ایسا ہی ہے۔ قاضی جب بیت المال سے کوئی چیز لیتا ہے تو اجرت پر کام کرنے والا نہیں سمجھا جائے گا بلکہ وہ اللہ تعالیٰ ہی کے لئے کام کرنے والا ہوگا۔ اور اپنا حق اللہ تعالیٰ کے مال میں سے پورا پورا حاصل کرے گا۔ اور اسی طرح فقہاء، علماء اور معلمین حضرات ہیں جو قرآن مجید کی تعلیم دیتے ہیں۔ روایت ہے کہ سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب خلیفہ ہوئے تو بیت المال میں سے روزینہ لیا کرتے تھے اور اسی طرح سیدنا عمر اور سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما بھی۔ البتہ سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاحب ثروت اور خوش حال تھے ثواب کی نیت رکھتے تھے اور کچھ نہ لیتے تھے۔ کتاب ”الخلاصہ“ میں ایسا ہی ہے۔

امام کے لئے مناسب یہ ہے کہ اس پر اور اس کے بال بچوں پر روزینہ کو وسیع کیا جائے تاکہ لوگوں کے مال میں اس کی طمع نہ رہے اور روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عتاب بن اسید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو مکہ مکرمہ روانہ فرمایا اور وہاں کے معاملات کا ان کو امیر بنا دیا تو ان کے لئے ہر سال چار سو درہم روزینہ مقرر فرمایا۔ اور روایت ہے کہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے لئے اسی کے بقدر بیت المال سے اجرت مقرر کی تھی۔ سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے بیت المال کی جانب سے روزانہ ایک پیالہ شہید کا تھا۔ اور یہ بھی روایت ہے کہ سیدنا علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے ماہانہ پانچ سو درہم مقرر کئے گئے تھے۔

اختیار کر لے پس اگر کوئی ملازم نہ ہو تو ایک غلام بنا لے پس پراگراس کیلئے گھر نہ ہو تو ایک گھر بنا لے۔
7/5058 - اور ایک روایت میں ہے جو آدمی اس کے سوا اختیار کرے گا تو وہ دھوکے باز ہے۔ (ابوداؤد)

8/5059 - سیدتنا عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ جب ابوبکرؓ خلیفہ ہوئے تو انہوں نے کہا میری قوم اچھی طرح جانتی ہے کہ میرا پیشہ میرے گھر والوں کے اخراجات کیلئے ناکافی نہیں تھا اور اب میں مسلمانوں کے کام میں مشغول ہو گیا ہوں پس ابوبکر کے خاندان والے اس مال میں سے (جو بیت المال میں ہے) کھائیں گے اور وہ اس کے بدلے مسلمانوں کے امور کو انجام دے گا۔ (بخاری)

9/5060 - حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں مجھے عامل بنایا گیا پس آپ ﷺ نے مجھے روزینہ عطا فرمایا۔ (ابوداؤد)

10/5061 - حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پاس قاصد کو روانہ فرمایا کہ تم اپنے ہتھیار اور اپنے کپڑوں کو جمع کر کے میرے پاس آ جاؤ۔ وہ کہتے ہیں کہ میں آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ وضو فرما رہے تھے۔ آپ نے فرمایا اے عمرو میں نے تم کو اس لئے بلا بھیجا تھا کہ تم کو کسی کام پر روانہ کروں۔ اللہ تعالیٰ تمہیں سلامت رکھے اور مال غنیمت عطا کرے۔ اور میں تم کو کچھ مال دینا چاہتا ہوں تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ میری ہجرت مال کے لئے نہیں تھی وہ تو صرف اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا کتنی اچھی چیز ہے۔ اچھا مال اچھے آدمی کے لئے۔ یہ روایت شرح السنہ میں ہے۔

11/5062 - امام احمد نے بھی ایسی ہی روایت کی ہے اور ان کی روایت میں الفاظ یہ ہیں

”نِعْمَ الْمَالُ الصَّالِحِ لِلرَّجُلِ الصَّالِحِ“ اچھا مال اچھے آدمی کے لئے کتنا اچھا ہے۔

12/5063 - سیدنا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے پر لعنت فرمائی ہے 5 (ابوداؤد، ابن ماجہ، ترمذی)۔

5 قولہ: لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الراشی والمرتشی (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے پر لعنت فرمائی ہے) فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے کہ ہدیہ وہ شئی ہے جو کسی کو دے دی جاتی ہے اور اس کے ساتھ کوئی شرط نہیں ہوتی۔ اور رشوت وہ شئی ہے جو کسی کو دے دی جاتی ہے اس شرط پر کہ وہ اس کی مدد کرے گا۔ (خزانة المفتیین میں ایسا ہی ہے) اور اس میں یہ بھی ہے کہ: تم جانو! رشوت کے کئی اقسام ہیں۔ ان میں سے

1- کوئی آدمی کسی آدمی کو کچھ مال دے تاکہ محبت اور دوستی پیدا ہو۔ اور یہ قسم ہدیہ دینے والے اور ہدیہ لینے والے (دونوں کے لئے) حلال ہے۔

2- ایک دوسری قسم یہ ہے کہ کوئی شخص اس کو خوفزدہ کیا ہے تو یہ اپنے سے اس کے خوف کو دور کرنے کے لئے اس کو کچھ مال پیش کرتا ہے یا اپنی جان و مال سے ظلم کو دفع کرنے کے لئے کسی صاحب اقتدار کو کچھ مال پیش کرتا ہے تو اس قسم کا مال لینا کسی کے لئے بھی جائز نہیں ہے۔ اور اگر لے گا تو اس باب میں مذکورہ وعید میں آجائے گا۔ لیکن اس طرح دینا، دینے والے کے لئے جائز ہے؟ علماء کرام کے پاس یہ جائز ہے کیونکہ وہ اس مال سے اپنی جان کو بچا رہا ہے اور مال کا کچھ حصہ دے کر ماقبی مال کی حفاظت کر لے رہا ہے۔

3- اس کی ایک اور قسم ہے کہ کوئی آدمی کسی دوسرے کو کچھ مال اس غرض سے دیتا ہے کہ وہ اس کے اور صاحب اقتدار کے درمیان معاملہ کو ٹھیک کروائے اور اس کی مدد کرے۔ اس کی دو صورتیں ہیں۔

(الف) اس کی یہ ضرورت ناجائز اور حرام ہو۔ ایسی صورت میں دینے والے کا دینا اور لینے والے کا لینا دونوں

ناجائز ہیں۔

(ب) اس کی دوسری صورت یہ ہے کہ اس کی یہ ضرورت مباح اور جائز ہو تو پھر اس کی 2 صورتیں ہیں:

1- اس کی ایک صورت یہ ہے کہ وہ کسی آدمی کو اس مباح حاجت میں اس شرط پر مال دیتا ہے کہ وہ صاحب اقتدار کے پاس اس کی مدد کرے تو ایسی صورت میں کسی کے لئے لینا جائز نہیں ہے۔ اور اب رہا کیا ایسی صورت میں دینے والے کا دینا جائز ہے تو اس کے متعلق علماء نے گفتگو کی ہے۔ بعض علماء نے اس کو ناجائز قرار دیا ہے اور بعض نے اس کو جائز قرار دیا ہے۔ اور لینے اور دینے کے جائز ہونے کے لئے تمام علماء کرام کے پاس حیلہ یہ ہے کہ صاحب الحادشہ ایک دن رات تک اس کو اپنا اجیر بنا لے تاکہ اس کے علم کی قیمت اس مال سے ادا کرے جس کو وہ اسے دینا چاہتا ہے تو یہ اجارہ درست ہو جائے گا اور اجیر بھی اجرت کا مستحق قرار دیا جائے گا۔

پھر مستاجر (گتہ دار) کو اختیار ہے کہ اس سے وہ یہ کام لے یا اس کو کسی دوسرے کام میں لگائے۔ علماء نے کہا.....

13/5064 - نیز ترمذی نے اس حدیث کو سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے
 14/5065 - اور امام احمد اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ
 سے روایت کی ہے اور جو ان دونوں کے درمیان (رشوت لینے دینے والے کے درمیان) معاملہ طے
 کرتا ہے، کا (روایت میں) اضافہ کیا ہے۔

..... ہے کہ یہ حیلہ اس وقت درست ہے جب کہ گتہ دار کسی ایسے کام پر اس کو اجرت پر لے جس میں اجرت پر لینا درست
 ہے (محیط میں اسی طرح ہے) مثلاً پیغام کا پہنچانا وغیرہ اور اگر مدت کو بیان نہ کرے تو یہ جائز نہیں ہے۔ (خلاصہ میں اسی
 طرح ہے)

اب رہا یہ کہ اس حیلے کے بغیر بھی دینا جائز ہے یا نہیں؟ اس میں علماء نے گفتگو کی ہے۔ چنانچہ بعض کے قول میں
 ناجائز ہے اور بعض کے قول میں جائز ہے اور یہی بات زیادہ درست ہے۔ یہ گفتگو اس وقت ہے جب کہ وہ اپنے معاملہ کی
 یکسوئی سے پہلے مال دے۔ اب رہا اگر وہ اس کو اپنے معاملہ کی یکسوئی کرنے اور اس کو صاحب اقتدار کے ظلم سے نجات
 دلانے کے بعد دے تو اس کا دینا اور اس کا لینا دونوں جائز ہیں۔ اور یہی صحیح ترین قول ہے۔ ”محیط سرخسی“ میں ایسا ہی
 ہے۔ فتاویٰ قاضی خان میں بھی اس کی تائید موجود ہے۔

اس کی دوسری صورت یہ ہے کہ وہ ایسی کوئی شرط وضاحت کے ساتھ تو نہ لگائے لیکن اس کے پاس یہ تھخہ پیش ہی
 اس لئے کرے کہ وہ صاحب اقتدار کے پاس (معاملہ میں) اس کی مدد کرے۔ اور اس صورت میں علماء کرام رحمہم اللہ کا
 اختلاف ہے اور اکثر علماء کے پاس یہ مکروہ نہیں ہے کراہت اور عدم کراہت کا یہ اختلاف اس وقت ہے جب کہ اس سے
 پہلے کسی بھی وجہ سے دونوں کے درمیان تھخے دینے کا کوئی عمل نہیں تھا۔ اور اگر اس سے پہلے سے دوستی یا رشتہ داری کی بناء
 پر ہدیہ دینے کا عمل تھا اور سابق کی طرح یہ اس کو ہدیہ دیا ہے پھر جس کو ہدیہ دیا گیا وہ اس کے معاملہ کو ٹھیک کرتا ہے تو یہ امر
 مستحسن ہے کیونکہ احسان کا بدلہ احسان اور کرم ہے۔

ایک اور قسم یہ ہے کہ صاحب اقتدار کو ہدیہ پیش کرنے والا اس غرض سے دیتا ہے کہ وہ اس کو منصب قضاء پر یا کسی
 بھی دوسرے کام پر مقرر کرے ایسی صورت میں لینے والے کو لینا اور دینے والے کے لئے دینا دونوں ناجائز ہیں۔ (محیط)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ (4/178) بَابُ الْأَقْضِیَةِ وَالشَّهَادَاتِ

فیصلہ جات اور گواہیوں کا بیان

اور اللہ رب العزت کا ارشاد ہے: ”وَاسْتَشْهِدُوا شَهِیْدَیْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ ، فَإِنْ لَمْ یَكُونَا رَجُلَیْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتِنِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشَّهَادَةِ أَنْ تَصِلَ أَحَدُهُمَا فَتَذَكَّرَ أَحَدُهُمَا الْأُخْرَى ، وَلَا یَبْ الشَّهَادَةُ إِذَا مَا دُعُوا“.

اور تم اپنے میں سے دو مردوں کو گواہ کر لیا کرو 1 پھر اگر دو مرد نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں

1 قولہ: وَاسْتَشْهِدُوا شَهِیْدَیْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ..... الخ (اور تم اپنے میں سے دو مردوں کو گواہ کر لیا کرو) خلاصہ یہ ہے کہ زنا میں بالاتفاق چار مردوں کی گواہی ضروری ہے۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی بناء پر ”فَاسْتَشْهِدُوا عَلَیْھِنِ اَرْبَعَةً مِنْكُم“ (سورۃ النساء، آیت نمبر: 15) پس تم ان (عورتوں) پر تم میں سے چار گواہ بنا لو۔ اور نیز ارشاد ہے: ”ثُمَّ لَمْ یَأْتُوا بِاَرْبَعَةٍ شُھَدَاءَ“ (سورہ نور، آیت نمبر: 4) (پھر وہ چار گواہ نہ لائیں)۔ اور زنا کے سوا حدود اور قصاص میں بالاتفاق دو مردوں کی گواہی کافی ہے کیونکہ امام زہریؒ کا قول ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آپ کے بعد دونوں خلیفہ سے یہی سنت چلی ہے کہ حدود اور قصاص میں عورتوں کو شہادت کا کوئی حق نہیں ہے۔ پس اصل کا اعتبار کیا جائے گا اور وہ صرف دو مردوں کی گواہی ہے۔ اور حدود و قصاص کے سوا جن معاملات پر مرد آدمی مطلع ہوا کرتا ہے ان میں دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ہمارے (حنفیہ) کے پاس مقبول ہے، خواہ وہ معاملہ مالی میں ہو کہ غیر مالی۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ علیہ کے پاس دو مردوں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی اس وقت مقبول ہوگی جب کہ وہ معاملہ مالی ہو یا متعلقات مال سے ہو۔ مثلاً خرید و فروخت، شرط خیار، ادھار معاملہ، اجارہ اور اعارة وغیرہ اور اس جیسی چیزیں۔ اور اگر وہ معاملہ مالی نہ ہو تو صرف دو مردوں کی گواہی مقبول ہوگی۔ جیسے نکاح اور اس جیسے امور اور اگر وہ معاملہ ایسا ہو کہ جس کی مرد آدمی کو خبر نہیں ہوا کرتی ہے جیسے ولادت وغیرہ تو ہمارے پاس (حنفیہ) اس میں صرف ایک عورت کی گواہی بھی مقبول ہوگی۔ اور امام شافعی علیہ الرحمہ کے پاس چار عورتوں کی۔ اور اس کے دلائل بڑی کتابوں میں مذکور ہیں۔

پھر گواہی کے چند شرائط ہیں: 1۔ اسلام اور 2۔ عدالت

جو کہ یہ آیت شریفہ میں مذکور ہیں۔ اب رہی پہلی شرط تو وہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”مِنْ رِجَالِكُمْ“ (تمہارے مردوں میں سے) کی بناء پر ہے۔ کیونکہ اس کے معنی ہیں ”تمہاری ملت والوں میں سے“ اور وہ.....

..... اہل اسلام ہیں۔ تفسیر میں ایسا ہی ہے۔ اور یہ ارشاد امام شافعی اور امام مالک رحمۃ اللہ علیہما کے اس مذہب کی دلیل نہیں بن سکتا کہ ”باب شہادت کے تمام مسائل میں گواہوں کا مسلمان ہونا شرط ہے یہاں تک کہ کافروں کی خود آپس میں ایک دوسرے کے خلاف گواہی (ان کے پاس) مقبول نہیں ہوگی۔ ان کیلئے یہ اس لئے دلیل نہیں ہو سکتی ہے کہ اس آیت کریمہ میں جو بات بیان کی گئی ہے مسلمانوں کے ساتھ مسلمانوں کے مقابل میں ہے جیسا کہ ارشاد الہی ”اِذَا تَدَايَنْتُمْ“ (جب تم ادھار کا معاملہ کرو)“ اور ”وَلْيَكْتُمِبْ بَيْنَكُمْ“ (چاہئے کہ (لکھنے والا) تمہارے درمیان لکھے) سے اشارہ ملتا ہے۔ اسی لئے امام اعظم ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ یہ فیصلہ کرتے ہیں کہ گواہوں کے مسلمان ہونے کی شرط اس وقت ہے جب کہ یہ گواہی مسلمانوں پر ہو پس کافروں کی گواہی سوائے کافروں کے کسی کے خلاف قبول نہیں کی جائیگی۔

اب رہی دوسری شرط (عدالت) تو وہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں مذکور ہے۔ ”مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ“ (ان لوگوں میں سے جن کو تم پسند کرتے ہو) کیونکہ مطلق پسندیدہ وہی ہے جو پرہیزگار ہے گویا اس آیت میں یہ بات کہی جا رہی ہے ”ممن تعرفون عدالتهم و تعتمدون علی صلاحهم“ یعنی ان گواہوں میں سے جن کی پرہیزگاری کو تم جانتے ہو اور جن کی صلاحیت پر تم اعتماد کرتے ہو۔

لہذا اس کو عادل ہونا چاہئے اور اسی سے صاحب ہدایہ نے شہادت کے بیان میں استدلال کیا ہے۔ لیکن منصب قضاء کے بیان میں اس بات کی صراحت کی ہے کہ قاضی کو فاسق کی گواہی قبول نہیں کرنا چاہئے اور اگر قبول کرے گا تو ہمارے پاس جائز ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا فاسق کی گواہی بالکل قبول نہیں کی جائے گی۔ ہو سکتا ہے اسی معنی کی بنا پر صاحب مدارک نے فرمایا کہ اس آیت کریمہ میں دلیل ہے اس بات کی کہ جو پسندیدہ نہ ہو وہ بھی گواہ ہو سکتا ہے۔ کیونکہ آیت کریمہ کا مفہوم یہ ہوتا ہے ”تم گواہوں میں سے ایسے دو گواہوں کو طلب کرو جن کو تم پسند کرتے ہو“ اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ گواہوں میں سے ایسے بھی ہوتے ہیں جن کو تم ان میں عدالت کے نہ ہونے سے واقفیت ہونے کی بناء پر پسند نہیں کرتے۔ پس گواہ عام ہیں کہ وہ پرہیزگار ہوں یا نہ ہوں۔

اب رہے مابقی اور شروط جیسے آزادی، بلوغ، حافظہ اور لفظ شہادت تو ان امور کی معرفت ان کے مقام میں کرائی جائے گی۔ اور حافظہ کے شرط ہونے کا ثبوت اللہ تعالیٰ کے ارشاد: ”أَنْ تَصِلَ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى“ سے ممکن ہے۔ اسی طرح لفظ شہادت کے شرط ہونے کا ثبوت اس آیت سے بھی ممکن ہے اور ان تمام آیات سے جس میں شہادت کا بیان مذکور ہے جیسا کہ صاحب ہدایہ نے صراحت کی ہے، فرمایا واما لفظ الشهادة الخ اب رہا لفظ شہادت (کا شرط ہونا) اس لئے کہ نصوص اس کے شرط ہونے کو بتا رہی ہیں کیونکہ اس.....

.....لفظ (شہادت) کا حکم ان نصوص میں اسی لفظ کے ساتھ موجود ہے یہاں تک کہ اگر کوئی لفظ شہادت ذکر نہ کر کے ”اعلم او اتقن“ کہا یعنی میں جانتا ہوں یا مجھے اچھی طرح معلوم ہے کہا تو اس کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی۔ یہ صاحب ہدایہ کے الفاظ تھے۔ اسی طرح تفسیر حسینی میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”مَنْ رَجَّالِكُمْ“ کے معنی ”مَنْ رَجَالَ الْمُسْلِمِينَ الْأَحْرَارِ الْبَالِغِينَ“ ہے یعنی ”مَنْ رَجَّالِكُمْ“ کے معنی مسلمان مردوں میں جو آزاد اور بالغ ہیں۔

اور اسی آیت سے آزادی اور بلوغ کی شرط بھی ثابت ہو سکتی ہے۔ جیسا کہ مخفی نہیں ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا“ میں دو معنی کا احتمال ہے۔

1- اس کے معنی یہ ہوں گے کہ گواہوں کے پاس جب گواہی موجود ہے اور مجلس قضا میں ان کو گواہی دینے کے لئے طلب کیا جائے تو وہ گواہی دینے سے انکار نہ کریں۔ تو ایسی صورت میں امر واجب کے لئے ہوگا۔

2- دوسرے معنی یہ ہونگے کہ گواہوں کو گواہ بننے سے انکار نہیں کرنا چاہئے۔ ایسی صورت میں ان کو گواہ کہنا مایول یعنی انجام کے اعتبار سے ہے۔ (یعنی وہ فی الوقت گواہ نہیں ہے۔ مگر وہ چونکہ گواہ بننے والے ہیں اس لئے ابھی سے ان کو گواہ کہا گیا ہے) اس صورت میں یہ امر استحباب کے لئے ہوگا یا اللہ تعالیٰ کے ارشاد ”وَلَا يُضَآرُّ كَاتِبٌ“ ”وَلَا شَهِيدٌ“ (اور ضرر نہ پہنچایا جائے کسی لکھنے والے کو اور نہ کسی گواہ کو) کی وجہ سے منسوخ ہوگا۔ اور تفسیر کشاف میں حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے ”کان الرجل يطوف“ الخ۔ آدمی بڑھ مجمع میں گومتا پھرتا تھا۔ (گواہ کے لئے) لیکن ان میں سے کوئی بھی اس کے ساتھ نہیں چلتا تھا۔ تو یہ آیت نازل ہوئی اور صاحب ہدایہ نے تو پہلے معنی کو ہی قطیعت دی ہے چنانچہ انہوں نے ”کتاب الشہادة“ کے شروع میں کہا ہے ”ان الشہادة فرض“ الخ کہ گواہی دینا ایک فرض ہے جو گواہوں پر لازم ہے جب مدعی ان سے گواہی کے لئے مطالبہ کرتا ہے تو اس کو چھپانے کی ان کے لئے کوئی گنجائش نہیں ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی بناء پر ہے۔

”وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا“ گواہ انکار نہ کریں جب ان کو بلایا جائے لیکن یہ بات معلوم رہے کہ یہ حکم حدود کے سوا میں ہے اب رہا حدود میں گواہی دینا تو اس میں گواہ کو اختیار ہے خواہ وہ چھپائے یا ظاہر کرے بلکہ ایسی گواہی کو چھپانا افضل ہے یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد کی بناء پر ہے ”من ستر علی مسلم الخ“ جو کوئی کسی مسلمان کی ستر پوشی کرے گا تو اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں اس کی ستر پوشی کرے گا لیکن چوری کے معاملہ میں مال کی گواہی دینا ضروری ہے اور اس طرح کہے گا کہ اس نے مال لیا ہے۔ یہ اس لئے ہے کہ جس کا مال چوری کیا گیا ہے اس کے حقوق کو بحال کیا جائے۔ البتہ وہ ایسا نہیں کہے گا کہ وہ چوری کیا ہے یہ اس کی پردہ پوشی کیلئے ہے۔ (خلاصہ از تفسیرات احمدیہ)

جن کو تم گواہ پسند کرو (کافی ہیں) کہ اگر ان میں سے ایک بھول جائے گی تو دوسری اسے یاد دلائے گی۔ اور جب گواہوں کو (گواہی کے لئے) بلایا جائے تو وہ انکار نہ کریں۔ (2، سورہ بقرہ، آیت نمبر: 282)

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوِّمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ، إِنَّ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا ، فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا ، وَإِنْ تَلَّوْا أَوْ تُعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا“

اے ایمان والو! انصاف پر قائم رہو۔ (اور) اللہ کے لئے سچی گواہی دو، خواہ (یہ گواہی) تمہارے اپنے یا تمہارے ماں باپ اور رشتہ داروں کے خلاف (ہی کیوں نہ) ہو۔ اگر کوئی مال دار یا محتاج ہے تو اللہ سب سے بڑھ کر ان کا خیر خواہ ہے۔ تو تم نفسانی خواہش کے پیچھے چل کر انصاف کو نہ چھوڑ بیٹھو۔ اور اگر دبی زبان سے گواہی دو گے یا گواہی سے بچنا چاہو گے تو یاد رکھو تم جو کچھ کرتے ہو اللہ اس کی خبر رکھنے والا ہے۔ (4، سورہ نساء، آیت نمبر: 135)

2 قولہ: ”كُونُوا قَوِّمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ“ الخ (تم انصاف پر قائم رہو اور اللہ کے لئے سچی گواہی دو خواہ (یہ گواہی) تمہارے اپنے یا تمہارے ماں باپ اور رشتہ داروں کے خلاف ہی کیوں نہ ہو) صاحب مدارک نے کہا ہے شہادت علیٰ نفسہ کے معنی اپنے نفس کے خلاف اقرار کرنا ہے کیونکہ اپنی ذات پر گواہی دینے کا مطلب حق کو لازم کر کے اپنے خلاف گواہی دینا ہے اور یہ بات اس لئے ہے کہ دعویٰ، شہادت اور اقرار یہ سب الفاظ کسی کے حق کی خبر دینے میں جو دوسرے کے خلاف ہے مشترک ہیں۔ فرق اتنا ہے کہ دعویٰ میں دوسرے کے خلاف اپنے حق کی خبر دینا ہوتا ہے۔ اور اقرار دوسرے کے حق کیلئے ہے جو خود کے خلاف ہوتا ہے اور شہادت دوسرے کے حق کی ہوتی ہے جو کسی دوسرے کے خلاف ہوتا ہے (یہ صاحب مدارک کا کلام تھا) اور اس کا خلاصہ یہ ہے کہ آیت کریمہ میں اقرار کے مشروع وجائز ہونے کی والدین اور رشتہ داروں کے ضرر کے خلاف گواہی دینے کے جواز پر دلیل ہے۔ اور آیت کریمہ میں اس بات کی بھی دلیل ہے اور یہ ایک معروف و مشہور بات ہے اور آیت کریمہ میں اس بات کی بھی دلیل ہے کہ گواہی اللہ کے لئے دینا ہے۔ دکھاؤ اور شہرت حاصل کرنے اور اپنی ذات کو فائدہ پہنچانے کیلئے نہیں۔ اور اس سے اس امر پر بھی دلیل ملتی ہے کہ مشترکہ مال میں شریک حصہ دار کیلئے، مزدور گتہ دار کیلئے شاگرد اپنے استاذ کیلئے، اور اسی طرح بیٹا والد کیلئے۔ اور اس جیسی دیگر صورتوں میں بھی کسی کی گواہی جائز نہیں ہے اور میرے خیال میں بھی یہی بات آتی ہے۔ (ماخوذ از تفسیرات احمدیہ)

”إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ“۔

بے شک جو لوگ اللہ کے عہد اور اپنی قسموں کو تھوڑی سی قیمت کے عوض بیچ ڈالتے ہیں یہی لوگ ہیں جن کا آخرت میں نہ کوئی حصہ ہوگا اور نہ اللہ ان سے کلام فرمائے گا اور نہ قیامت کے روز ان کی طرف نظرِ رحمت سے دیکھے گا۔ اور نہ ان کو (گناہوں سے) پاک کرے گا۔ اور ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا۔ (3، سورہ آل عمران، آیت نمبر: 77)

1/5066- سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا:

اگر لوگوں کو محض ان کے دعویٰ کی بناء پر دے دیا جائے تو یقیناً کچھ لوگ انسان کے خون اور ان مال کا دعویٰ کر بیٹھیں۔ مگر قسم مدعی علیہ لازم ہے۔ (مسلم)

امام نووی نے شرح مسلم میں فرمایا ہے: اور بیہتی میں سند حسن یا صحیح سے سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً کچھ اضافہ منقول ہے لیکن گواہی مدعی پر لازم 3 اور قسم منکر پر اور امام محمد بن حسن علیہ الرحمہ نے کتاب الاثار میں کہا ہے کہ ”اور ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں“۔

3 قولہ: البيئنة على المدعى واليمين على من انكر (گواہی مدعی (دعویدار) پر لازم ہے اور قسم مدعی علیہ (جس کے خلاف دعویٰ کیا گیا) پر)۔ اس حدیث شریف میں بہت سے فوائد ہیں ان میں سے (1) پہلا فائدہ یہ ہے کہ مدعی محض دعویٰ کرنے سے حق دار نہیں بنتا۔

(2) قول تو منکر (مدعی علیہ) کا ہی معتبر ہوگا۔ (3) دلیل اور گواہ مدعی کی جانب سے ہوں گے۔
(4) قسم مدعی علیہ کی جانب سے ہوگی۔ (5) مقدمہ محض انکار کرنے سے ختم نہیں ہوگا۔ (6) قسم مدعی علیہ کے ذمہ ہوگی۔ (7) مدعی کی جانب سے ایک گواہ اور قسم کی بناء پر فیصلہ دینا جائز نہیں ہوگا۔ (8) ملک مطلق میں قبضہ دار کے گواہوں کو قبول نہ کیا جائے گا۔

اور دو مسئلوں میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا اختلاف ہے (1) مدعی علیہ قسم کھانے سے انکار کرنے کی صورت میں ہمارے پاس اس کے انکار کرنے کی وجہ سے اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا اور اس پر دعویٰ ثابت ہو جائے گا۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے پاس اس کی وجہ سے (یعنی مدعی علیہ کے قسم سے انکار کی وجہ سے) فیصلہ نہیں کیا جائے گا بلکہ قسم مدعی کی طرف لوٹائی جائے گی۔ اگر مدعی قسم کھالے تو وہ مال حاصل کر لے گا اور یہ مدعی قسم کھانے سے انکار کرے تو دونوں کے درمیان مقدمہ ختم ہو جائے گا (مقدمہ خارج ہو جائے گا)

کیونکہ انکار جھوٹی قسم سے بچنے کے لئے بھی وہ ہو سکتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سچی قسم سے دور رہنے.....

..... کے لئے انکار کر رہا ہو۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اس حدیث شریف سے ظاہر ہے کہ قسم اس پر واجب اور انکار کر کے قسم نہ کھانا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ یا تو حق دیدینا چاہتا ہے یا اقرار کرنا چاہتا ہے اگر ایسی بات نہ ہوتی تو واجب ذمہ داری کو پورا کرنے کے لئے وہ قسم کھانے میں پیش قدمی کرتا۔ اور مدعی کو حق دینے کی وجہ سے اپنی ذات کو جو نقصان پہنچتا ہے اس کو دفع کرنے کی غرض سے وہ قسم کھاتا اور شریعت نے جھوٹی قسم کھانے سے بچنے کو اس پر لازم کیا ہے نہ کہ سچی قسم کھانے سے دور رہنے کو پس اس کے انکار کی صورت میں یہ پہلو متصور ہوگا۔

(2) اور دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ ہمارے پاس مدعی کی قسم اور ایک گواہ کی بناء پر فیصلہ کرنا جائز نہیں ہے۔ اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا اس میں اختلاف ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مرفوع حدیث کہ ”ایک گواہ اور قسم سے فیصلہ کیا گیا“ سے استدلال کیا ہے۔ اس کو امام مسلم ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ نے بیان کیا ہے اور اس حدیث کو حاکم نے قیس بن سعد عن عمرو بن دینار عن ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کیا ہے۔

اور امام اعظم رحمہ اللہ نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد ”وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ ، فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَيْنِ“ (..... الایة) (اور تم اپنے مردوں میں سے دو گواہ طلب کرو پھر اگر وہ (دومرد) نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں کافی ہیں) سے استدلال کیا ہے اور اس جیسا اسلوب حکم کو اس پر منحصر کرنے کے لئے لایا جاتا ہے۔ اور یہ اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ آلَا تَرْتَابُوا“ (سورۃ البقرۃ، آیت نمبر: 282) (یہ بات بہت ہی قریب ہے اس سے کہ تم شک و شبہ میں نہ پڑو) ”ادنیٰ“ اسم تفضیل سے بڑھ کر زیادتی کا کوئی اور صیغہ نہیں ہے یعنی یہ بات زیادہ قریب ہے اس کے کہ دین (قرض) کی جنس، اس کی مقدار، اس کی مدت اور اس کے گواہوں اور اس جیسے چیزوں میں تم کسی قسم کا شک مت کرو۔

مذکورہ حدیث کے بارے میں یہ وضاحت کی گئی ہے کہ عباس دوری نے سحی بن معین سے یہ بات نقل کی ہے کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور امام طحاوی نے اس میں علت یہ بیان کی ہے کہ وہ یہ نہیں جانتے کہ قیس، عمرو بن دینار سے حدیث بیان کرتے ہیں؟

امام ترمذی نے کتاب العلیل میں کہا ہے میں نے محمد (امام بخاری کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا کہ قیس اس حدیث کو عمرو بن دینار سے نہیں سنے ہیں اور عمرو بن دینار، ابن عباس سے روایت نہیں کئے ہیں اس حدیث میں دو جگہ انقطاع کی علت ثابت ہے۔

امام بخاری سے عمرو اور ابن عباس کے درمیان اور امام طحاوی سے قیس اور عمرو کے درمیان اور بعض محدثین نے عمرو اور ابن عباس کے درمیان طاوس کا واسطہ ذکر کیا ہے امام دارقطنی نے اسی طرح اس کو بیان کیا ہے اور بعض محدثین نے جابر بن زید کا واسطہ اضافہ کیا ہے پس ابن عبدالبر کا یہ کہنا کہ ”اس حدیث کی سند میں کسی جگہ بھی کسی کا طعن نہیں ہے“ محل نظر ہے۔ اس اختلاف کی وجہ سے اس حدیث پر عمل متروک ہے اور کتاب اللہ کے ظاہری نص پر عمل برقرار ہے علاوہ ازیں.....

..... مذکورہ روایت کے معارض روایت بھی موجود ہے۔ چنانچہ ”الاستدکار“ میں یہ ہے کہ ہشیم نے روایت کی ہے کہ ہم کو مغیرہ نے شععی سے بیان کیا ہے انہوں نے کہا کہ اہل مدینہ ایک گواہ کے اور قسم کے ذریعہ فیصلہ کرتے تھے اور ہم اس کے قائل نہیں ہیں اور مصنف بن ابی شیبہ میں ہے ”ہم کو سوید بن عمرو نے بیان کیا اور انہوں نے کہا کہ ہم کو ابو عوانہ نے حدیث بیان کیا اور وہ مغیرہ سے روایت کرتے ہیں اور وہ ابرہیم اور شععی سے روایت کرتے ہیں ایسے آدمی کے بارے میں جس کے پاس ایک گواہ اس کی قسم کے ساتھ ہے تو ان دونوں نے کہا کہ یہ جائز نہیں ہے سوائے دو مردوں کی گواہی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی کے۔ عامر نے کہا ہے باوجود اس کے کہ اہل مدینہ ایک گواہ کی گواہی مطالبہ کرنے والے کی قسم کے ساتھ قبول کرتے تھے اور اس سند کے راوی مسلم کی شرط کے مطابق ہیں نیز انہوں نے یہ بھی کہا ہے کہ ہم کو حماد بن خالد نے ابن ابی ذئب سے حدیث بیان کی اور وہ زہری سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا کہ وہ بدعت ہے سب سے پہلے اس سے فیصلہ کرنے والے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ ہیں اور یہ سند بھی مسلم کی شرط کے مطابق ہے اور مصنف عبدالرزاق میں ہے کہ ہم کو عمر نے بتلایا میں نے زہری سے دریافت کیا ایک گواہ کے ساتھ قسم کے بارے میں، انہوں نے کہا کہ یہ ایسی چیز ہے جس کو لوگوں نے نکالا ہے (بلکہ) دو گواہوں کا ہونا ضروری ہے اور ”استدکار“ میں ہے یہی بات زیادہ مشہور ہے زہری سے اور کتاب ”تمہید“ میں ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ آپ کے اصحاب امام ثوری اور امام اوزاعی نے کہا ایک گواہ کے ساتھ قسم کی بناء پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا اور یہ عطاء حاکم اور فقہا کی ایک جماعت کا قول ہے اور ”استدکار“ میں امام نخعی کا بھی یہی قول ہے۔ ابن حزم کی کتاب ”محلّی“ میں ہے۔ سب سے پہلے عبدالملک بن مروان نے اس سے فیصلہ کیا ہے اور حکم بن عتیبہ نے اس کا انکار کیا ہے۔ اور عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ سے اس کے ذریعہ فیصلہ نہ کرنے کی روایت آئی ہے کیونکہ انہوں نے اہل شام کو اس کے خلاف پایا اور ابن شبرمہ نے ابھی اس سے منع کیا ہے (انتہی)

اور کتاب ”تمہید“ میں ہے کہ یحییٰ بن یحییٰ نے اندلس میں اس کو چھوڑ دیا اور کہا کہ انہوں نے لیث بن سعد کو اس پر فتویٰ دیتے ہوئے نہیں دیکھا ہے۔ اور وہ اس کو اپنا مذہب نہیں بنائے ہیں؟

اور صحیحین کی حدیث شریف الیمین علی المدعی علیہ (قسم مدعی علیہ کے ذمہ ہے) اور ایک روایت میں البینة علی المدعی والیمین علی من انکر (گواہی مدعی کے ذمہ اور قسم اس کے ذمہ ہے جو انکار کرے) یہ حدیث اس حدیث یعنی (الشہادۃ الیمین) کا رد کرتی ہے اور اسی طرح صحیحین کی حدیث ”شہادۃ اکویمینہ“ (تیرے دو گواہ ہوں گے یا اس کی قسم ہوگی) قرآن کریم کے ظاہر کلمات کے موافق ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے دو مرد نہ ہونے کی صورت میں ضروری قرار دیا ہے ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی قبول کرنا۔ اور جب ایک گواہ پایا جائے اور دو عورتیں نہ ہوں تو ایسی صورت میں اس ایک گواہ کو قسم کے ساتھ قبول کرنے میں آیت کریمہ کے معنی کے تقاضے کی نفی ہوتی ہے۔ نیز اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد ہی ارشاد فرمایا: ممن تعرضون من الشہداء (ان گواہوں میں سے جن کو تم پسند کرتے ہو) اور مدعی پسندیدہ ایک گواہ کے ساتھ جس چیز کا اپنے قول و یمین کے ذریعہ دعویٰ کر رہا ہے اس کا مستحق نہیں ہو سکتا۔.....

2/5067- حضرت عمرو بن شعیب رحمہ اللہ اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے روایت

کرتے ہیں کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: گواہی مدعی (دعویدار) پر لازم ہے اور قسم مدعی علیہ (جس کے خلاف دعویٰ کیا گیا پر) ترمذی بہ اسناد جید)

پس نبی اکرم ﷺ نے (گواہی اور قسم کی) فریقین کے درمیان تقسیم فرمادی 4 ہے۔ چنانچہ گواہی کو مدعی کے ذمہ اور قسم کو مدعی علیہ کے ذمہ قرار دیا اور تقسیم، شرکت کی ضد (منافی) ہے۔ اور نفس قسم کی جنس کو منکرین کے ذمہ فرمادینے سے اب قسم کی کوئی صورت باقی نہیں رہتی۔ اور 'الشہاد والیمین' کے الفاظ والی حدیث غریب ہے اور جس حدیث کو ہم نے روایت کیا ہے وہ مشہور ہے۔ اور امت کے پاس اس قدر مقبول ہے کہ تو اتر کے درجہ میں ہے لہذا یحییٰ بن معین کے اس کو رد کر دینے سے وہ حدیث غریب اس حدیث کے معارض نہیں ہو سکتی۔

3/5068- اور حضرت امام محمد بن حسن نے کتاب الآثار میں ابراہیم سے روایت کیا ہے آپ

ﷺ نے فرمایا گواہ مدعی کے ذمہ ہے اور قسم مدعی علیہ کے ذمہ ہے اور آپ قسم کو (مدعی پر) نہیں لوٹاتے تھے۔

4/5069- عمران بن حصین سے روایت ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے ارشاد فرمایا میری امت

..... (تاکلین بئین نے) یہ کہا کہ مدعی کی قسم دو عورتوں کے قائم مقام ہے تو ایسی صورت میں اگر مدعی ذمی ہو اور ایک گواہ کو قائم کرے تو اس کی قسم قبول نہ کرنا واجب ہے جیسا کہ دو عورتیں ذمی ہونے کی صورت میں ہوتا ہے (عقود الجواہر المہدیہ) اور 'الکوکب الدری' میں ہے مطلب یہ ہے کہ مدعی کے ایک گواہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا بلکہ انکار کرنے والے کی قسم سے فیصلہ کیا جائے گا۔ اور حدیث کے الفاظ کہ 'رسول اللہ ﷺ نے ایک گواہ کے ساتھ قسم کے ذریعہ فیصلہ دیا ہے' سے یہی مراد ہے یعنی صرف ایک گواہ کی موجودگی میں شہادت کا نصاب پورا نہ ہونے کی وجہ سے قسم لے کر فیصلہ دیا ہے (انتہی) اور اس کے حاشیہ میں ہے کہ یہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فعل مبارک ہے جو قول کے برابر نہیں ہو سکتا خاص طور پر جب کہ اس قول رسول ﷺ کی تائید قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے ہوتی ہے 'وَأَسْتَشْهَدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ' (اور تم اپنے میں سے دو مردوں کو گواہ کر لیا کرو) اور امام بخاری علیہ الرحمہ نے اس مسئلہ کے متعلق حنفیہ کی تائید میں تفصیل سے خوب بیان کیا ہے (تم اس کی طرف مراجعت کر سکتے ہو)۔

4 قولہ: فقسم النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین الخصمین الخ اس کی وضاحت یہ ہے کہ آپ ﷺ

نے لفظ 'الیمین' الف لام کے ساتھ ذکر فرمایا ہے اور الف لام اس میں جنسی ہے کیوں کہ یہاں الف لام عہدی نہیں ہو سکتا اور یہ کہا جائے گا کہ آپ ﷺ نے دلیل و گواہ کو جنس مدعی کی حجت قرار دیا اور بئین (قسم) کو جنس منکرین کی حجت قرار دیا پس تمام قسمیں منکرین کے ذمہ رہیں گی اور جن حضرات نے قسم کو مدعی پر لوٹایا ہے تمام قسمیں منکرین کے ذمہ نہیں رکھی ہیں اور اس سے حدیث مشہور کا نسخ لازم آئے گا اور یہ نسخ نہ خبر واحد سے جائز ہے اور نہ ہی قیاس سے جائز ہے (بنایہ)

میں سب سے بہتر میرے زمانے والے ہیں پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے بعد متصل ہیں پھر وہ لوگ ہیں جو ان کی بعد متصل ہیں۔ عمران نے کہا: میں نہیں جانتا کہ آپ نے اپنے قرن کے بعد دو قرن ذکر فرمائے یا تین قرن ذکر فرمائے پھر ان کے بعد ایسی قوم ہوگی کہ وہ گواہی دیں گے حالانکہ ان سے گواہی طلب نہیں کی جائے گی 5 اور وہ خیانت کریں گے امانت داری نہیں کریں گے اور منت مانیں گے اور منت پوری نہیں کریں گے اور ان میں موٹاپا (روغن کی رغبت) غالب رہے گا) (متفق علیہ)

5/5070 - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میری

امت کا بہترین زمانہ وہ ہے جس میں میں مبعوث ہوا ہوں پھر وہ لوگ ہیں جو ان سے متصل ہیں۔ اور اللہ خوب جانتا ہے آیا آپ ﷺ نے تیسرے (زمانہ) کا ذکر فرمایا یا نہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا پھر ان کے بعد ایسے لوگ آئیں گے کہ وہ گواہی طلب کی جانے سے پہلے گواہی دیں گے (احمد و مسلم)

6/5071 - سیدنا زید بن خالد سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا سنو میں تم کو

بہترین گواہ بتاتا ہوں وہ وہ ہے جو گواہی پوچھے جانے سے پہلے ہی گواہی دیتا ہے (مسلم)

7/5072 - حضرت خرمیم بن فاتک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر

کی نماز پڑھے جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو سیدھے کھڑے ہو کر ارشاد فرمایا جھوٹی گواہی اللہ

5 قولہ: یشہدون ولا یشہدون۔ ہمارے پاس قاعدہ یہ ہے کہ گواہی طلب کئے جانے پر ہی آدمی گواہی

دے اور اس سے گواہی طلب کرنے کے بعد گواہی دینا اس پر واجب ہو جاتا ہے اور حدود کے معاملہ میں پردہ پوشی کرنا (گواہی نہ دینا) افضل ہے اور اس حدیث شریف میں ایسے لوگوں کی مذمت وارد ہوئی ہے جو بغیر مطالبہ کے ہی گواہی دیتے ہیں اور زید بن خالد کی روایت ہے ”الاخبر کم بخیر الشهداء الذی یاتی بشہادته قبل ان یسألها“ کہ بہترین گواہ وہ ہے جو گواہی پوچھنے سے پہلے اپنی گواہی پیش کر دے) اس حدیث شریف کی دو تاویلیں بیان کئے ہیں۔

1- ایک تو یہ کہ اس حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ آدمی کے کسی شخص کے حق سے متعلق گواہی ہے اور مدعی کو نہیں

معلوم کہ اس کے پاس گواہی ہے تو اس آدمی کا کام یہ ہے کہ مدعی کو اس کی اطلاع دے کہ اس کے حق کے لئے وہ گواہ ہے۔

2- اس کی دوسری تاویل یہ کی گئی ہے کہ یہ حدیث شریف حقوق اللہ کے بارے میں ہے جیسے زکوٰۃ، کفارات، رویت ہلال، وقف، وصیتیں، اور اس جیسی چیزوں سے متعلق ہے پس اس پر حاکم کو اس کی اطلاع دینا واجب ہے اور اس کے علاوہ یہ تاویل بھی کی جاتی ہے کہ یہ گواہی کا مطالبہ کرنے کے بعد گواہی دینے میں مبالغہ کرنے اور جلدی کرنے سے متعلق ہے اور

”یشہدون ولا یشہدون“ کی اس کے سوا بھی تاویلات ہیں۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس میں کننا یہ ہے جھوٹی گواہی دینے سے اور ایسے شخص کی گواہی سے جو گواہی کے لئے اہل نہیں ہے یعنی ان لوگوں میں سے جو جس سے گواہی طلب کی جاسکتی ہے۔ بہر حال یہ (آخر تاویل) تکلف سے خالی نہیں ہے۔ (ماخوذ از لمعات)

کے ساتھ شرک کرنے کے برابر قرار دی گئی ہے۔ تین مرتبہ فرمایا: پھر آپ نے تلاوت فرمائی ”فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ. حُنْفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ“ (پس تم بتوں کی پلیدی سے بچو اور جھوٹی بات بولنے سے بھی بچو اللہ کے لئے یکسو ہو کر اس کے ساتھ شرک نہ کرتے ہوئے) (22، سورۃ الحج، آیت نمبر: 31/30) (ابوداؤد، ابن ماجہ)

8/5073۔ اور اس کی امام احمد و امام ترمذی نے ایمن بن خرمیم سے روایت کی ہے مگر ابن

ماجہ نے آپ کی قرأت (ثُمَّ قَرَأَ) کا ذکر نہیں کیا ہے۔

9/5074۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

”حَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي الخ“ بہترین زمانہ میرا ہے پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے بعد متصل ہیں پھر وہ لوگ ہیں جو ان کے بعد متصل ہیں پھر ایسی قوم آئے گی جن کی گواہی ان کی قسم سے پہلے ہوگی اور جن کی قسم ان کی گواہی سے پہلے ہوگی۔ (متفق علیہ)

10/5075۔ حضرت اشعث بن قیس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ کندہ قبیلہ کے ایک آدمی اور

قبیلہ حضرموت کا ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں یمن کی زمین کا ایک مقدمہ پیش کیا۔ پس حضرمی نے کہا: یا رسول اللہ ﷺ! میری زمین کو اس کے والد نے مجھ سے غصب کر لیا ہے اور وہ زمین اس کے قبضہ میں ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تیرے لئے کوئی گواہ ہے تو اس نے کہا نہیں ہے لیکن میں اس کو قسم دوں گا کہ (وہ قسم کھائے)۔ خدا کی قسم وہ نہیں جانتا کہ وہ میری زمین ہے اور اس کے والد نے مجھ سے اس کو غصب کر لیا ہے۔ پس کندی قسم کھانے کے لئے تیار ہو گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کوئی آدمی (جھوٹی) قسم کھا کر کسی کا مال نہیں کاٹ لیتا (حاصل کر لیتا ہے) مگر وہ اللہ سے ضرور اس حال میں ملاقات کرے گا کہ اس کا ہاتھ کٹا ہوا ہوگا تو کندی نے کہا وہ اسی (حضرمی) کی زمین ہے۔ (ابوداؤد)

11/5076۔ علقمہ بن وائل رحمہ اللہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں: قبیلہ حضرموت کا

ایک اور قبیلہ کندہ کے دو آدمی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور حضرمی نے کہا یا رسول اللہ یہ شخص (کندی) میری ایک زمین پر قبضہ کر لیا ہے تو کندی نے کہا وہ میری زمین ہے اور میرے قبضہ میں ہے۔ اس زمین میں اس کا کوئی حق نہیں ہے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرمی سے فرمایا کیا تیرے لئے گواہ ہے تو اس نے کہا نہیں ہے تو آپ نے فرمایا تو تیرے لئے اس کی (کندی کی) قسم ہوگی تو اس نے کہا یا رسول اللہ یہ آدمی تو ایسا گناہگار ہے کہ پرواہ نہیں کرتا وہ کس چیز

پر قسم کھا رہا ہے اور نہ کسی چیز سے پرہیزگاری اختیار کرتا ہے۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تیرے لئے اس کی طرف سے اس کے سوا کوئی صورت نہیں۔ پس وہ قسم کھانے کے لئے چلا۔ جب وہ پیٹھ پٹایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر وہ اس کے مال پر اس لئے قسم کھائے کہ اس کا مال ظلم سے کھا جائے تو وہ یقیناً اللہ سے اس حال میں ملاقات کرے گا کہ اللہ اس سے ناراض ہوگا۔ (مسلم)

12/5077 - حضرت اشعث بن قیس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میرے اور یہود کے

ایک آدمی کے درمیان ایک زمین (مشترکہ) تھی تو وہ مجھ پر انکار کر دیا تو میں نے اس کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پیش کیا تو آپ نے فرمایا کیا تیرے لئے گواہ ہے؟ تو میں نے کہا نہیں ہے تو آپ نے یہودی سے فرمایا تو قسم کھا 6 تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ تب تو وہ (جھوٹی) قسم کھالے گا اور میرا مال لے جائے گا۔ تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی ”إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا (الآية) (یقیناً جو لوگ اللہ کے عہد اور اپنی قسموں کے ذریعہ تھوڑی سی قیمت کی چیز (دنیا) خریدتے ہیں۔ یہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کے لئے آخرت میں کوئی حصہ نہیں ہے) (ابوداؤد۔ ابن ماجہ)

13/5078 - سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو کوئی جھوٹی قسم کھائے 7 جب کہ جانتا ہو کہ وہ اس میں جھوٹا ہے، تاکہ اس کے

6 قوله: قال لليهودى احلف الخ: اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ مقدمات میں کافر سے بھی مسلمان کی

طرح قسم لی جائے گی (مرقات)

7 قوله: من حلف على يمين صبر الخ (جو کوئی جھوٹی قسم کھائے) بيمين صبر سے مراد ایسی قسم ہے جس میں کسی مسلمان کا مال اڑالینے کی غرض سے آدمی عمداً جھوٹ بولتا ہے گویا اس قسم پر خود کو باندھ لیتا ہے یعنی خود کو اس کے لئے مقید کر لیتا ہے اور یہاں اس قول ”وهو فيها فاجر“ (یعنی وہ اس قسم میں جھوٹا ہے) سے یہی بات ظاہر اور مراد ہے اور یہ جملہ ترکیب میں حال ہے اور اس میں یہ بات ہے کہ گواہی میں جھوٹ فحور کی منجملہ اقسام میں سے ہے اور بيمين غموس کے معنی بھی یہی ہیں (ماخوذ از مرقات) اور بذل الجھود میں ہے ابن بطلان نے کہا کہ اس آیت کریمہ اور حدیث شریف سے جمہور فقہاء نے بيمين غموس میں کفارہ کے نہ ہونے پر استدلال کیا ہے کیوں کہ حضور علیہ والہ الصلاۃ والسلام نے اس بيمين سے متعلق جو ذکر فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ اس میں گناہ ہے اللہ کی نافرمانی ہے۔ سزا اور اثم ہے مگر کفارہ کا ذکر نہیں فرمایا۔ اگر اس میں کفارہ ہوتا تو ضرور اس کا ذکر ہوتا جیسا کہ بيمين منعقدہ میں اس کا ذکر ہے اور آپ نے فرمایا اس کو چاہئے کہ وہ اپنی قسم کا (بيمين منعقدہ میں) کفارہ دے اور وہ کام کرائے جو بہتر ہے۔ ابن منذر نے کہا کہ ہم ایسی کوئی حدیث نہیں جانتے جو اس بيمين غموس میں کفارہ واجب قرار دینے والے کے قول پر دلالت کرتی ہو جیسا کہ امام شافعی کا قول ہے بلکہ یہ حدیث ان حضرات کے قول پر دلالت کرتی ہے جو کفارہ کو واجب قرار نہیں دیتے جیسے حضرت امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

ذریعہ کسی مسلمان کا مال ہڑپ کر لے تو وہ اللہ تعالیٰ سے قیامت کے دن اس حال میں ملے گا کہ وہ اس پر غضب ناک ہوگا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تصدیق نازل کی ”إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ، وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ“۔

(بے شک جو لوگ اللہ کے عہد اور اپنی قسموں کو تھوڑی سی قیمت کے عوض بیچ ڈالتے ہیں یہی وہ لوگ ہیں جن کا آخرت میں نہ کوئی حصہ ہوگا اور نہ اللہ ان سے کلام فرمائے گا اور نہ قیامت کے روز ان کی طرف نظر رحمت سے دیکھے گا۔ اور نہ ان کو (گناہوں سے) پاک کرے گا۔ اور ان کے لئے دردناک عذاب ہوگا۔ (بخاری، مسلم)

14/5079۔ سیدنا عبداللہ بن انیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کبیرہ گناہوں میں سب سے بڑا گناہ، اللہ کے ساتھ شرک کرنا، والدین کی نافرمانی کرنا اور جھوٹی قسم کھانا ہے۔ جس کسی نے اللہ کی جھوٹی قسم کھائی یہ جانتے ہوئے کہ وہ جھوٹا ہے اور اس میں مچھر کے پر کے برابر جھوٹ کو شامل کر دیا تو اس کے دل میں قیامت تک کے لئے ایک (سیاہ) نکتہ رکھ دیا جائے گا۔ (ترمذی شریف)

15/5080۔ ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو کوئی شخص اپنی قسم کے ذریعہ کسی مسلمان کا حق اڑالے تو اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ کو واجب کر دیتا ہے اور جنت کو اس پر حرام فرما دیتا ہے۔ آپ سے ایک شخص نے عرض کیا: اگرچہ وہ کوئی معمولی چیز ہو؟ یا رسول اللہ! تو آپ ﷺ نے فرمایا اگرچہ پیلو کے درخت کی ایک چھڑی ہی کیوں نہ ہو۔ (مسلم)

16/5081۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی سے فرمایا، جس کو آپ نے قسم دلائی تھی کہ تم قسم کھاؤ اللہ کی 8 جس کے سوا کوئی معبود نہیں

8 قولہ: احلف بالله الذى لا اله الا هو..... الخ : یعنی اللہ کی قسم میں اللہ تعالیٰ کے اوصاف کے ذکر کے ذریعہ قسم میں سختی کی جائے گی۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے اوصاف کے ذکر سے قسم میں تاکید پیدا کی جائے گی۔ اور یہ قسم میں سختی کی جائے گی جیسے اللہ کی قسم کہ جس کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں جو غیب اور شہادت کا جاننے والا ہے بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ پوشیدہ اور علانیہ یکساں طور پر جانتا ہے کہ اس فلاں کا نہ تیرے اوپر اور نہ تیرے پاس وہ چیز ہے جس کا اس نے دعویٰ کیا ہے اور نہ اس میں کوئی چیز۔ یہ اس لئے ہے کہ لوگوں کے احوال مختلف ہوتے ہیں بعض لوگ وہ ہوتے ہیں جو قسم میں سختی کی وجہ سے قسم کھانے سے رک جاتے ہیں اور سختی نہ ہو تو قسم کے لئے کوئی حیلہ کر لیتے ہیں۔ لہذا اس پر قسم میں سختی کی جائے گی تاکہ وہ اس کی وجہ سے رک جائے۔ (ماخوذ از زیلعی، در مختار، رد المحتار)

کہ تمہارے پاس اس کی یعنی مدعی کی کوئی چیز نہیں ہے۔ (ابوداؤد)

17/5082۔ داؤد بن حصین سے روایت ہے کہ انہوں نے ابو عطفان مری کو فرماتے ہوئے سنا کہ

زید بن ثابت اور ابن مطیع ایک گھر کے بارے میں جوان دونوں کے درمیان تھا مروان بن حکم کے پاس مقدمہ لے گئے جو مدینہ کا گورنر تھا۔ تو مروان نے زید بن ثابت کو منبر پر قسم کھانے کا فیصلہ دیا تو زید بن ثابت نے فرمایا میں اس کے لئے اپنی جگہ قسم کھاؤں گا۔ تو مروان نے کہا خدا کی قسم (قسم) نہیں (ہونی چاہیے): مگر حقوق دئے جانے کے مقام پر ہی۔ انہوں نے کہا کہ زید بن ثابت (اپنی جگہ پر) قسم کھانے لگے کہ ان کا حق ہی حق ہے اور منبر پر قسم کھانے سے انکار کئے۔ 9 انہوں نے کہا مروان بن حکم اس پر تعجب کرنے لگا۔

9 قولہ: ویابی ان یحلف علی المنبر (اور منبر پر قسم کھانے سے انکار کیا) اسی لئے ہمارے پاس مسلمان پر کسی خاص زمان و مکان میں قسم کھانے کے لئے سختی نہیں کی جائے گی کیوں کہ کسی خاص زمانہ میں قسم کھانے کے لئے سختی کرنے سے اس زمانہ اور اس جگہ میں قسم کے لئے مدعی کے حق کو موخر کرنا لازم آئے گا۔ کیوں کہ قسم کے لئے جس مقام کی سختی کی گئی ہے اس مقام میں پہنچنے کی تاخیر ہو جائے گی جو جائز نہیں۔

اور ہدایہ کی ظاہر عبارت میں تغلیظ کے واجب ہونے کی نفی ہے اس لئے تغلیظ کا جائز ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اور کتاب محیط کی عبارت سے اس کا جائز ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن اسکے بعد ہی اس بات کا ذکر ہے کہ کسی خاص جگہ کے لئے سختی کرنا جائز نہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ مدعی علیہ پر جب قسم کھانے کی نوبت آئے تو جس مقام میں قسم کھانا واجب ہے۔ اسی جگہ قسم کھائے گا اس جگہ سے اس کو دوسری طرف نہیں لے جایا جائے گا۔

حنفیہ اور حنابلہ کا یہی قول ہے اور امام بخاری رحمہ اللہ کا میلان بھی اسی طرف ہے امام شافعی رحمہ اللہ کے ایک قول میں کسی خاص جگہ یا زمانے میں قسم کے لئے سختی کرنا مستحب ہے اور ان کے ایک قول میں خاص جگہ اور زمانے میں قسم کے لئے سختی کرنا واجب ہے۔

قسم کے لئے خاص زمانہ تو وہ جمعہ کے دن عصر کی بعد ہے اب رہا جگہ کے بارے میں تو اگر وہ مکہ میں ہے تو حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان اور مدینہ طیبہ میں ہے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی قبر اطہر کے پاس اور اگر بیت المقدس میں ہے تو محراب کے پاس اور اس کے سوا کسی مقام ہے تو جامع مسجد میں اور اگر جامع مسجد نہیں ہے تو دوسری مساجد میں۔

اور ہماری دلیل امام مالک اور امام بخاری یہی کی روایت ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد پاک جو مطلق ہے اس میں الیمین علی من انکر قسم اس پر ہے جو انکار کرے اس کو کسی زمانے یا مکان سے خاص کرنا لیس پر زیادتی

ہے اور یہ نسخ ہے۔ اور اگر تم یہ کہو کہ مخالف جماعت نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو آدمی میرے اس منبر شریف کے پاس جھوٹی قسم کھائے گا تو وہ دوزخ میں اپنا

ٹھکانا بنا لیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔ اور یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کے ہیں ارشاد کے خلاف ہے۔ جو مطلق ہے۔ یعنی البینة علی المدعی و الیمین علی من انکر اور خبر واحد سے جس کی صحت معلوم نہ

ہو کسی زمانہ یا جگہ کی تخصیص کا اضافہ کرنا جائز نہیں۔ (ماخوذ از شروح کنز، عمدہ القاری، بنا لیتہ)

18/5083 - امام بخاری نے اپنی صحیح میں تعلقاً اور (موطا امام مالک) اس کا ذکر کیا ہے۔ اور کہا کہ: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”شاهد اک اویمینہ“ (تیرے دو گواہ یا اس کی قسم) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی خاص جگہ مختص نہیں فرمائی۔

19/5084 - ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ دو آدمیوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک اونٹ کے بارے میں دعویٰ کیا 10۔ پس ان دونوں میں سے

10 قولہ: ان رجلین ادعی الخ۔ اس مسئلہ کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ جب دو آدمی کسی چیز کے بارے میں دعویٰ کئے تو اس وقت وہ چیز کسی تیسرے آدمی کے ہاتھ میں تھی۔ اور ان دونوں کے پاس یا ان دونوں میں سے کسی ایک کے پاس بھی کوئی دلیل نہیں تھی۔ اور تیسرے شخص نے اس کے بارے میں یہ کہا کہ نہیں جانتا یعنی یہ کہ وہ تم دونوں کی ہے یا تم دونوں کے سوا کسی دوسرے کی ہے مجھے نہیں معلوم۔ تو اس کا حکم یہ ہے کہ دونوں مدعیوں کے درمیان قرعہ ڈالا جائے گا اور ان دونوں میں سے جس کے لئے بھی قرعہ نکلے گا وہ اس (قرعہ) کے ساتھ قسم کھائے گا اور اس کے لئے اس چیز کا فیصلہ کر دیا جائے گا اور سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہی بات فرمائی ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے پاس تیسرے ہی کے ہاتھ میں اس کو چھوڑ دیا جائے گا۔ اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے پاس اس کو دو مدعیان کے درمیان آدھا آدھا کر دیا جائے گا۔ اور ابن ملک نے کہا کہ امام احمد رحمہ اللہ نے اور امام شافعی رحمہ اللہ نے اپنے ایک قول میں سیدنا علی رضی اللہ عنہ کے قول کو اختیار کیا ہے اور انہوں نے اپنے ایک دوسرے قول میں کہا ہے جو امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا بھی قول ہے کہ اس کو دو مدعیان کے درمیان ان سے قسم لے کر دو آدھے آدھے تقسیم کر دیا جائے گا اور ایک قول میں آپ نے فرمایا تیسرے کے ہاتھ میں اس کو چھوڑ دیا جائے گا۔ (مرقات)

اور صاحب ہدایہ نے کہا جب دو آدمی کسی ایک چیز کے بارے میں دعویٰ کریں جو کسی اور کے ہاتھ میں ہے اور ان دونوں میں سے ہر ایک دعویٰ کرتا ہے کہ وہ چیز اس کی ہے اور دونوں بھی دلیل قائم کریں تو اس چیز کو ان دونوں کے لئے فیصلہ کر دیا جائے گا اور امام شافعی رحمہ اللہ نے اپنے ایک قول میں فرمایا کہ وہ دونوں ساقط ہو جائیں گے۔ اور ان کے ایک قول میں ہے کہ ان دونوں کے درمیان قرعہ ڈالا جائے گا۔ اور کتاب کفایہ میں ہے۔ یہ مسئلہ کی ملک مطلق سے متعلق ہے کیونکہ وہ ملک جو کسی خاص سبب یا تاریخ سے مقید ہو اس میں اختلاف اور تفصیل ہے۔

فقہی بھار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم للذی فی یدہ صاحب ہدایہ نے کہا اور اگر وہ جس کا قبضہ نہیں ہے اور وہ جس کے قبضہ میں ہے۔ دونوں میں سے ہر ایک گواہ پیش کرے کہ یہ اس کا نتاج (مالک ہے) ہے تو جس کے قبضہ میں ہے وہی اس کا زیادہ حق دار ہے۔ اور شرح السنہ میں ہے فقہاء نے کہا ہے کہ جب دو آدمی دعویٰ کریں کسی چوپایہ کسی اور چیز کے بارے میں اور وہ ان میں سے ایک کے قبضہ میں ہے تو اس آدمی کی ہے جس کے قبضہ میں ہے۔ اور وہ اس پر قسم بھی کھائے گا البتہ اگر دوسرا اس پر دلیل قائم کر دے تو اس کے لئے اس کا فیصلہ کر دیا جائے گا۔ اور اگر ان دونوں میں

ہر ایک نے دو گواہوں کو پیش کیا۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ان دونوں کے درمیان آدھا آدھا تقسیم فرمایا۔ (ابوداؤد۔ نسائی)

20/5085۔ اور ابن ماجہ کی ایک روایت میں ہے کہ دو آدمیوں نے ایک اونٹ کے بارے میں دعویٰ کیا۔ ان دونوں میں سے کسی کے پاس بھی گواہ نہیں تھے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس (اونٹ) کو دونوں کے درمیان مقرر فرما دیا۔

21/5086۔ ابن ابی شیبہ اور عبدالزاق نے تمیم بن طرفہ سے روایت کیا ہے کہ دو آدمیوں نے ایک اونٹ کے بارے میں دعویٰ کیا۔ ان میں سے ہر ایک نے دلیل قائم کی کہ وہ اونٹ اس کا ہے پس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق ان دونوں کے درمیان فیصلہ فرمایا۔

22/5087۔ امام بیہقی نے اپنی سنن میں سعید بن ابو بردہ سے ایک روایت نقل کی ہے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ دو آدمی ایک جانور کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مقدمہ لے کر گئے۔ ان میں سے کسی کے پاس بھی دلیل چو پایہ نہیں تھی۔ تو آپ نے اس کو ان دونوں کے درمیان آدھا آدھا کر دیا۔

قرعہ ڈالنے کی حدیث شریف کا حکم شروع اسلام میں تھا۔ پھر منسوخ ہو گیا۔ امام طحاوی نے اس کو بیان کیا ہے۔

23/5088۔ حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ دو آدمی ایک چو پایہ کے بارے میں دعویٰ کئے ان دونوں میں سے ہر ایک نے گواہ پیش کئے کہ وہ اس کی سواری ہے جس کو اس نے جفتی کرا کے جنایا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا فیصلہ اس آدمی کے حق

سے ہر ایک گواہ پیش کر دے تو قبضہ والے کے گواہ کو ترجیح حاصل رہے گی۔ اور امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے اصحاب کا مذہب یہ ہے کہ قبضہ والے کے گواہ کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ اور وہ غیر قابض کا ہوگا اور اگر بچے کے جنوانے سے متعلق دعویٰ ہو اور ہر فریق یہ دعویٰ کرے کہ یہ جانور میری ملکیت ہے اور میں نے اس کو جنوا یا ہے اور اپنے دعویٰ پر گواہ پیش کرے تو قبضہ والے کے حق میں فیصلہ کیا جائے گا۔ اور اگر وہ چیز دونوں کے قبضہ میں ہے تو دونوں سے قسم دلوائی جائے گی اور اس چیز کو ہر ایک کے قبضہ کے مطابق تقسیم کر دیا جائے گا۔ اور اسی طرح (اگر وہ دونوں میں سے کسی کے بھی قبضہ میں نہ ہو اور ہر ایک اس پر دلیل قائم کرے تو) دونوں کے درمیان اس کو تقسیم کر دیا جائے گا)

میں دیا جس کے قبضہ میں یہ جانور تھا۔ (شرح السنۃ)

24/5089۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ جائز نہیں 11۔ گواہی خیانت کرنے والے مرد اور خیانت کرنے والی عورت کی اور جائز

11 لا تجوز شهادة خائن الخ اس میں اس بات کا احتمال ہے کہ اس سے مراد لوگوں کی امانتوں میں خیانت

ہو اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ اس سے عام معنی مراد ہوں جس میں جو اللہ تعالیٰ کے احکام میں خیانت کرنا بھی شامل

ہے اور یہ سب باتیں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں موجود ہیں۔ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ

وَتَخُونُوا أَمْنِيَكُمْ . (سورة الانفال، آیت نمبر: 27) (اے ایمان والو! اللہ اور رسول کے ساتھ خیانت مت کرو اور اپنی

امانتوں میں خیانت مت کرو) پس خائن سے مراد فاسق ہے اور ایسی صورت میں مجلود اور زانی وغیرہ کا اس کے بعد ذکر

بطور مثال کے ہے اور ان دونوں کو اس پر عطف کرنا عام پر خاص کے عطف کے قبیل سے ہے اور یہ ان دونوں کی خیانت

بڑی ہونے کی وجہ سے ہے۔ اور حضور علیہ الصلاۃ والسلام کا ارشاد و لا مجلود الخ (اور اس کی گواہی بھی قبول نہیں کی

جائے گی جس کو حد کے بطور کوڑے لگائے گئے ہیں) غیر شادی شدہ زانی اور تہمت لگانے والے اور شراب پینے والے

سب کو شامل ہے لیکن تہمت کی سزا میں جس کو کوڑے لگائے گئے ہیں اس کی گواہی اگرچہ وہ توبہ کرے امام اعظم ابوحنیفہ

رحمہ اللہ کے پاس کبھی بھی قبول نہیں کی جائے گی۔ اگرچہ وہ توبہ کرے آیت کریمہ میں ارشاد خداوندی: ”وَلَا تَقْبَلُوا

لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا ، وَأُولَئِكَ هُمُ الْفٰسِقُونَ . إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا“ کا عطف ارشاد خداوندی ہے ”فَأَجْلِدُوهُمْ

ثَمَانِينَ جَلْدَةً“ (تم ان کو اسی کوڑے مارو) پر ہے۔ اور اس میں ان کی گواہی کو قبول نہ کرنا ان کی حد (سزا) کا تکملہ ہے

اور ”إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا“ استثناء ”الْفٰسِقُونَ“ سے ہے۔ اس کے برخلاف تہمت کے سوا کسی بھی جرم میں جن پر حد لگائی

گئی ہے جیسے زنا، چوری، شراب نوشی تو ان کی گواہی سے توبہ کرنے کے بعد ہمارے پاس بھی قبول کی جاتی ہے۔ کیونکہ ان

کی گواہی کا رد ہونا فسق کی وجہ سے تھا۔ حد کے تکملہ کے طور پر نہیں ہے، جیسا کہ تہمت کی حد لگنے والے کے متعلق ہے اور

ان کا فسق توبہ کی وجہ سے ختم ہو گیا۔ (لہذا ان کی توبہ قبول کی جائے گی) اور دیگر ائمہ کرام اور امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے

ہیں کہ تہمت لگانا (تذف) بھی مجملہ فسق کے ہے۔ اس کا تعلق اقامت حد سے نہیں ہے بلکہ اگر وہ توبہ کر لے تو اس کی

گواہی بھی دیگر حدوں کی طرح قبول کی جائے گی۔ خواہ اس کو حد لگائی گئی ہو یا حد نہیں لگائی گئی۔

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: ”ولا ذی غمر علیٰ اخیہ، یعنی کسی دشمن کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔

دشمن سے مراد کسی دنیا کے سبب سے دشمنی مراد ہے اب رہا دین کے سبب سے جو مخالف ہے تو اس کی گواہی قبول کی جائے

گی کیونکہ یہ دشمنی دینی سبب سے ہے برخلاف دنیوی دشمنی کے اسمیں اس کے خلاف جھوٹی باتیں گھڑنے کا اس سے

اندیشہ ہے۔

اب رہا دوست کی گواہی دوست کے لئے تو اس کو قبول کیا جائے گا۔ مگر جب وہ دوستی اس قدر گہری ہو کہ وہ ایک دوسرے

کے مال میں تصرف کرتے ہیں تو اس وقت قبول نہیں کیا جاتا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی: دلاء اور رشتہ داری.....

نہیں گواہی ایسے شخص کی جس پر حد (یعنی حد قذف) جاری کی گئی ہو۔ اور جائز نہیں ایسے آدمی کی جو دشمنی رکھتا ہے اپنے بھائی کے خلاف (جس سے وہ دشمنی رکھا ہے) اور جائز نہیں ہے ایسے آدمی کی جو مہتمم ہے ولاء کے بارے میں اور نہ ایسے آدمی کو جو مہتمم ہے رشتہ داری کے بارے میں اور نہ ایسے آدمی کی جو قانع ہے (یعنی تابع و خادم ہے) کسی گھر والوں کا۔ (ترمذی)

25/5090- عمر و بن شعیب اپنے والد سے اور ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا خیانت کرنے والے مرد اور خیانت کرنے والی عورت کی گواہی درست نہیں ہے۔ اور نہ زنا کار مرد و عورت کی اور نہ اپنے بھائی کے

..... میں مہتمم کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی۔ اس میں ”ظنین“ کے معنی مہتمم کے ہیں یہ بروزن فعیل (صیغہ صفت) اسم مفعول کے معنی میں ہے اور یہ لفظ ظنہ سے ہے اس کے معنی تہمت کے ہیں یعنی جو آدمی (آزاد کردہ غلام) اپنے آقا سے ہٹ کر دوسرے کی طرف اپنی نسبت کرے اور کہے کہ میں فلاں کا آزاد کردہ ہوں اور وہ اپنے اس قول میں جھوٹا ہو اور وہ اپنے اس جھوٹ میں مشہور ہو اس طرح کہ لوگ اس کے اپنے اس قول میں اس پر تہمت رکھتے ہیں اور اس کو جھوٹا کہتے ہیں تو اس کی گواہی قبول نہیں کی جائے گی کیونکہ وہ فاسق ہے کیونکہ ولاء میں جھوٹ بولنا اپنے آزاد کرنے والے آقا سے خود کو کاٹ لینے اور جو اس کو آزاد کرنے والا نہیں ہے اس کی طرف خود کو منسوب کرنا ہے اور یہ گناہ کبیرہ ہے (علماء نے ایسا ہی کہا ہے)۔ اور ایسا ہی حکم ہے رشتہ داری میں جھوٹا دعویٰ کرنے والے کا اور اس بارے میں لعنت آئی ہے۔

اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: والقانع مع اهل البيت (کسی گھر والوں کا تابع، خادم) یعنی جو آدمی کسی خاص مستاجر کا مزدور ہو سالانہ یا ماہانہ اجرت پر کام کرنے والا ہو یا اس کا خادم یا اس کے ماتحت یا اس کا ایسا خاص شاگرد ہو استاذ کے ضرر سے اس کو ضرر پہنچتا ہے اور استاذ کے نفع سے اس کو نفع پہنچتا ہو تو ایسا قانع (تابع) کی گواہی باپ اور بیٹے کی گواہی کی طرح ہے اور حضور علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد: لا شهادة للقانع باهل البيت سے مراد وہ آدمی ہے جو اپنی معیشت ان سے حاصل کرنے والا ہے یہ لفظ (قانع) قنوع سے ہے قناعت سے نہیں ہے۔ اور اس کا مفاد یہ ہوگا کہ مستاجر کی (مزدور سے کام لینے والی کی) اور استاذ کی گواہی اس کے لئے قبول کی جائے گی۔ اب رہا وہ جو سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کسی بادیہ نشین (دیہاتی) کی گواہی آبادی میں رہنے والے کے خلاف جائز نہیں ہے۔ تو اس حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ یہ گواہی مناسب نہیں ہے کیونکہ دونوں کے درمیان مسافت کی دوری ہونے کی وجہ سے تہمت کا امکان ہے۔ اس لئے سوائے امام مالک کے اکثر اہل علم نے کہا ہے کہ بدوی (جنگل میں رہنے والے) کی گواہی جب کہ وہ پرہیزگار ہو اور ٹھیک ٹھیک گواہی دے سکتا ہے تو اس کی گواہی جائز ہے۔ (ماخوذ از لمعات، ہدایہ، در مختار، بذل المجہود)

خلاف دشمنی رکھنے والے کی گواہی درست ہے۔ اور آپ ﷺ نے ایک گھر والوں کے قانع (یعنی تابع و خادم) کی گواہی کو رد کر دیا۔ (ابوداؤد)

26/5091۔ سیدنا عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ دونوں 12 فریقین کو حاکم کے رو برو بٹھایا جائے۔ (احمد، ابوداؤد)

27/5092۔ سیدتنا ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا: میں ایک انسان ہی ہوں اور یہ کہ تم میرے پاس مقدمہ پیش کرتے ہو۔ اور ہو سکتا ہے کہ تم میں کا کوئی اپنی حجت میں بظاہر دوسرے سے زیادہ واضح ہو اور میں اس سے سماعت کردہ بیان کے مطابق اس کے حق میں فیصلہ کر ڈالوں گا۔ پس جس کے حق میں اس کے بھائی کے تھوڑے سے بھی حق کا فیصلہ ہو جائے تو وہ اس کو ہرگز ہرگز نہ لے۔ کیونکہ میں اس کے حق میں صرف آگ کے ایک حصہ کو الگ کر رہا ہوں۔ (بخاری، مسلم)

اور حدیث کو حجت بنایا ہے ان حضرات نے جن کی رائے میں حاکم اپنے علم کی بناء پر فیصلہ نہیں کر سکتا

ہے۔ مگر موجودہ زمانہ میں ہمارے (حنفیہ) کے پاس بھی قاضی کے علم پر عمل نہ کرنے پر ہی فتویٰ ہے۔ 13

12 قولہ: ان الخصمین یقعدان بین یدی الحاکم۔ اسی لئے صاحب ہدایہ نے کہا جب وہ دونوں

(فریقین) آجائیں تو ان دونوں کے درمیان بیٹھنے میں اور متوجہ ہونے میں برابری رکھے۔

13 قولہ: الفتویٰ الیوم عندنا علی عدم العمل بعلم القاضی فی زماننا (آج فتویٰ ہمارے زمانے میں اس

بات پر ہے کہ قاضی اسے علم پر فیصلہ نہیں دے گا) ہمارے مذہب کے مطابق اصل میں یہ جائز ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے پاس اس کے جائز ہونے کے لئے شرط ہے کہ وہ (قاضی) اپنے منصب قضاء کے زمانہ میں جس شہر میں وہ قاضی ہے۔ وہاں حدود کے سوا جو حقوق خالص اللہ تعالیٰ کے ہیں اس سے واقف ہو جائے جیسے قرض یا خرید و فروخت یا غصب یا طلاق یا قتل عمد اور حد قذف وغیرہ۔ پس اگر وہ حقوق العباد سے منصب قضاء سے پہلے واقف ہو جائے پھر وہ اس منصب کا ذمہ دار گردانا گیا ہو اور وہ واقعہ اس کے سامنے پیش ہوا۔ یا وہ اس سے منصب قضاء سے پہلے دوسرے شہر میں واقف ہوا ہو پھر وہ اس شہر میں داخل ہو اور اس کے بعد وہ مقدمہ پیش ہوا تو امام کے پاس اس پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا۔ اور محدث عبدالرزاق نے شرح سے اس جیسی روایت کی ہے۔ اور آپ نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اس پر فیصلہ کیا جائے گا۔ اور اسی طرح مسئلہ میں بھی اختلاف ہے کہ اگر وہ اس سے واقف ہو اس وقت جب کہ وہ اس کے شہر میں قاضی تھا پھر معزول کیا گیا پھر دوبارہ قاضی بنایا گیا ہو۔

اب رہا شراب اور زنا کی حدود کے بارے میں تو بالاتفاق قاضی کا فیصلہ اس کے علم کی بناء پر نافذ نہیں ہوگا۔ (فتح القدیر)

اور اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے ان حدود میں جو خالص اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں اس میں (قاضی کا اپنے علم پر فیصلہ کرنا)

نافذ نہیں ہوگا۔ جیسا کہ شرح ادب القضاء میں اس کی صراحت کی گئی ہے اس کی وجہ یہ بتائی گئی ہے کہ مسلمانوں میں سے ہر ایک.....

28/5093۔ امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے ہم کو روایت پہنچی ہے کہ ایک آدمی ان کے پاس اپنی بیوی پر گواہ قائم کیا کہ وہ اس سے شادی کیا ہے پس وہ انکار کی ہے تو آپ نے اس مرد کے لئے بیوی ہونے کا فیصلہ دیا۔ تو وہ (عورت) کہی کہ وہ مجھ سے شادی نہیں کیا ہے۔ اب رہا آپ مجھ پر یہ فیصلہ کر رہے ہیں تو میرے نکاح کی تجدید بھی کر دیجئے۔ تو آپ نے فرمایا میں تیرے نکاح کی تجدید نہیں کروں گا۔ دو گواہوں نے تیرا نکاح پڑھایا ہے **14**۔

..... اس معاملہ میں قاضی کے برابر ہے اور جو غیر قاضی ہے اگر اس کو اس کا علم ہو جائے تو وہ حد کو قائم نہیں کر سکتا اسی طرح قاضی کا بھی حال ہے۔ پس فرق اس حد کے بارے میں جو خالص اللہ کے لئے اور اس حد کے بارے میں جو اس کے سوا ہے۔ یہ ہے کہ پہلی صورت میں بالاتفاق فیصلہ نہیں کر سکتا برخلاف دوسری صورت کے کہ قاضی اس میں اپنے علم پر فیصلہ کر سکتا ہے۔ متقدمین کا یہی قول ہے مگر یہ قول مفتی بن نہیں ہے۔ اور اب مختار اور معتمد علیہ قول یہ ہے کہ قاضی اپنے علم پر مطلق فیصلہ نہیں کر سکتا۔ خواہ اس کو قاضی بننے کے بعد اس کا علم ہو یا پہلے وہ معاملہ حد کا ہو یا قصاص کا ہو۔ یا ان کے سوا دیگر حقوق العباد سے ہو اور موجودہ دور کی قید دور حاضر میں قاضی صاحبان کے فساد کی وجہ سے ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا اگر برے قاضی صاحبان نہ ہوتے تو ضرور میں یہ کہتا کہ حاکم کو اپنے علم پر فیصلہ کرنے کا حق ہے۔ پھر انہوں نے فرمایا اگر قاضی پر ہی زگار ہے تو وہ حدود قصاص میں اپنے علم پر فیصلہ نہ کرے سوائے اس کے جس کا اس کے سامنے اقرار کیا گیا ہو۔ اور (ماقی حقوق میں) جس کا اس کو اپنے منصب قضاء پر فائز ہونے سے پہلے علم ہو یا اس کے بعد علم ہوا ہو اپنے علم پر فیصلہ کر سکتا ہے۔ پس قاضی کے پرہیزگار ہونے کی قید سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بعض مرتبہ ایسے افراد بھی قاضی ہوتے ہیں جو پرہیزگار نہیں ہوتے۔ (در مختار، رد المحتار، نیل الاوطار)

14 قولہ: اَلشَّاهِدَانِ زَوْجَاكَ (دو گواہوں نے تیرا نکاح پڑھایا ہے) اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ جھوٹے گواہوں کی گواہی سے ظاہر و باطناً فیصلہ نافذ ہو جاتا ہے۔ لیکن نفاذ باطن کے لئے دو شرط ہیں۔
1۔ پہلی شرط یہ ہے کہ قاضی کو گواہوں کے جھوٹ کا علم نہ ہو اور اگر قاضی کو ان کے جھوٹ کا علم ہو تو اس کا فیصلہ نافذ نہیں ہوتا۔

2۔ دوسری شرط یہ ہے کہ محل نکاح (عورت) کا اس کے قابل ہونا پس اگر عورت شوہر والی ہو یا عدت میں ہو یا مرتدہ ہو یا مصاہرت یا رضاعت کی وجہ سے حرمت کا رشتہ ہو تو نافذ نہیں ہوگا۔ اور اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ اس مسئلہ میں ایک جماعت نے اس بات کو اختیار کیا ہے کہ وہ فیصلہ اگر مال کے بارے میں ہے اور حقیقت معاملہ اس کے برخلاف ہے جس پر حاکم نے بظاہر اعتماد کیا ہے تو یہ اس شخص کے لئے جس کے حق میں فیصلہ کیا گیا ہے حلال ہونے کا سبب نہیں بن سکتا۔ اور اگر یہ فیصلہ نکاح یا طلاق کے بارے میں ہے تو وہ ظاہر و باطن ہر اعتبار سے نافذ ہو جائے گا اور وہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کی حدیث ”فمن قضیت له بشی من حق اخیہ فلا یاخذہ“ الحدیث (جس کے لئے کسی چیز کا میں فیصلہ کر دوں جو جس کے بھائی کے حق میں سے ہے تو وہ اس کو ہرگز نہ لے کیونکہ میرا فیصلہ اس کے لئے دوزخ کا ایک ٹکڑا ہے) اس حدیث کو مال پر محمول کئے ہیں۔ اس کے سوا دوسری چیزوں میں وہ سیدنا علی رضی اللہ عنہ.....

امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا ہم اس (حدیث) کو اختیار کرتے ہیں۔ اور اس کی تائید وہ روایت کرتی ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دولعان کرنے والوں کے بارے میں مروی ہے۔ (کتاب الاصل)

29/5094۔ بھڑ بن حکیم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں اور وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو ایک الزام میں قید کیا 15 (ابوداؤد) اور امام ترمذی اور امام نسائی کی روایت میں اضافہ بھی ہے کہ پھر آپ ﷺ نے اس کو چھوڑ دیا۔

..... کے قول سے اور دونوں لعان کرنے والوں کے واقعہ سے استدلال کرتے ہیں۔ کیا تم نہیں دیکھتے لعان سے ذریعہ تفریق ظاہر و باطن دونوں طرح سے نافذ ہو جاتی ہے حالانکہ ان دونوں میں سے ایک یقیناً جھوٹا ہے اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا یہی قول ہے۔ اور اصل (قاعدہ) اس میں یہ ہے کہ امام صاحب کے پاس ظاہر میں قاضی کسی بھی چیز کی حرمت اور اس کے حلال ہونے کا فیصلہ کرتا ہے تو وہ باطن میں بھی ایسا ہی ہے۔ اور دوسرے علماء اس مسئلہ میں اس بات کو اختیار کئے ہیں کہ فیصلہ مال کی تملیک کا ہو یا ملکیت کو زائل کرنے کا، نکاح کو ثابت کرنے کا ہو یا تفریق کرنے کا ہو یا اس جیسی کسی اور چیز کا ہو اگر وہ باطن میں ایسا ہی ہے جیسا وہ ظاہر میں ہے تو حاکم کے فیصلہ کے مطابق نافذ ہو جائے گا۔ اور اگر باطن میں حاکم نے جس گواہی وغیرہ پر اعتماد کیا ہے اور وہ باطن میں اس کے خلاف ہے تو یہ فیصلہ ملکیت یا ازالہ ملکیت یا نکاح یا طلاق وغیرہ کا سبب نہیں بن سکتا۔ یہ قول امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا ہے۔ اور یہی قول تیسری جماعت اور امام زفر کا ہے کہ ان کے پاس یہ فیصلہ صرف ظاہر میں نافذ ہوگا کیونکہ جھوٹی شہادت باطن میں حجت نہیں ہوتی۔ یہ اس صورت کی طرح ہے جس میں گواہ غلام یا کفار ہوں۔ اور انہوں نے ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مذکورہ حدیث سے استدلال کیا ہے شربلالیہ میں برہان سے اسی پر فتویٰ نقل کیا گیا ہے۔ نیز تہستانی میں حقائق سے اس کو نقل کیا گیا ہے اور بحر میں ابواللیث سے اس کو نقل کیا گیا ہے لیکن انہوں نے کہا ہے کہ اور فتح القدر میں نکاح سے متعلق یہ قول امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا ہے اور یہی قول محقق ہے میں کہتا ہوں کہ علامہ قاسم نے اپنے رسالہ میں یہ بات تحقیق سے بیان کی ہے کہ امام اعظم کے قول پر مزید کسی چیز کی گنجائش نہیں ہے پھر اس پر اشکال پیش کر کے امام صاحب کی طرف سے جواب بھی دیا ہے اور متون میں یہی بات ہے اس کی مزید تفصیل مطولات میں موجود ہیں۔ (ماخوذ از درمختار، ردالمحتار، شروح کنز، نیل الاوطار)

15 قولہ: حبس رجلا فی تہمة. (ایک نے ایک آدمی کو ایک الزام میں قید کیا) خطابی نے کہا ہے کہ اس میں اس بات پر دلیل ہے کہ قید کرنا دو قسم کا ہے۔ 1۔ قید کرنا بطور سزا۔

2۔ قید کرنا حقیقت حال کو معلوم کرنے کے لئے پس قید سزا تو صرف واجب میں ہی رہتی ہے۔ اور اب رہا وہ جو کسی الزام میں قید کرنا تو حقیقت حال کو معلوم کرنے کے لئے ہے۔ اور اس چیز کے بارے میں حقیقت حال کو جاننے کے لئے ہے جو اس کے درپردہ ہے۔ اور روایت میں آیا ہے کہ آپ نے الزام میں اس کو دن کے کچھ حصہ تک روک رکھا پھر اس کو چھوڑ دیا۔ (بذل المحمود)

30/5095۔ سیدتنا عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے پاس سب سے زیادہ ناپسند آدمی وہ ہے جو بہت جھگڑا لو اور لڑائی باز ہے۔ (متفق علیہ)

31/5096۔ ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے ہوئے سنا کہ جو آدمی کسی ایسی چیز کا دعویٰ کرے جو اس کی نہیں ہے تو وہ ہم میں سے نہیں ہے اور چاہئے کہ وہ اپنا ٹھکانا دوزخ بنا لے۔ (مسلم)

32/5097۔ عوف بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو آدمیوں کے درمیان فیصلہ فرمایا تو جس کے خلاف فیصلہ ہوا تھا اس نے واپس جاتے ہوئے کہا (پٹیٹھ پلٹا کر جاتے ہوئے کہا) حسبی اللہ ونعم الوکیل اللہ میرے لئے کافی ہے اور بہترین کارساز ہے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ غفلت پر ملامت کرتا ہے 16 اور لیکن تم ہوشیاری لازم کر لو پھر بھی تم پر کوئی امر غالب آجائے تو اس وقت کہو ”حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ“ (اللہ تعالیٰ میرے لئے کافی ہے اور وہ بہترین کارساز ہے)۔

16 قولہ: يَلُومُ عَى الْعِجْزِ (اللہ تعالیٰ اس کی غفلت پر ملامت کرتا ہے) یعنی اللہ تعالیٰ اس کو پسند نہیں کرتا اور عجز سے مراد وہ جو کیس کی ضد ہے اور کیس کہتے ہیں معاملات میں ہوشیاری اور صحیح تدبیر و مصلحت اختیار کرنے کو یعنی تم کو اپنے معاملات میں بیدار اور ہوشیار رہنا چاہئے۔ مدعی کو اپنے گواہ قائم کرنے تک اسمیں تم کو کوتاہی نہیں کرنا چاہئے۔ اور اس کے باوجود فریق مخالف غالب آجائے تو ”حَسْبِيَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ“ کہو۔ (لمعات)۔

(کتاب الاقضية والشهادات ختم)

(18) كِتَابُ الْجِهَادِ

جہاد کا بیان

- 1- اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے: ”فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ“۔
(9- سورة التوبة، آیت نمبر: 5) (پس تم مشرکوں کو قتل کرو 1۔ جس جگہ بھی تم ان کو پاؤ)۔
- 2- اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةً وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ“۔ اور تم ان سے لڑتے رہو یہاں تک کہ فتنہ نہ رہے اور دین سارا اللہ کا ہو جائے۔
(8- سورة انفال، آیت نمبر: 39)
- 3- اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ۔ (2- سورة بقرہ، آیت نمبر: 216) (اور تم پر جہاد فرض کیا گیا ہے اگرچہ وہ تم پر گراں ہوگا)۔
- 4- ”وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً“۔
(اور تم سب مشرکوں سے لڑو جس طرح (وہ) تم سب سے لڑتے ہیں) (9- سورة توبہ، آیت نمبر: 36)

5- ”لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولَى الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ، فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ دَرَجَةً، وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى، وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ“

1 قولہ: فاقتلوا المشركين (پس تم مشرکوں کو قتل کرو) الخ۔ تم اس بات کو جانو کہ جہاد فرض کفایہ ہے۔ اب رہا اس کا فرض ہونا وہ ان آیات سے ثابت ہے لیکن اس کا علی الکفایہ ہونا وہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد لا یستوی القاعدون سے رحیما تک آیت کی بناء پر ہے۔ پھر یہ اس وقت ہے جب کہ عام کوچ کرنے کا اعلان نہ ہو۔ اور اگر ایسا ہو کہ وہ دشمن مسلمانوں کے کسی ملک پر حملہ کر دیں تو فرض عین میں ہو جاتا ہے خواہ اعلان کرنے والا پرہیزگار ہو یا فاسق ہو۔ اس شہر کے تمام لوگوں پر کوچ کرنا ضروری ہو جاتا ہے۔ اگر وہ شہر والے کافی نہیں ہو رہے ہیں یا سستی کر رہے ہیں یا خلاف ورزی کر رہے ہیں تو ان لوگوں پر بھی فرض ہو جاتا ہے۔ جوان کے قریب ہیں۔ اور اسی طرح یہاں تک کہ مشرق و مغرب کے تمام مسلمانوں پر فرض ہو جاتا ہے۔ اور اس پر اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد سے استدلال کیا گیا ہے۔

انفروا خفافا وثقالا..... (ماخوذ ازمرقات)

أَجْرًا عَظِيمًا. دَرَجَتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً، وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحِيمًا“.

(4- سورہ نساء، آیت نمبر: 95/96)

ترجمہ: وہ مسلمان جو (جہاد سے بیٹھے رہتے ہیں حالانکہ وہ کوئی عذر نہیں رکھتے ہرگز ان مسلمان کے برابر نہیں ہو سکتے جو اپنی جان اور مال سے اللہ کے راستہ میں جہاد کرتے ہیں جو لوگ اپنی جان و مال سے جہاد کرتے ہیں ان کو بیٹھے رہنے والوں پر اللہ نے مرتبہ میں فضیلت بخشی ہے اور (یوں تو) اللہ نے سب ہی سے بھلائی کا وعدہ کر رکھا ہے البتہ بیٹھے رہنے والوں کے مقابلہ میں جہاد کرنے والوں کو اللہ نے اجرِ عظیم میں فضیلت بخشی ہے۔ (یعنی) اس کی طرف سے (بلند) درجے ہیں اور اس کی رحمت اور بخشش ہے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے۔

6- ”انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا“۔ (9- سورہ التوبہ، آیت نمبر: 41) (مسلمانوں گھروں

سے کوچ کرو (چاہے ساز و سامان سے) ہلکے ہو یا بوجھل۔

7- ”إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآنَ لَهُمُ

الْجَنَّةَ“۔ (بلاشبہ اللہ نے مسلمانوں سے ان کی جانوں اور ان کے مالوں کو (اس قیمت پر) خرید لیا ہے کہ ان کے لئے جنت ہے۔ (9- سورہ توبہ، آیت نمبر: 111)

8- ”وَصَابِرُونَ وَرَابِطُونَ“۔ (اور ایک دوسرے کو صبر کی ترغیب دو اور مقابلہ کے لئے

مستعد رہو۔ (3- سورہ آل عمران، آیت نمبر: 200)

1/5098- سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا جو آدمی اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے نماز قائم کرے اور رمضان کے روزہ رکھے تو اللہ کے ذمہ ہے کہ اس کو جنت میں داخل کرے خواہ وہ اللہ کے راستہ میں جہاد کرے 2 یا اپنی اس سر زمین میں بیٹھا رہے جس میں وہ پیدا ہوا ہے۔ تو انہوں نے (صحابہؓ نے) عرض کیا کیا ہم لوگوں کو اس

2 قولہ: جاہد فی سبیل اللہ او جلس فی ارضہ التی ولد فیہا (وہ اللہ کے راستہ میں جہاد کرے یا اس سر

زمین میں بیٹھے رہے جس میں وہ پیدا ہوا ہے) یعنی وہ جہاد نہ کرے اور یہ وجوب ہجرت کے منافی نہیں ہے۔ اور اس میں دو چیزوں میں جو برابری رکھی گئی ہے اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ جہاد فرض کفایہ ہے۔ (ماخوذ از لمعات و مرقات) اور صاحب رحمۃ الامت نے کہا ہے کہ امت اس بات پر متفق ہے کہ جہاد فرض کفایہ ہے اور جب مسلمانوں میں سے کچھ ایسے لوگ اس کا اہتمام کریں جو اس کے لئے کافی ہیں تو باقی لوگوں سے گناہ ساقط ہو جائے گا۔

کی خوشخبری نہ سنائیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یقیناً جنت میں سو درجے ہیں جن کو اللہ نے اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والوں کے لئے تیار رکھا ہے۔ (اس کے) دو درجوں کے درمیان آسمان و زمین کے درمیان کے جیسا (فاصلہ) ہے۔ جب تم اللہ سے مانگو تو اس سے فردوس مانگو کیوں کہ وہ بہترین جنت اور اعلیٰ جنت ہے اور اس کے اوپر رحمن کا عرش ہے اور اس سے جنت کی نہریں پھوٹی ہیں۔ (بخاری)

2/5099۔ سیدنا ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے فرمایا جو آدمی اللہ سے اس کے رب ہونے کے اعتبار سے راضی ہو اور اسلام سے دین ہونے کے اعتبار سے اور حضرت محمد (صلی اللہ علیہ والہ وسلم) سے رسول ہونے کے اعتبار سے راضی ہو تو اس کے لئے جنت واجب ہوگئی۔ ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس پر تعجب ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ اس کو دوبارہ ارشاد فرمائیں تو آپ ﷺ نے اس کو ان کے لئے دوبارہ فرمایا پھر فرمایا اور ایک دوسری بات 3 ہے جس سے اللہ تعالیٰ بندے کو سو درجے بلند کرتا ہے ہر دو درجوں کے درمیان (فاصلہ) ایسا ہے جیسا آسمان و زمین کے درمیان ہے۔

تو انہوں نے عرض کیا اور یا رسول اللہ ﷺ وہ (دوسری بات) کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کے راستہ میں جہاد ہے، اللہ کے راستہ میں جہاد ہے، اللہ کے راستہ میں جہاد ہے۔ (مسلم)

3/5100۔ سیدنا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے دن فرمایا فتح کے بعد ہجرت نہیں 4 اور لیکن جہاد اور نیت

3 قولہ: و اخروی (اور ایک دوسری بات) الخ اس میں اس بات کا اشارہ ہے کہ جہاد فرض کفایہ ہے اس حیثیت سے کہ اس کا عطف (دلالت التزامی کے) بطور لوازم اسلام پر ہوا ہے کیوں کہ عطف کلام میں مغایرت کو چاہتا ہے۔ (مرقات)

4 قولہ: لا ہجرة بعد الفتح الخ (فتح کے بعد ہجرت نہیں) صاحب عرف شذی نے کہا ہے کہ دار الحرب سے دار الاسلام کی طرف ہجرت کا مسئلہ متاخرین میں مختلف فیہ رہا ہے اور یہ مسئلہ کتب احناف میں ہے۔ البتہ علماء شافعیہ اس سے بحث کئے ہیں۔ اور حضرت شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ نے اپنے کسی رسالہ میں ہجرت کے مستحب ہونے کی بات کہی ہے اور قول مختار یہی ہے اور بعض علماء اس کے وجوب کے قائل ہیں۔ اور آیات کریمہ و احادیث شریفہ اس کے استحباب پر دلالت کرتے ہیں۔ مجملہ ان کے وہ حدیث شریف ہے جس کو امام ترمذی نے صفحہ 195 پر تخریج کیا ہے حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے لما فیہ انہم یكونون کاعراب المسلمین یجری علیہم الخ اور انہوں نے کہا کہ ہجرت اہل مکہ پر واجب تھی اور بعض حالات میں کبھی واجب ہو سکتی ہے۔

ہے اور جب تم سے کوچ کرنے کے لئے کہا جائے 5 تو تم نکل پڑو۔ (متفق علیہ)

4/5101۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے اگر مسلمانوں میں کچھ لوگ ایسے نہ ہوتے جن کے نفوس کو مجھ سے پیچھے رہ جانا اچھا نہیں لگتا ہوتا جب کہ میں ان کے لئے سواری دے نہیں سکتا ہوں تو میں کسی بھی سریہ سے جو اللہ کے راستہ میں جنگ کر رہا ہے پیچھے نہ رکتا۔ اور قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں مری جان ہے میری ضرور یہ خواہش ہے کہ اللہ کے راستہ میں قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں پھر قتل کیا جاؤں پھر زندہ کیا جاؤں۔ (متفق علیہ)

5/5102۔ سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے فرمایا نہیں ہے کوئی جنت میں داخل ہونے والا پسند کرتا ہو اس بات کو کہ وہ دنیا کو واپس آئے اور اس کو زمین میں جو چیز بھی ہے مل جائے سوائے شہید کے وہ تمنا کرتا ہے کہ دنیا کی طرف لوٹ کر آئے اور دس مرتبہ شہید ہو اس عظمت کی وجہ سے جس کو وہ دیکھتا ہے۔ (متفق علیہ)

6/5103۔ سیدنا عبدالرحمن بن ابی عمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی بھی مسلمان جس کی روح کو اس کا رب قبض کرتا ہے تو وہ پسند نہیں کرتا کہ تمہارے پاس لوٹ کر آئے اور اس دنیا کو واپس مل جائے سوائے شہید کے۔ ابن ابی عمیرہ نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں اللہ کے راستہ میں شہید کیا جاؤں یہ مجھے اس

5۔ قولہ: اذا استنفرتم فانفروا (جب تم سے نکلنے کے لئے کہا جائے تو تم نکل پڑو) امام نووی نے

فرمایا: اس میں دلیل ہے کہ جہاد فرض عین نہیں ہے بلکہ فرض کفایہ ہے اور جب اس کو کوئی ایسے افراد کریں جو ان کے لئے کافی ہو جاتے ہیں تو دیگر حضرات سے اس کا گناہ ساقط ہو جائے گا اور اگر وہ سب کے سب اس کو چھوڑ دیں تو تمام کے تمام گناہ گار ہو جائیں گے۔

6۔ قولہ: اَنْ اُقْتَلَ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ ثُمَّ اُحْيٰى الْخ (میں چاہتا ہوں کہ میں اللہ کے راستہ میں قتل کیا جاؤں پھر

زندہ کیا جاؤں) اس میں جہاد اور شہادت کی فضیلت اور شہادت و خیر کی اور ایسے نیک کاموں کی تمنا کرنے کی فضیلت ہے جو عادتاً ممکن نہیں ہیں۔ نیز اس میں یہ ہے کہ جہاد فرض کفایہ ہے۔ فرض عین نہیں۔ اور عمدۃ القاری میں علامہ عینی نے یہ بھی اضافہ فرمایا ہے کہ اس میں یہ بات بھی ہے کہ امام (حاکم) اور عالم دونوں کے لئے کسی ایسے امر طاعت کو جس کو اس کے ساتھی اور اس کے خیر خواہ اس طرح کرنے کی طاقت نہیں رکھتے جس طرح یہ کر سکتا ہے تو ایسے کام کو ان میں اس کی طاقت آنے تک چھوڑ دینا جائز ہے اور یہ دوستی کے کریمانہ اخلاق و آداب سے ہے۔

بات سے زیادہ پسند ہے کہ میرے لئے تمام گاؤں والے اور شہر والے (محکوم) ہو جائیں۔ (نسائی)

7/5104- مسروق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا ہم عبداللہ بن مسعود سے اس آیت کے بارے میں پوچھے "وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا، بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ" (اور تم ان لوگوں کو جو اللہ کے راستہ میں شہید ہوئے ہیں مردہ مت سمجھو بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس رزق پاتے ہیں) (الایۃ) (3- سورة آل عمران، آیت نمبر: 169) وہ کہتے ہیں: ہم نے اس کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے فرمایا: ان کی روحوں سبز پرندوں کے اندر (قالب) میں ہیں 7 ان کے لئے عرش سے لٹکی ہوئی قندیلیں ہیں وہ جنت میں جہاں چاہے جاتی

7 قولہ: ارواحہم فی اجواف طیر خضر (ان کی روحوں سبز پرندوں کے اندر) (قالب) میں ہیں یہ بات کہی گئی ہے کہ ان (کی روحوں) کو ان پرندوں کے قالب میں رکھنا ایسا ہے جیسے موتی کو اس کی عظمت و شرافت کے لئے صندوقوں میں رکھتے ہیں۔ اور ان کو اس طرح کی صورت میں جنت میں داخل کرنا جس کا تعلق دنیا کے اس بدن سے نہیں ہے مگر وہ جس طرح دنیا کے بدن میں تدبیر کرتے ہیں اسی طرح تدبیر کرتے ہیں کیوں کہ وہ جنت میں بسیرا کرتی ہیں اور وہاں کی پاکیزہ خوشبو (ہوائیں) پاتی ہیں اور جو وہاں انوار ہیں۔ اس کا مشاہدہ کرتی ہیں اور اس سے لطف اندوز ہوتی ہیں اور تناخ (آواگون) کے قائلین کے شبہ کو دفع کیا گیا ہے۔ اور جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ ان کو انسانی جسم سے نکال کر حیوانی جسم میں داخل کیا گیا ہے۔ یہ ان کی شان کو گھٹانا ہے ان کے اس وہم کو بھی دفع کرنا ہے اس کو اچھی طرح سمجھ لو۔

اور اس سلسلہ میں یہ بات بھی بتائی گئی ہے کہ شہداء کی روحوں جب مرتبہ کمال پر پہنچ گئیں تو اللہ سبحانہ کے حکم سے وہ سبز پرندوں کی شکلیں اختیار کر لیں اور ان کو وہ شکل حاصل ہوگی جیسا کہ فرشتہ انسانی شکل کو اختیار کرتا ہے۔ پس یہ بدن وہ نہیں جس سے روحوں متعلق ہوتی ہیں اور جن میں تدبیر کی جاتی ہے۔ بلکہ یہ بذات خود ان روحوں کی صورتیں ہیں جو یہ شکل اختیار کر لی ہیں۔ اس کو اچھی طرح سمجھ لو۔ اور میں یہ کہتا ہوں کہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ جسم انسانی جسموں کے صفات لئے ہوئے ہوں اگرچہ سبز پرندوں کی صورتوں میں ہوں اور درحقیقت پرندوں کی صفات پر نہ ہوں کیوں کہ صورتوں اور شکلوں کا کوئی شمار نہیں ہوتا بلکہ یہ بات بعید نہیں کہ ان کو پرندے جو کہا گیا ہے اس لئے کہ وہ ایک مکان سے دوسرے مکان میں آدمیوں کی طرح پاؤں سے چل کر نہیں بلکہ پرندوں کی طرح اڑ کر منتقل ہوتے ہیں۔ پس ان کی تنقیص شان کا جو وہم کیا گیا تھا وہ اس معنی کی وجہ سے لازم نہیں آئے گا۔ پس اگر تم یہ کہو کہ ان کا اللہ تعالیٰ سے سوال کرنے کا کیا فائدہ کہ ان کی روحوں کو ان کے جسموں میں دوبارہ لوٹایا جائے یہاں تک کہ وہ اللہ کے راستے میں دوبارہ شہید کر دیئے جائیں جب کہ ان کو پھر اس میں وہی چیز حاصل ہوگی جو حاصل ہے تو اس کے جواب میں یہ کہا گیا ہے، اس کلام سے ان کا مقصد اللہ تعالیٰ نے جن نعمتوں سے ان کو سرفراز کیا ہے اس کی شکر گزاری کا اظہار کرنا ہے۔ اور اگر تم یہ کہو کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار تو سب سے بڑی نعمت ہے تو وہ اس کا مطالبہ کیوں نہیں کرتے تو اس کے جواب میں میں یہ کہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار اس کے لائق کامل صلاحیت پر موقوف ہے۔ جو قیامت کے دن حاصل ہوگی تو اللہ تعالیٰ نے ان میں کامل استعداد پیدا ہونے کے وقت تک کے لئے ان کے دلوں کو اس کی طلب سے روک دیا۔ (شرح ابن ملک، لمعات سے بالاخصار)

ہیں۔ پھر ان قندیلوں میں بسیرا کرتی ہیں پس ان کا رب ان کی طرف دیکھتا ہے اور فرماتا ہے کیا تم کوئی چیز چاہتے ہو تو وہ کہتے ہیں ہم کو کسی چیز چاہیں گے۔ جب کہ ہم تو جنت میں جس جگہ چاہیں جاتے ہیں تو پروردگار تین مرتبہ یہ معاملہ فرماتا ہے۔ پس جب وہ یہ دیکھے کہ ان کو پوچھے بغیر (جواب دے بغیر) چھوڑا نہیں جائے گا تو کہیں گے اے ہمارے پروردگار ہم چاہتے ہیں کہ ہماری روحیں ہمارے جسموں میں لوٹا دی جائیں تاکہ ہم دوسری مرتبہ تیری راہ میں شہید ہو جائیں پس جب وہ (پروردگار) دیکھے گا کہ ان کو کوئی حاجت نہیں ہے تو ان کو چھوڑ دیا جائے گا (پوچھا نہیں جائے گا)۔

8/5105۔ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اپنے صحابہ سے فرمایا کہ جب تمہارے بھائی جنگ احد میں شہید ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی روحوں کو سبز پرندوں کے قالب میں رکھا جو جنت کی نہروں پر آتی ہیں اس کے پھل کھاتی ہیں اور بسیرا کرتی ہیں سونے کی قندیلوں میں جو عرش کے سایہ سے لگی ہوئی ہیں پس جب وہ اپنے کھانے پینے اور آرام کرنے کی لذت پائے تو کہنے لگے کون ہے جو ہمارے بھائیوں تک ہماری طرف سے یہ بات پہنچا دے کہ بلاشبہ ہم جنت میں زندہ ہیں تاکہ وہ جنت (کو حاصل کرنے) سے بے رغبت نہ ہوں اور جنگ سے پیچھے نہ ہٹیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا تمہاری طرف سے ان کو یہ بات میں پہنچا دوں گا اور یہ آیت نازل فرمائی: ”وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا، بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرِزُّونَ“ (جو لوگ اللہ کے راستہ میں شہید ہوئے ہیں تم ان کو مردہ مت سمجھو بلکہ وہ زندہ ہیں..... الیٰ آخر الایات) (ابوداؤد)

9/5106۔ سیدنا مقدم بن معدی کرب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شہید کے لئے اللہ کے پاس (6) چھ نصلیتیں (خصوصیات) ہیں۔

1- شروع میں ہی اس کی مغفرت ہو جاتی ہے۔

2- وہ جنت میں اپنا ٹھکانا دیکھ لیتا ہے۔ اور عذاب قبر سے محفوظ کر دیا جاتا ہے۔

3- بڑی گھبراہٹ (حشر کی ہولناکی) سے امن میں رہتا ہے۔

4- اس کے سر پر وقار کا تاج رکھا جاتا ہے۔ جس کا ایک یا قوت دنیا اور دنیا کی تمام چیزوں

سے بہتر ہے۔

5- بڑی بڑی آنکھوں والی (72) بہتر حوروں سے اس کی شادی کی جاتی ہے۔

6- اپنے ستر (70) رشتہ داروں کے بارے میں وہ سفارش کرے گا (ترمذی، بن ماجہ)

10/5107- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا شہید قتل ہونے کی تکلیف کو نہیں پاتا مگر جیسا کہ تم میں کا کوئی چیونٹی کاٹنے کی تکلیف کو پاتا ہے۔ (ترمذی، نسائی، دارمی) (اور امام ترمذی نے اس حدیث شریف کو حسن غریب فرمایا ہے)۔

11/5108- عتبہ بن عبدالمسلمی سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا قتل ہونے والے تین قسم کے ہیں۔

1- ایسا مومن جو اپنی جان، اپنے مال سے اللہ کے راستے میں جہاد کیا۔ جب دشمن سے مد بھیڑ

ہوئی تو لڑا یہاں تک کہ شہید ہو گیا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے بارے میں فرمایا یہ وہ شہید ہے جس کا امتحان لیا گیا عرش کے نیچے اللہ کے خیمہ میں، اور انبیاء علیہم السلام اس سے صرف درجہ نبوت میں بڑھے ہوئے ہوں گے۔

2- وہ مومن ہے وہ جو اپنی زندگی میں اچھے عمل کو اور دوسرے عمل کو ملادیا ہے۔ اور اپنی جان اور

مال سے اللہ کے راستے میں جہاد کیا جب دشمن سے مد بھیڑ ہوئی تو لڑا یہاں تک کہ وہ شہید ہو گیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ پاک کرنے والی ہے جو اس کے گناہوں اور کوتاہیوں کو مٹا دی۔ بے شک تلوار گناہوں کو مٹانے والی ہے۔ اور یہ داخل کیا جائے گا جنت کے جس دروازے سے وہ چاہے گا۔

3- اور منافق ہے جو اپنی جان اور مال سے جہاد کیا جب اس کی دشمن سے مد بھیڑ ہوئی تو لڑا

یہاں تک کہ وہ قتل ہو گیا۔ پس یہ دوزخ میں ہے کیوں کہ تلوار نفاق کو نہیں مٹاتی۔ (دارمی)

12/5109- حضرت فضالہ بن عبیدرضی اللہ عنہ سے روایت ہے میں نے عمر بن خطابؓ کو یہ

کہتے ہوئے سنا ہے: میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا کہ شہداء چار قسم کے ہیں۔

1- وہ مرد مومن ہے جو بہترین ایمان والا ہے۔ دشمن سے اس کی مد بھیڑ ہوئی تو اس نے اللہ کو

سچ کر دکھایا (خوب لڑا) یہاں تک کہ وہ شہید ہو گیا پس یہ وہ شہید ہے کہ قیامت کے دن لوگ اس کی

طرف اس طرح اپنی آنکھیں اٹھا کر دیکھیں گے اور آپ نے اپنے سر کو اٹھایا یہاں تک کہ ان کی ٹوپی

گر پڑی۔ پس میں نہیں جانتا کہ حضرت عمرؓ کی ٹوپی گری یا ان کی مراد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ٹوپی

ہے۔

2- اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور ایک وہ مرد مومن مضبوط ایمان والا ہے جس کی دشمن سے مد بھیڑ ہوئی تو وہ کم ہمتی کی وجہ سے (ایسا تھا) گویا کہ لیکر کے درخت کے کانٹوں سے اسکی جلد کو مارا گیا ایک نامعلوم تیر اس کو لگا اور وہ شہید ہو گیا تو یہ دوسرے درجہ میں ہے۔

3- اور ایک وہ مرد مومن جو (زندگی) میں اچھے اور برے عمل ملا دیا ہے جب دشمن سے اس کی مد بھیڑ ہوئی تو اللہ تعالیٰ کو (عہد ربانی) سچ کر دکھایا (خوب لڑا) یہاں تک کہ وہ شہید ہو گیا پس یہ تیسرے درجہ میں ہے۔

4- وہ مرد مومن ہے جو اپنے نفس پر زیادتی کیا۔ (گناہگار ہے) دشمن سے اس کی مد بھیڑ ہوئی تو اللہ تعالیٰ کو (عہد ربانی) سچ کر دکھایا یہاں تک کہ وہ شہید ہو گیا۔ تو یہ چوتھے درجہ میں ہے۔ (ترمذی) (اور امام ترمذی نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے)

13/5110- انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ربیع بنت براء، جو حارثہ بن سراقہ کی والدہ ہیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیں یا رسول اللہ ﷺ کیا آپ مجھے حارثہ کے بارے میں بیان نہیں فرمائیں گے؟ وہ جنگ بدر میں شہید ہوئے تھے۔ ایک نامعلوم تیر ان کو لگا تھا پس اگر وہ جنت میں ہے تو میں صبر کروں گی اور اگر اس کے سوا ہے تو میں ان پر رونے میں کوشش کروں گی (خوب روؤں گی) تو آپ ﷺ نے فرمایا: اے ام حارثہ یقیناً جنت میں بہت باغات ہیں اور تمہارا بیٹا فردوس اعلیٰ میں پچھتا ہے۔ (بخاری)

14/5111- ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ پر تین قسم کے آدمی جو پہلے جنت میں داخل ہونگے پیش کئے گئے۔

1- شہید
2- حرام سے بچنے والا (پرہیزگار) اور نہ مانگنے والا
3- وہ غلام جس نے اللہ تعالیٰ کی اچھی طرح عبادت کی اور اپنے آقاؤں کی خیر خواہی کی۔ (ترمذی)

15/5112- حسانہ بنت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے انہوں نے کہا: ہم کو میرے چچا نے بیان کیا کہ انہوں نے کہا میں عرض کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ جنت میں کون ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا

1- نبی جنت میں ہیں۔ 2- اور شہید جنت میں ہے۔

3- مولود (چھوٹا بچہ جو انتقال کر گیا ہے) جنت میں ہے۔ 8

4- وہ جس کو زندہ درگور کیا گیا ہے وہ جنت میں ہے۔ (ابوداؤد)

16/5113- سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم اور آپ ﷺ کے صحابہ روانہ ہوئے یہاں تک کہ مشرکین سے پہلے بدر میں پہنچ گئے پھر مشرکین آئے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اٹھو جنت کی طرف جس کی چوڑائی آسمانوں اور زمین کی طرح ہے۔ عمیر بن حمام نے کہا! واہ، واہ۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمہارے واہ واہ کہنے کی کیا چیز سبب بنی۔ تو انہوں نے کہا! خدا کی قسم یا رسول اللہ ﷺ اس امید کے سوا کچھ نہیں کہ میں جنت والوں میں سے ہو جاؤں۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو جنت والوں میں سے ہے۔ انہوں نے (یعنی راوی نے) کہا میں اپنی ترکش سے چند کھجوریں نکال کر ان کو کھانے

8 قولہ: المولود فی الجنة (چھوٹا بچہ جو انتقال کر گیا ہے) جنت میں ہے)

مولود سے مسلمانوں کا چھوٹا بچہ مراد ہے۔ ابن ہمام رحمۃ اللہ علیہ نے اس (حدیث) کی موافقت میں کہا ہے کہ مشرکین کے بچوں سے سوال اور ان کے جنت یا دوزخ میں داخل ہونے کے بارے میں اختلاف کیا گیا ہے ان سے متعلق امام ابو حنیفہ اور دیگر ائمہ نے تردد فرمایا ہے۔ اور تحقیق کہ ان کے بارے میں کئی متعارض حدیثیں وارد ہوئی ہیں۔ پس اس کا راستہ یہ ہے کہ ان کے معاملہ کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیا جائے۔

امام محمد بن حسن رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ جان لو اللہ تعالیٰ کسی کو بغیر گناہ کے عذاب نہیں دیتا۔

اور آپ کے شاگرد ابن ابی شریف نے اس کی شرح میں فرمایا: یقیناً قاسم بن محمد اور عروہ بن زبیر جو کبار تابعین سے ہیں اور ان کے علاوہ دیگر علماء سے آخرت میں ان کے حکم سے متعلق گفتگو سے رکے رہنے کا حکم منقول ہے اور ابوالبرکات نسفی نے امام ابو حنیفہ سے توقف کی روایت کو ضعیف قرار دیا ہے اور فرمایا ہے آپ سے صحیح روایت یہ ہے کہ وہ صحیح حدیث کے ظاہری مفہوم کی بناء پر ”مشیت“ میں ہیں اللہ تعالیٰ زیادہ جانتا ہے۔ جو کچھ وہ عمل کرنے والے تھے امام نووی نے ان کے بارے میں تین مذاہب کا ذکر فرمایا ہے۔

1- اکثر اس بات پر ہیں کہ وہ دوزخ میں ہیں۔ 2- توقف

3- جس کو انہوں نے صحیح قرار دیا کہ وہ جنت میں ہیں۔

اس حدیث کی بناء پر کہ ہر مولود فطرت پر امام محمد بن حسن رحمہ اللہ سے نقل کیا ہوا مذکورہ قول اس (تیسرے

مذہب) کے میل کھاتا ہے اور ان کے بارے میں دیگر ضعیف اقوال بھی موجود ہیں۔ (ردالمحتار میں ایسا ہی ہے)

لگا پھر انہوں نے کہا اگر میں میرے ان کھجوروں کو کھانے تک زندہ رہوں تو یہ طویل زندگی ہے۔ اس نے یعنی راوی نے کہا انہوں نے اپنے ساتھ جو کھجور تھے ان کو پھینک دیا پھر ان (کفار) سے جنگ کیے یہاں تک کہ وہ شہید ہو گئے۔ (مسلم)

17/5114۔ سیدنا ابو موسیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جنت کے دروازے تلواروں کی چھاؤں کے نیچے ہیں۔ تو ایک صاحب جن کی حالت معمولی تھی اٹھے اور انہوں نے کہا اے ابو موسیٰ آپ نے اس حدیث کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے ہوئے سنا ہے تو انہوں نے کہا ہاں تو وہ صاحب اپنے ساتھیوں کی طرف گئے اور کہے میں تم کو سلام کرتا ہوں پھر اپنی تلوار کی نیام کو توڑ کر اس کو پھینک دیا پھر اپنی تلوار لے کر دشمن کی طرف چلے اس سے ضرب لگائے یہاں تک کہ وہ شہید ہو گئے۔ (مسلم)

18/5115۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والے کی مثال روزے رکھنے والے قیام کرنے والے اللہ تعالیٰ کی آیات روز قرآن تلاوت کرنے والے کی طرح ہے جو نہ روزے میں پستی دکھاتا ہے اور نہ نماز میں یہاں تک کہ وہ اللہ کے راستہ میں جہاد کرنے والا واپس آئے۔ (متفق علیہ)

19/5116۔ ان ہی سے (ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے) روایت ہے انہوں نے کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ نے قبول کیا ہے اور اس آدمی کے لئے جو اس کے راستہ میں نکلتا ہے اور اس کو سوائے مجھ پر ایمان اور میرے رسولوں کی تصدیق کے کوئی اور چیز نہیں نکالتی ہے تو میں اس کو اجر و ثواب مالِ غنیمت کے واپس بھیجوں گا جس کو وہ حاصل کیا ہے 9 اور یہ کہ میں اس کو جنت میں داخل کروں گا۔ (متفق علیہ)

20/5117۔ ان ہی سے (یعنی سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے) روایت ہے کہ رسول

9 قولہ: ان ارجعه بما نال من اجر او غنیمۃ وادخله الجنة (اس کو اس اجر یا غنیمت کے ساتھ جس کو وہ حاصل کیا ہے واپس کروں گا اور یہ کہ جنت میں داخل کروں گا) طیبی نے کہا کہ آپ کا ارشاد او غنیمۃ کا عطف اجر پر ہے اور ادخلہ کا عطف ارجعہ پر ہے۔ پس وہ ”ان“ کا صلہ ہے اب اس کا مفہوم اس طرح ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے قبول کیا ہے اس کے راستے میں نکلنے والے کے لئے یا تو اس کو اس کے گھر کو مالِ غنیمت کے بغیر ثواب کے ساتھ یا ثواب اور مالِ غنیمت کے ساتھ واپس لائے گا اور یا وہ شہید ہوگا تو اس کو جنت میں داخل کرے گا۔ (مرقات)

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ان دو آدمیوں پر تبسم فرماتا ہے جن میں ایک اس کے دوسرے کو قتل کر دیتا ہے اور وہ دونوں جنت میں جاتے ہیں۔ یہ تو اللہ کے راستہ میں لڑتا ہے اور شہید ہو جاتا ہے پھر اس کے قاتل پر اللہ تعالیٰ رحم فرماتا ہے پس وہ مسلمان ہو جاتا ہے۔ (متفق علیہ)

21/5118۔ ان ہی سے (یعنی سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے) روایت ہے کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کافر اور کافر کا قاتل دوزخ میں کبھی جمع نہیں ہوں گے۔ (مسلم)

22/5119۔ ان ہی سے (یعنی سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے) روایت ہے انہوں

نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوزخ میں وہ آدمی نہیں جائے گا جو اللہ کی خشیت سے رویا تا کہ دودھ تھن میں واپس آ جائے اور کسی بندے پر اللہ کے راستہ میں نکلنے کا غبار اور دوزخ کا دھواں جمع نہیں ہوگا۔ (ترمذی) اور امام نسائی نے ایک دوسری روایت میں فی منخری مسلم ابدا (مسلمان کے نتھنوں میں کبھی بھی) کا اضافہ ہے۔

23/5120۔ اور ان ہی کی ایک دوسری روایت میں یہ ہے کسی بندے کے پیٹ میں کبھی بھی

(جمع نہیں ہوتے) اور شیخ (نفس کی حرص) اور ایمان کسی بندے کے دل میں کبھی بھی جمع نہیں ہوتے۔ (نسائی)

24/5121۔ سیدنا ابو عبس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی بندے کے دونوں قدم اللہ کے راستہ میں غبار آلود نہیں ہوتے پھر اس کو آگ چھو سکے۔ (بخاری)

25/5122۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے راستہ میں کوئی زخمی نہیں ہوتا۔ اور اللہ بہتر جانتا ہے اس شخص کو جو اس کے راستے میں زخمی ہوتا ہے۔ مگر قیامت کے دن اس حالت میں آئے گا اس کے زخم سے خون بہتا ہوگا۔ رنگ تو خون کا رنگ ہوگا اور (اس کی) خوشبو مشک کی ہوگی۔ (متفق علیہ)

26/5123۔ سیدنا معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو آدمی اللہ کے راستہ میں اونٹنی کے تھن سے دودھ نکالنے کے درمیان کے وقفہ بھر (یعنی تھوڑی دیر) کے لئے بھی قتال کیا تو اس کے لئے جنت واجب ہوگی اور جو آدمی اللہ کے راستہ میں تھوڑا بھی زخمی ہو یا تھوڑی سی بھی تکلیف (مصیبت) پہنچی تو وہ قیامت کے

دن اس طرح آئے گا کہ وہ زخم جس حالت میں وہ تھا اس سے زیادہ تازہ رہے گا اس کا رنگ زعفران کا ہوگا اور اس کی خوشبو مشک کی ہوگی اور جس آدمی کو اللہ کے راستے میں کوئی پھوڑا نکلا تو اس پر شہیدوں کی مہر ہوگی۔ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

27/5124۔ سیدنا ابو قتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ہم میں تشریف فرمائے اور ان سے (صحابہ سے) ذکر فرمایا کہ اللہ کے راستے میں جہاد اور اللہ پر ایمان لانا اعمال میں سب سے افضل ہے تو ایک صاحب کھڑے ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ آپ کیا فرماتے ہیں اگر میں اللہ کے راستے میں شہید ہو جاؤں تو میرے خطاؤں کا کفارہ ہو جائے گا؟ تو ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں! اگر تو اللہ کے راستے میں شہید ہو جانے اور صبر کرنے والا ہو تو ثواب کی نیت رکھے آگے بڑھنے والا ہو، پیچھے ہٹنے والا نہ ہو، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اس آدمی سے) تُو نے کس طرح کہا تھا تو انہوں نے عرض کیا: آپ کیا فرماتے ہیں اگر میں اللہ کے راستے میں شہید ہو جاؤں تو کیا میرے خطاؤں کا کفارہ ہو جائے گا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں جب کہ تُو صبر کرنے والا ہو تو ثواب کی نیت رکھے، آگے بڑھنے والا ہو، پیچھے ہٹنے والا نہ ہو، سوائے قرض کے (وہ ذمہ رہے گا) 10۔ پس بلاشبہ جبریل نے مجھ سے یہ کہا ہے۔ (مسلم)

28/5125۔ سیدنا عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ

10 قولہ: **إِلَّا الدَّيْنُ** (سوائے قرض کے) یہ فرض کفایہ میں ہے اسی لئے کتاب رحمۃ اللہ علیہ میں ہے کہ ائمہ کرام

کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس آدمی پر جہاد فرض عین نہ ہو وہ ماں باپ کی اجازت کے بغیر نہ نکلے جب کہ ماں باپ مسلمان ہوں اور جس کے ذمہ قرض ہے وہ قرض خواہ کی اجازت کے بغیر نہ نکلے۔

درمختار اور ردالمحتار میں ہے جہاد ابتداء فرض کفایہ ہے اگر چند حضرات اس کا اہتمام کریں تو سارے لوگوں کی طرف سے ساقط ہو جائے گا ورنہ اس کو ترک کرنے کی وجہ سے وہ سب گنہگار ہوں گے۔ وہ جہاد فرض نہیں ہے بچہ پر، غلام پر، عورت پر اور قرضدار پر قرض خواہ کی اجازت کے بغیر، اور وہ جہاد فرض عین ہے اگر دشمن حملہ کر دے پس وہ سارے لوگ نکلیں گے یعنی مذکورہ سارے لوگ عورت، غلام، قرض دار وغیرہ اگرچہ کہ اجازت نہ لی گئی ہو۔ اور شوہر اور اس جیسے دوسرے اگر وہ منع کریں گے تو گنہگار ہوں گے۔ (کتاب ذخیرہ)

اور کنز الدقائق کی شروح میں اس طرح ہے کیونکہ ان کے حقوق فرض عین کاموں پر غالب نہیں آتے جیسے نماز، روزہ (حقوق کے باوجود ان کو ادا کرنا ضروری ہے) برخلاف عام اعلان سے پہلے (یعنی جب کہ وہ فرض عین نہ ہو) اس لئے کہ دوسرے لوگوں سے فرض (کفایہ) قائم ہو سکتا ہے تو ان کے حقوق کو باطل کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔

علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ کے راستہ میں شہید ہونا سوائے قرض کے ہر چیز کا کفارہ ہو جاتا ہے۔ (مسلم)

29/5126۔ ان ہی (عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے روایت ہے کہ ایک صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور جہاد کرنے کی اجازت طلب کی تو آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تمہارے والدین زندہ ہیں۔

اس نے کہا ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تو ان دونوں میں رہ کر جہاد کر 11۔ (متفق علیہ)

30/5127۔ اور ایک روایت میں یہ ہے: اپنے والدین کے پاس لوٹ جا اور ان کے ساتھ اچھی طرح سے رہ (اچھا سلوک کر) (متفق علیہ)

31/5128۔ سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ کے راستہ میں ایک مرتبہ صبح میں نکلنا یا شام میں نکلنا دنیا سے اور جو کچھ اس میں ہے تمام سے بہتر ہے۔ (متفق علیہ)

32/5129۔ سیدنا سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک دن اللہ کے راستے میں پاسبانی کرنا دنیا اور جو کچھ اس میں ہے اس سے بہتر ہے 12۔ (متفق علیہ)

11 قولہ: ففیہما فجاہد (پس تو ان دونوں میں رہ کر جہاد کر) شرح السنہ میں ہے: یہ اس صورت میں ہے جب کہ جہاد نفل ہو تو آدمی ماں باپ کی اجازت کے بغیر نہ نکلے جب کہ وہ دونوں مسلمان ہوں۔ اور اگر جہاد فرض عین ہو جائے تو ان کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے اور اگر وہ دونوں اس سے منع کریں تو ان کی بات نہ مانے اور (جہاد کے لئے) نکلے۔ اور اگر وہ دونوں کافر ہوں تو ان کی اجازت کے بغیر ہی جہاد کے لئے نکلے خواہ جہاد فرض ہو یا نفل ہو اور اسی طرح حکم ہے دیگر نفل عبادتوں کے بارے میں جیسے (نفل) حج، عمرہ اور زیارت شریف۔ جب والدین دونوں یا ان میں سے کوئی ایک بھی مسلمان ہوں اور ناپسند کر رہے ہوں تو نہ نکلے اور نفل روزہ بھی نہ رکھے۔ ابن ہمام نے فرمایا: یہ اس لئے ہے کہ ماں باپ میں سے ہر ایک کی اطاعت کرنا اس پر فرض ہے اور جہاد اس پر فرض عین نہیں ہے (مرقات)

12 قولہ: رباط یوم فی سبیل اللہ الخ (اللہ کے راستہ میں ایک دن پاسبانی کرنا) صاحب درمختار نے کہا: جہاد سے متعلقہ امور میں سے رباط ہے اور رباط ایسے مقام پر ٹھہرنا (پاسبانی کے لئے) جس سے آگے اسلام نہیں ہے اور یہی معنی مختار ہے اور صحیح حدیث میں ہے کہ سرحد کی پاسبانی کرنے والے کی نماز پانچ سو درجہ اور اس کا ایک درہم سات سو گنا زیادہ ہے اور اگر اس میں اس کا انتقال ہو جائے تو اس کا عمل اس کا رزق اس پر جاری کر دیا جاتا ہے اور وہ فتنہ میں ڈالنے والی چیزوں (عذاب قبر وغیرہ) سے محفوظ رہتا ہے اور شہید کی حیثیت سے (قیامت میں) اٹھایا جائے گا جو فزع اکبر (حشر کی ہولناکی) سے محفوظ رہے گا۔ (اس کی تفصیل فتح میں ہے)

33/5130 - سیدنا عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ

کے راستے میں ایک دن پاسبانی کرنا اس کے سوا گھروں میں رہنے کے ہزار دن سے بہتر ہے۔ (ترمذی، نسائی)
34/5131 - سیدنا سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہوں: اللہ کے راستے میں ایک دن ایک رات سرحد پر حفاظت کرتے ہوئے ٹھہرنا ایک مہینہ بھر روزے رکھنے اور اس میں عبادت کے لئے کھڑے ہونے سے بہتر ہے اور اگر اس کا (اس میں) انتقال ہو جائے تو اس پر اس کا وہ عمل جس کو وہ کرتا تھا جاری رہے گا اور اس کا رزق جاری کر دیا جائے گا اور وہ فتنہ میں ڈالنے والی چیز (عذاب قبر وغیرہ) سے محفوظ رہے گا۔

35/5132 - سیدنا فضالہ بن عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر مرنے والے کے عمل پر مہر لگا دی جاتی ہے سوائے اس آدمی کے جو اللہ کے راستے میں پاسبانی کرتے ہوئے مرے کیونکہ اس کے عمل (ثواب) میں قیامت تک اس کے لئے اضافہ کیا جاتا ہے اور وہ قبر کے فتنہ سے محفوظ رہے گا۔ (ترمذی، ابوداؤد)۔

36/5133 - اور دارمی نے عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی روایت کی ہے۔

37/5134 - سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: دو آنکھیں ایسی ہیں جن کو (دوزخ کی) آگ نہیں چھوئے گی ایک وہ آنکھ جو اللہ کی خشیت سے روئے اور ایک وہ آنکھ جو اللہ کے راستے میں حفاظت کرتے ہوئے رات گزارے۔ (ترمذی)

38/5135 - سیدنا ابن عائد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ایک آدمی کے جنازے میں نکلے، جب جنازہ رکھا گیا تو عمر بن خطابؓ نے کہا: یا رسول اللہ ﷺ آپ اس پر نماز مت پڑھئے کیونکہ یہ گنہگار آدمی ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا: کیا تم میں سے کوئی اس کو اسلام کے کام پر دیکھا ہے؟ تو ایک صاحب نے کہا ہاں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک رات وہ اللہ کے راستے میں پاسبانی کیا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر نماز (نماز جنازہ) پڑھے اور پسو سے مٹی بھی ڈالے اور فرمایا تیرے ساتھی یہ سمجھتے ہیں کہ تو اہل دوزخ میں سے ہے مگر میں گواہی دیتا ہوں کہ تو اہل جنت میں سے ہے اور فرمائے اسے عمر! تم سے لوگوں کے اعمال سے متعلق سوال نہیں کیا جائے گا لیکن تم سے فطرت (اسلام) سے متعلق سوال کیا جائے گا (امام بیہقی نے کتاب ”شعب الایمان“ میں اس کی روایت کی ہے)

39/5136 - سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں کے لئے اچھی زندگی والا آدمی وہ ہے جو اللہ کے راستہ میں اپنے گھوڑے کی لگام تھامے ہوئے اس کی پیٹھ پر بیٹھے ہوئے ہو، جب بھی کسی خوفزدہ یا فریادرس کی آواز کو سنتا ہے تو اس کی طرف شہادت کو طلب کرتے ہوئے اور موت کو اس کے مقامات میں طلب کرتے ہوئے اڑ کر پہنچ جاتا ہے۔ یا وہ آدمی ہے جو ان پہاڑوں کی کسی چوٹی میں 13 یا ان وادیوں میں سے کسی وادی میں بکریوں کا ریوڑ لے کر نماز قائم کرتے ہوئے، زکوٰۃ دیتے ہوئے اور اپنے رب کی عبادت کرتے ہوئے رہتا ہے یہاں تک کے یقین (موت) آجائے۔ وہ لوگوں کے ساتھ سوائے خیر کے کسی چیز میں شریک نہیں رہا۔

40/5137 - ان ہی (سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے ایک صاحب کسی گھاٹی سے گزرے جس میں بیٹھے پانی کا چھوٹا سا چشمہ تھا، تو وہ ان کو بہت پسند آیا تو انہوں نے کہا: اگر میں لوگوں سے الگ ہو کر اس گھاٹی میں رہوں (تو میرے لئے بہتر ہے) چنانچہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بات کا ذکر کیا تو آپ

13 قولہ: اور رجل فی غنیمۃ فی راس شعفة الخ (یا وہ آدمی جو چند بکریوں کو لے کر پہاڑ کی کسی چوٹی میں رہتا ہے) نووی نے فرمایا اس حدیث شریف میں ان حضرات کی دلیل ہے جو لوگوں میں میل جول پر گوشہ نشینی (لوگوں سے الگ تھلگ رہنے) کو فضیلت دیتے ہیں اور اس بارے میں مشہور اختلاف ہے۔ امام شافعی اور اکثر علماء کرام کا اس بارے میں مذہب یہ ہے کہ لوگوں میں میل جول کے ساتھ رہنا افضل ہے بشرطیکہ فتنوں سے محفوظ رہنے کی امید ہو۔ اور حضرات زاہدین کی چند جماعتوں کا مذہب یہ ہے کہ گوشہ نشینی افضل ہے اور اسی حدیث سے وہ استدلال کئے ہیں اور جمہور علماء نے اس کے جواب میں یہ فرمایا ہے کہ یہ حدیث شریف فتنوں اور جنگوں کے زمانہ پر محمول ہے یا اس آدمی سے متعلق ہے جس سے لوگوں کو امن و سلامتی نہیں ملتی اور نہ وہ لوگوں سے تکلیف پر صبر کر سکتا ہے۔ اور حضرات انبیاء علیہم الصلوٰت والسلام اور اکثر صحابہؓ، تابعینؓ، علماء کرامؓ اور زاہدینؓ لوگوں میں میل جول رکھتے تھے۔ جیسے جمعہ کی نماز، باجماعت نمازیں، جنازے کی نماز، بیمار کی عیادت اور ذکر کے حلقے وغیرہ ہیں (مرقات)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے: ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ یہ بات مکروہ ہے کہ لوگ جمع ہو کر کسی ایک مقام میں لوگوں سے الگ تھلگ رہیں اور پاکیزہ چیزوں سے رُکے رہیں اور اس مقام میں اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے رہیں اور اپنے آپ کو اس کے لئے فارغ کر لیں شہروں میں رہ کر کسب حلال، جمعہ کا اہتمام اور جماعت سے نماز زیادہ پسندیدہ ہے اور اسی کو لازم کرنا چاہئے (تاتارخانیہ) اور اس کے بعد والی روایت میں جو سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے اس میں حضور علیہ الصلاۃ والسلام کا ارشاد کہ لا تفعل (تم ایسا مت کرو) اسی کی تائید کرتا ہے۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایسا تم کرو کیونکہ تم میں سے کسی کا اللہ کے راستے میں ٹھہرنا اس کے اپنے گھر میں ستر (70) سال تک نماز پڑھنے سے زیادہ فضیلت والا (کام) ہے۔ کیا تم پسند نہیں کرو گے اس بات کو کہ اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت کرے اور تم کو جنت میں داخل کرے۔ تم اللہ کے راستے میں جہاد کرو۔ جو آدمی اونٹنی کے تھن کو نچوڑنے کے بقدر (تھوڑے سے وقت کے لئے) اللہ کے راستے میں جہاد کرے گا تو اس کے لئے جنت واجب ہے۔ (ترمذی)

41/5138 - سیدنا ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک جنگ میں نکلے تو ایک صاحب ایک غار کے پاس سے گزرے جس میں تھوڑا پانی اور کچھ سبزیاں تھیں تو ان کے جی میں آیا کہ وہ یہاں قیام کریں اور دنیا سے الگ تھلک رہیں۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی اجازت طلب کی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں نہ تو یہودیت کے ساتھ بھیجا گیا ہوں اور نہ نصرانیت کے ساتھ۔ لیکن میں سیدھا اور سہولت والا دین لے کر مبعوث ہوا ہوں اور قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے صبح میں ایک مرتبہ اور شام میں ایک مرتبہ اللہ کے راستے میں نکلنا، دنیا سے اور دنیا میں جو کچھ ہے ان سب سے بہتر ہے اور یقیناً تم میں سے کسی کا صف میں (مجاہدین کی) کھڑے ہونا ساٹھ سال کی نماز سے بہتر ہے (احمد)

42/5139 - سیدنا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لوٹ کر آنا (جہاد کے بعد) جہاد میں رہنے کے جیسا ہے (ابوداؤد)

43/5140 - ان ہی (عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جہاد کرنے والے کے لئے اس کا ثواب ہے 14 اور جو آدمی اجرت پیش

14 قولہ: وللجاعل اجرہ واجر الغازی۔ (جو غازی کے لئے جہاد کا سامان فراہم کرنے والا ہے اس کے لئے اس کا اجر ہے اور جہاد کرنے والے کا بھی) ابن الملک نے کہا جاعل وہ شخص ہے جو کسی کام کے لئے مال دیتا ہے یعنی کسی غازی کو مال دیتا ہے تاکہ وہ جنگ کرے اور یہ ہمارے پاس درست ہے لہذا غازی کے لئے اس کی محنت کا اجر ملے گا اور جاعل کے لئے دو اجر ہوں گے، اللہ کے راستے میں مال عطا کرنے کا اجر اور غازی کے لئے جنگ میں جانے کا سبب بننے کا اجر۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے اسے منع کیا ہے اور اگر وہ اس کو لیا ہے تو واپس کر دینا واجب قرار دیا ہے اور شرح السنہ میں ہے اس حدیث شریف میں جاعل کے لئے ترغیب ہے اور جس کو اجرت دی گئی ہے اس کے لئے اجازت ہے اور علماء نے جہاد کے لئے اجرت لینے کے جواز میں اختلاف کیا ہے۔ امام زہریٰ امام مالک اور امام ابوحنیفہ کے اصحاب رحمہم اللہ نے اس میں اجازت دی ہے اور دوسرے فقہاء نے اس کو جائز نہیں قرار دیا ہے اور امام شافعی نے کہا ہے کہ اجرت لے کر جہاد کرنا جائز نہیں ہے اور اگر وہ لیا ہے تو اس کو واپس کر دینا ہوگا۔

کرنے والا ہے (غازی کے لئے جہاد کا سامان فراہم کرنے والا ہے) اس کے لئے اس کا اجر ہے اور جہاد کرنے والے کا بھی اجر ہے۔ (ابوداؤد)

44/5141 - سیدنا ابویوب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا: تمہارے لئے ملک فتح ہوتے جائیں گے اور جمع شدہ لشکر میں فوجی دستے الگ کئے جائیں گے، تو ایک آدمی فوجی دستہ کو ناپسند کرے گا اور اپنی قوم سے نکل کر قبائل میں جائے گا اور یہ کہتے ہوئے اپنے آپ کو ان پر پیش کرے گا کہ ہے کوئی ایسا جس کی طرف سے جنگی دستہ میں جانے کے لئے میں کافی ہو جاؤں 15۔ (یعنی کون مجھے اجرت دے گا کہ میں اس کی طرف سے جنگ میں جاؤں) یاد رکھو وہ اپنا آخری قطرہ خون بہانے تک بھی مزدور ہی رہے گا۔ (ابوداؤد)

45/5142 - سیدنا یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ کا اعلان فرمایا اور میں بہت بوڑھا تھا، میرے لئے کوئی خادم نہیں تھا۔ میں نے اجرت پر ایک کام کرنے والے کو تلاش کیا جو میرے لئے کفایت کرے 16۔ تو میں ایک شخص کو پایا اور اس کے لئے تین (3) دینار مقرر کیا پس جب مال غنیمت آیا تو میں نے چاہا کہ اس کے لئے اس کا حصہ

15 قولہ: يعرض نفسه عليهم من اكيهه بعث كذا الخ (اپنے آپ کو ان پر پیش کرے گا کہ ہے کوئی ایسا جس کی طرف سے جنگی دستہ میں جانے کے لئے میں کافی ہو جاؤں) صاحب کتاب رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے: کیا جہاد میں کسی کی نیابت ہو سکتی ہے یا نہیں تو امام ابوحنیفہ اور امام شافعی و امام احمد رحمہم اللہ نے فرمایا یہ درست نہیں خواہ جنگ کے لئے مال سے ہو یا اجرت سے یا خوشی سے ہو یا دیگر ہو۔ خواہ وہ جنگ نائب بنانے والے پر فرض ہو یا فرض نہ ہو اور امام مالک رحمہ اللہ نے فرمایا جب وہ مال کے ذریعہ سے ہو اور جہاد نائب پر فرض نہ ہو جیسے غلام اور باندی ہے تو درست ہے۔

16 قولہ: فالتمست اجيرا يكفيني (میں نے اجرت پر ایک کام کرنے والے کو تلاش کیا جو میرے لئے کفایت کرے) الخ فتاویٰ عالمگیری میں یہ ہے: اگر اجرت پر کام کرنے والا لشکر کے ساتھ ہے تو ایسی صورت میں امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ اپنے صاحب کی خدمت ترک کر دے اور جنگ لڑے تو حصہ کا مستحق ہے اور اگر خدمت کو نہیں چھوڑا تو اس کو کچھ نہیں ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ جو شخص جنگ کے لئے داخل ہو جائے وہ حصہ کا مستحق ہو جاتا ہے خواہ وہ جنگ کرے یا نہ کرے اور جو جنگ کے سوا دوسری چیز کے لئے داخل ہو تو وہ مستحق جنگ لڑنے والے کی حیثیت سے ہی فوج میں داخل ہو جائے تو وہ جنگ کرے یا بیماری یا کسی دوسری وجہ سے نہیں لڑ سکا، حصہ ملے گا اگر وہ گھوڑا سوار ہے تو گھوڑے سوار اور اگر پیدل ہے تو پیدل فوجی کی حیثیت رہے گی اور جو شخص سپاہی کی حیثیت سے داخل ہوا پھر وہ گرفتار ہو گیا پھر مال غنیمت کے نکالنے (تقسیم کرنے) سے پہلے چھوٹ گیا تو اس کو اس کا حصہ ملے گا (السراج الوہاج)

جاری کروں پس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے ذکر کیا تو آپ نے فرمایا: میں اس کے لئے اس غزوہ کے اندر دنیا و آخرت میں ان دینار کے سوا جو تم نے اس کے لئے مقرر کیا ہے اور کچھ نہیں پاتا۔ (ابوداؤد)

46/5143۔ سیدنا زید بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص اللہ کے راستہ میں کسی غازی (جنگ لڑنے والا) کا بندوبست 17 کرے تو یقیناً اس نے بھی جہاد کیا اور جو شخص کسی غازی کے اہل و عیال میں اس کا (اچھا) نائب بنا رہا تو اس نے بھی جہاد کیا۔ (متفق علیہ)

47/5144۔ ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص جہاد نہ کرے اور کسی غازی کا بندوبست بھی نہ کرے یا کسی غازی کے اہل و عیال میں خیر و بھلائی کے ساتھ جانشینی بھی نہ کرے تو اللہ تعالیٰ اس کو روز قیامت سے پہلے کسی مصیبت میں مبتلا کر دیتا ہے۔ (ابوداؤد)

48/5145۔ سیدنا ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جنگی دستہ کو قبیلہ ہذیل کی شاخ بنی لحيان کی طرف روانہ کیا تو فرمایا: چاہئے کہ ہر دو آدمیوں میں سے ایک (جہاد کے لئے) نکل پڑے اور اگر دونوں کے درمیان (برابر) ہوگا۔ (مسلم)

49/5146۔ سیدنا بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جہاد میں نہ جا کر بیٹھے رہنے والوں پر مجاہدین کی خواتین کے احترام کا خیال رکھنا ایسا ہی ضروری ہے جیسے ان کی ماؤں کا احترام ضروری ہے اور جہاد میں نہ جا کر بیٹھے رہنے والوں میں سے جو کوئی آدمی مجاہدین میں سے کسی کے اہل و عیال میں اس کا جانشین ہو کر اس کے ساتھ خیانت کرتا ہے تو اس کو قیامت کے دن مجاہد کے لئے کھڑا کیا جائے گا اور وہ اس کے عمل میں سے جس قدر چاہے لے لیگا۔ تو تمہارا کیا خیال ہے۔

50/5147۔ سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

17 قولہ: من جہز غازیاً..... الخ (جو آدمی کسی کا بندوبست کرے) صاحب درمختار نے کہا: ابن کمال نے جہاد کی تعریف یوں کی ہے کہ حسب استطاعت اللہ کے راستہ میں براہ راست یا مال دے کر یارائے پیش کر کے یا مجاہدین کی تعداد بڑھا کر یا ایسے ہی کسی شکل میں لڑنے کا نام جہاد ہے۔

فرمایا: تم مشرکین سے اپنے مال، اپنی جانوں اور اپنی زبانوں سے جہاد کرو 18۔ (ابوداؤد، نسائی، دارمی)
51/5148۔ سیدنا ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مومنین دنیا میں تین حصوں میں (تین طرح کے) ہیں، وہ حضرات جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لائے پھر وہ شک میں نہیں پڑے اور اپنے مال اور اپنی جانوں سے اللہ کے راستے میں جہاد کئے۔ اور وہ لوگ ہیں جن سے لوگ اپنے مال اور جانوں سے متعلق امن میں رہیں پھر وہ ہیں جو حرص پر جھانکا اور اللہ بزرگ و برتر کے لئے اس کو چھوڑ دیا (احمد)

18 قولہ: جاہدوا المشرکین الخ (تم جہاد کرو مشرکین سے) یہ حدیث شریف اپنے ظاہری معنی میں حدود حرم، حرمت والے مہینوں اور جنگ میں پہلے اقدام کرنے کو شامل ہے۔ ابن ہمام نے کہا جنگ کرنا ان کافروں سے جو عرب کے مشرکین میں سے اسلام قبول نہیں کئے ہیں یا عرب کے سوا دوسرے ان کافروں سے بھی جنگ کرنا جو نہ اسلام قبول کئے ہیں اور نہ جزیہ دیتے ہیں، واجب ہے اگرچیکہ وہ ہم سے جنگ کا آغاز نہ کئے ہوں کیوں کہ جنگ کو واجب کرنے والے جو دلائل ہیں تو اس میں جنگ کے واجب ہونے کے لئے کافروں کی طرف سے جنگ کے اقدام کی قید نہیں (مرقات)۔ اور درمختار میں ہے اور اب رہا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”فَإِنْ قَتَلْتُمْهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ“ (سورۃ البقرۃ، آیت نمبر: 191) (اگر وہ تم سے جنگ کریں تو تم ان سے لڑو)“ اور اشہر حرام میں جنگ کی حرمت یہ (دونوں باتیں) منسوخ ہیں دوسری آیتوں سے جو عام ہیں جیسے ”فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ“ (9۔ سورۃ التوبۃ، آیت نمبر: 5) (تم مشرکین کو جہاں بھی پاؤ قتل کرو) (انتہی) اور درمختار میں ہے پھر تم اس بات کو جانو کہ قتال (جنگ و جہاد) کا حکم بالترتیب نازل ہوا ہے رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو شروع میں تبلیغ کرنے اور ان سے روگردانی کا حکم آیا ”فَأَصْدَعُ بِمَا تُوْمَرُ وَأَعْرِضُ عَنِ الْمُشْرِكِينَ“ (سورۃ الحج، آیت نمبر: 94) (پس آپ کھلے طور پر بیان کر دیجئے جس کا آپ کو حکم دیا گیا ہے اور مشرکین سے روگردانی کیجئے) اس کے بعد ان سے اچھے انداز میں مجادلہ و بحث کرنے کا حکم آیا ”أذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ“ (سورۃ النحل، آیت نمبر: 125) (آپ اپنے رب کی طرف حکمت و موعظت سے دعوت دیجئے اور ان سے ایسے طریقہ سے مجادلہ کیجئے جو سب سے اچھا ہے) پھر ان لوگوں کو جن سے جنگ کی جارہی ہے، جنگ کی اجازت دی گئی ”أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا“ (سورۃ الحج، آیت نمبر: 39) (کہ وہ بھی جنگ کریں کیوں کہ ان پر ظلم کیا گیا ہے۔ پھر جنگ کا حکم دیا گیا جب کہ وہ ان سے جنگ کریں ”فَإِنْ قَتَلْتُمْهُمْ فَاقْتُلُوهُمْ“ (سورۃ البقرۃ، آیت نمبر: 191) (پس اگر وہ تم سے جنگ کریں تو تم ان کو قتل کرو) پھر اس کے بعد حرمت والے مہینے گزر جانے کی شرط کے ساتھ جنگ کا حکم دیا گیا ”فَإِذَا أُنْسَلَخَ الْأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ“ (سورۃ التوبۃ، آیت نمبر: 5) (پس جب حرمت والے مہینے گزر جائیں تو تم مشرکین کو قتل کرو) پھر اس کے بعد جنگ کا مطلق حکم دیا گیا ”وَاقْتُلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ“ (سورۃ البقرۃ، آیت نمبر: 244) (اور تم اللہ کے راستے میں جنگ کرو) اور جنگ کا معاملہ ہمیشہ کے لئے اسی پر قائم ہو گیا۔ (تخلص از: سرخسی)۔

52/5149 - سیدنا علی، ابو ہریرہ، ابودرداء ابوامامہ، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن عمرو، جابر بن عبداللہ اور عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ وسلم نے فرمایا: جو آدمی اللہ کے راستہ میں خرچہ بھیجے اور اپنے گھر میں رہے تو اس کے لئے ہر ایک درہم کے بدلے سات سو درہم ہیں اور جو شخص اللہ کے راستہ میں اپنی ذات سے جہاد کیا اور اس کی رضا کے لئے اس کو (مال) خرچ کیا تو اس کو ہر درہم کے بدلے سات (7) لاکھ درہم ہیں پھر آپ نے یہ آیت تلاوت کی "وَاللّٰهُ يُضْعِفُ لِمَنْ يَّشَاءُ" (2- سورة البقرة، آیت نمبر: 261) (اور اللہ جس کے لئے چاہے اضافہ کرتا ہے)۔ (ابن ماجہ)

53/5150 - خریم بن فاتک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس آدمی نے اللہ کے راستہ میں کچھ خرچ کیا تو اس کے لئے سات سو درجہ اضافہ لکھا جاتا ہے۔ (ترمذی، نسائی)

54/5151 - سیدنا ابو مسعود انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نکیل ڈالی ہوئی ایک اونٹنی لایا اور کہا: یہ اللہ کے راستہ میں ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تیرے لئے اس کے بدلے قیامت کے دن سات سو اونٹنیاں ہوں گی وہ سب نکیل ڈالی ہوئی ہوں گی۔ (مسلم)

55/5152 - ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: بہترین صدقہ اللہ کے راستہ میں ڈیرہ کا سایہ (فراہم کرنا) اور اللہ کے راستہ میں کسی خادم کا عطیہ کرنا یا اللہ کے راستہ میں نر (اونٹ) کی جفتی کے قابل اونٹنی پیش کرنا ہے (ترمذی)

56/5153 - سیدنا عبداللہ بن حبشی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کونسا عمل افضل ہے؟ آپ نے فرمایا: (نفل نمازوں میں) قیام کو طویل کرنا پھر عرض کیا گیا کونسا صدقہ افضل ہے؟ آپ نے فرمایا: تنگدست کی محنت کا صدقہ، عرض کیا گیا کونسی ہجرت افضل ہے؟ تو آپ نے فرمایا: آدمی کا چھوڑ دینا ان چیزوں کو جس کو اللہ نے اس پر حرام کیا ہے، عرض کیا گیا پل کونسا جہاد افضل ہے؟ تو آپ نے فرمایا: وہ آدمی (افضل ہے) جو اپنے مال اور اپنی جان سے مشرکین سے جہاد کرے، عرض کیا گیا کونسی شہادت زیادہ عظمت والی ہے؟ تو آپ نے فرمایا: وہ شخص جس کا خون بہایا گیا ہو اور اس کا عمدہ گھوڑا بھی زخمی کر دیا گیا ہو (ابوداؤد)

57/5154۔ نسائی کی روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا کہ کونسا عمل افضل ہے؟ تو آپ نے فرمایا: ایسا ایمان جس میں کسی قسم کا شک نہ ہو اور ایسا جہاد جس میں کسی قسم کی (مال غنیمت میں) خیانت نہ ہو اور ایسا حج جو مقبول ہو، عرض کیا گیا کہ کونسی نماز افضل ہے؟ تو آپ نے فرمایا: (جس میں) طویل قیام ہو۔ اس کے بعد کے الفاظ میں دونوں (ابوداؤد، نسائی) نے اتفاق کیا ہے۔

58/5155۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: سلام کو پھیلاؤ اور کھانا کھلاؤ (دشمن کی) کھوپڑی پر ضرب لگاؤ تو تم جنت کے وارث ہو جاؤ گے۔ (ترمذی)

59/5156۔ سیدنا انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ تبوک سے واپس ہوئے پس آپ مدینہ کے قریب ہوئے تو فرمائے: مدینہ میں کچھ ایسے لوگ ہیں کہ تم کوئی سفر کئے اور نہ کسی وادی کو طے کئے ضرور وہ (ہر جگہ) تمہارے ساتھ تھے۔

60/5157۔ اور ایک روایت میں آیا ہے ”مگر ضرور وہ تمہارے ساتھ ثواب میں شریک ہیں“ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ان کے مدینہ میں رہتے ہوئے بھی؟ تو آپ نے فرمایا: ان کے مدینہ میں رہتے ہوئے بھی، عذر نے ان کو روک دیا (بخاری)۔

61/5158۔ اور امام مسلم نے جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس کی روایت کی ہے۔

62/5159۔ سیدنا سہیل بن حنیف سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص سچائی کے ساتھ اللہ تعالیٰ سے شہادت کو طلب کرے گا تو اللہ تعالیٰ اس کو شہداء کے درجوں تک پہنچادے گا اگرچیکہ وہ بستر پر مرے۔ (مسلم)

63/5160۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص مرے اور وہ جہاد نہ کیا ہو اور نہ اپنے نفس سے اس کی (جہاد کرنے کی) بات کہی 19 ہو تو وہ شخص نفاق کی ایک شاخ پر مرا۔ (مسلم)

19 قولہ: ولم يحدث به نفسه (اس نے اپنے نفس سے اس کی بات نہیں کی) ظاہر ہے کہ یہ بات عام ہے اور واجب ہے ہر مسلمان پر کہ وہ جہاد کی نیت رکھے یا فرض کفایہ کے طور پر یا فرض عین کے طور پر ہو جب کہ (جہاد کے لئے) روانہ ہونے کا حکم عام ہو (مرقات)

64/5161۔ ان ہی (ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) سے روایت ہے: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو آدمی اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرے اور اس پر جہاد کا کوئی نشان نہ ہو تو وہ اللہ سے ایسی حالت میں ملاقات کرے گا 20 (کے دین) میں رخنہ ہوگا۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

65/5162۔ سیدنا ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے پاس ان دو قطرے اور دو نشان سے بڑھ کر کوئی چیز محبوب نہیں۔
1۔ آنسوؤں کا قطرہ اللہ کے خشیت کی وجہ سے۔

2۔ اور ایک دوسرا اس خون کا قطرہ جو اللہ کے راستہ میں بہایا گیا ہو۔ اور اب رہے دو نشان:

1۔ ایک وہ نشان جو اللہ کے راستہ میں لگا ہو۔

2۔ دوسرا ایک وہ نشان جو اللہ کے فرائض میں سے کسی فرض (کی ادائیگی میں) لگا ہو۔

(ترمذی) (اور امام ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے)

66/5163۔ سیدنا جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ دین ہمیشہ قائم رہے گا، مسلمانوں کی ایک جماعت اس پر جنگ کرتی رہے گی یہاں تک قیامت ہوگی۔ (مسلم)

67/5164۔ سیدنا عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں سے ایک نہ ایک جماعت ہمیشہ حق پر جہاد کرتی رہے گی۔ وہ غالب رہیں گے اور جو ان سے دشمنی کریں گے ان پر غالب رہیں گے۔ یہاں تک کہ ان میں کی آخری جماعت دجال سے جنگ کرے گی۔ (ابوداؤد)

68/5165۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے میں شہید کس کو سمجھتے ہو۔ وہ عرض کئے یا رسول اللہ جو شخص اللہ کے راستہ

20 قولہ: من لقی اللہ بغير اثر من جہاد الخ یعنی جو اللہ سے ملاقات کرے اور اس پر جہاد کی کوئی نشانی نہ ہو جیسے زخم یا راستہ کا غبار یا بدن کا تھکنا یا مال کا خرچ کرنا اسباب جہاد کا مہیا کرنا اور ہتھیار فراہم کرنا تو وہ اللہ تعالیٰ سے ملے گا تو اس حال میں کہ اس (کے دین) میں رخنہ یعنی شہادت کی کمال خوش قسمتی اور مجاہد کے جہاد کے مقابلہ میں خلل اور کمی ہوگی۔ اور ہو سکتا ہے یہ حدیث شریف مقید ہو اس کے لئے جس پر جہاد فرض ہو اور وہ اس مقصد تک پہنچانے والے (جہاد کے) اسباب کی تیاری شروع کئے بغیر انتقال کر جائے (ماخوذ از مرقات)

میں قتل کیا جائے پس وہ شہید ہے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ایسا ہو تو میری امت میں شہداء کم ہو جائیں گے۔ 21 جو شخص اللہ کے راستہ میں قتل کیا جائے وہ شہید ہے اور جو آدمی اللہ کے راستہ میں انتقال کر جائے وہ شہید ہے اور جو آدمی طاعون میں انتقال کر جائے وہ شہید ہے اور جو آدمی پیٹ (کی بیماری) میں انتقال کر جائے وہ شہید ہے۔ (مسلم)

69/5166۔ سیدنا ابوما لک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا جو شخص اللہ کے راستہ میں گھر سے نکلا اور انتقال کر گیا یا قتل کیا گیا یا اس کے گھوڑے یا اس کے اونٹ نے اس کو گرا کر گردن توڑ دی یا اس کو ڈس لے کوئی زہریلا جانور یا وہ بستر پر کسی بھی موت سے جو اللہ نے چاہا انتقال کر جائے تو وہ شہید ہے۔ اور یقیناً اس کے لئے جنت ہے۔ (ابوداؤد)

70/5167۔ سیدتنا ام حرام رضی اللہ عنہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کئے ہیں آپ نے فرمایا وہ آدمی جس کو سمندر چکر آئے، قئے ہو جائے اس کو شہید کا ثواب ہے اور جو غرق ہو جائے تو اس کو دو شہیدوں کا ثواب ہے 22۔ (ابوداؤد)

21 قولہ: ان شہداء امتی اذا لقلیل الخ (ایسا ہو تو میری امت کے شہداء کم ہو جائیں گے) صاحب درمختار نے کہا یہ ساری باتیں شہید کامل سے متعلق ہیں ورنہ جنگ میں شہید ہونے والا وہ شخص ہے جس نے جنگ ختم ہونے کے بعد کچھ کھایا پیا ہو یا اس کو دوا دی گئی ہو یا اس کو زخمی حالت میں میدان جنگ سے منتقل کیا گیا ہو یا اس نے کوئی دنیوی وصیت کی ہو تو یہ آخرت میں شہید میں شمار ہے اسی طرح حالت جنابت میں شہید ہونے والا، اس جیسا اور وہ شخص جو کسی دشمن کا ارادہ کیا اور انتقال کر گیا اور جو ڈوب جائے یا جل جائے اور جو حالت سفر میں انتقال کر جائے اور جو کسی چیز کے گرنے سے مر جائے اور پیٹ کی بیماری یا طاعون سے انتقال کرے اور جو چنگی میں انتقال کرے یا شب جمعہ انتقال ہو اور ذات الجذب کی بیماری میں انتقال کرے اور طلب علم کی راہ میں انتقال ہو یہ سب شہید ہیں۔ اور امام سیوطی رحمہ اللہ نے تقریباً (30) تیس تک شمار کئے ہیں۔

22 قولہ: والغریق له اجر شہیدین (علماء کا اختلاف ہے کہ سمندر کا شہید افضل ہے یا خشکی کا شہید افضل ہے۔ ایک جماعت نے کہا خشکی کا شہید افضل ہے اور ایک جماعت نے کہا ہے سمندر کا شہید افضل ہے اور ابو عمر نے کہا اہل علم کے درمیان اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جب سمندر میں تلامم ہو تو کسی کو اس وقت اس کا سفر جائز نہیں ہے۔ اس کی منجملہ وجوہ کے اس کا تلامم ہونا ہے۔ اور جب حضرات نے افضل ہونے میں سمندر کے شہید کو ترجیح دی ہے۔ انہوں نے اس حدیث شریف سے استدلال کیا ہے۔ (عمدة القاری)

71/5168۔ اسحاق بن عبداللہ بن ابی طلحہ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ انہوں نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ام حرام بنت ملحان کے پاس تشریف لاتے اور وہ آپ کے لئے کھانا پیش کرتی تھیں اور ام حرام، عبادہ بن صامتؓ کی بیوی تھیں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن ان کے پاس تشریف لائے تو انہوں نے آپ ﷺ کے لئے کھانا پیش کیا۔ اور آپ ﷺ کے سر مبارک کو غور سے دیکھنے لگیں۔ آپ ﷺ نے آرام فرمایا پھر مسکراتے ہوئے بیدار ہوئے تو وہ کہتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کی اس خوشی کی کیا وجہ ہے آپ ﷺ نے فرمایا میری امت کے کچھ لوگ اللہ کے راستہ میں جہاد کرتے ہوئے مجھ پر پیش کئے گئے۔ اس سمندر کے بیچ میں اس طرح سوار ہو کر جیسے بادشاہ تخت شاہی پر بیٹھے ہیں 23 یا بادشاہوں کے جیسے جو تخت شاہی پر بیٹھے ہوئے ہیں (اس عبارت میں)

23 قولہ: یر کبون ثبح هذا البحر (اس سمندر کے بیچ میں سوار ہو کر) اس میں جہاد کے لئے سمندری سفر کرنے پر دلالت ہے اور سعید بن مسیب فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سمندر میں کاروبار کے لئے سفر کرتے تھے۔ ان میں سے حضرت طلحہ اور سعید بن زید بھی ہیں اور جمہور علماء کا یہی قول ہے سوائے حضرت عمر بن خطاب اور عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہما کے ان دونوں نے سمندر کے سفر سے مطلقاً منع کیا ہے اور ان میں سے بعض نے اس منع کو دنیا طلبی کے لئے سمندر میں سفر پر محمول کیا ہے آخرت کے لئے منع نہیں ہے۔ اور امام مالک رحمہ اللہ نے عورتوں کے لئے مطلقاً ناپسند کیا ہے۔ کیونکہ وہ خوف کرتے تھے۔ ان کے بارے میں کہ ان کو دیکھا جائے گا وہ کسی کی عورت کو دیکھ نہ لیں اور بعض علماء نے اس کو چھوٹی کشتیوں کے سفر کے ساتھ مخصوص کیا ہے۔

بڑی کشتیوں میں منع نہیں ہے جب کہ حدیث اس کے خلاف ہے اگر تم یہ کہو کہ امام ابوداؤد نے ابن عمر کی روایت سے حدیث نقل کی ہے: لایر کب البحر الا حاجا او معتمراً او غازیاً، فان تحته ناراً و تحت النار بحراً۔ (سمندر کا سفر سوائے حاجی یا عمرہ کرنے یا جہاد کرنے والے کے سوا دوسرا نہ کرے کیونکہ سمندر کے نیچے آگ ہے اور آگ کے نیچے سمندر ہے۔ تو میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور خلال نے اس حدیث کو اپنی کتاب العلیل میں لیث کی روایت سے نقل کیا ہے کہ وہ مجاہد سے روایت کرتے ہیں اور وہ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کرتے ہیں اور انہوں نے اس کو مرفوع روایت کی ہے تو اس کے بارے میں انہوں نے کہا کہ ابن معین نے فرمایا کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک اس کو جو مرفوع کیا گیا ہے یہ منکر ہے۔ (عمدة القاری میں اس طرح ہے) اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے جب آدمی تجارت وغیرہ کے لئے سمندر کا سفر کرنا چاہتا تو یہ اس وقت درست ہے جب کہ اگر کشتی ڈوبنے لگے تو وہ ہر ممکنہ ذریعہ سے اپنے آپ کو ڈوبنے سے بچا سکتا ہو۔ اور اگر کسی بھی ممکنہ طریقہ سے اپنے آپ کو ڈوبنے سے بچا نہیں سکتا تو اس کے لئے سمندر کا سفر جائز نہیں۔

اسحاق راوی کو شک ہوا ہے۔ تو وہ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیے کہ اللہ مجھے بھی ان میں سے کر دے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے (اس کی) دعا فرمائی پھر آرام فرمایا اور اٹھے تو خوشی کا اظہار فرما رہے تھے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کی اس خوشی کی کیا وجہ ہے آپ نے فرمایا میری امت کے کچھ لوگ مجھ پر پیش کئے گئے اللہ کے راستہ میں جنگ کرتے ہوئے جیسا کہ آپ نے پہلی مرتبہ فرمایا تھا تو وہ کہتی ہیں تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ میرے لئے اللہ سے دعا فرمائیں وہ مجھے ان میں سے کر دے تو آپ نے فرمایا تم پہلے والوں میں سے ہو۔ پس وہ معاویہ بن ابی سفیان کے زمانے میں سمندر کا سفر کیں اور جس وقت وہ سمندر سے نکلیں تو اپنی سواری سے گر گئیں اور انتقال کر گئیں۔ (بخاری)۔

72/5169۔ اور امام مسلم نے اس کو یحییٰ بن یحییٰ سے روایت کی ہے۔

73/5170۔ سیدنا عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں ہے کوئی غزوہ یا سریہ میں جانے والا جنگی دستہ جو جہاد کرے 24 اور مال غنیمت پائے اور سلامت رہے مگر اس نے اپنے اجر کا (دنیا میں) دو تہائی حصہ حاصل کر لیا اور نہیں ہے کوئی غزوہ یا سریہ میں جانے والا جنگی دستہ جو مضطرب ہو جائے اور تکلیف میں مبتلا ہو مگر یہ کہ وہ اپنا مکمل اجر پائیں گے۔ (مسلم)

74/5171۔ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک صاحب نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ایک شخص مال غنیمت کے لئے لڑ رہا ہے اور ایک شخص اپنے

24 قولہ: تغزو فتغنم و تسلم الا كانوا قد تعجلوا ثلثی اجورهم الخ (جنگ کرے اور مال غنیمت پائے اور سلامت رہے مگر وہ اپنے اجر کا دو تہائی حصہ حاصل کر لیا) اس کی تاویل یہ ہے کہ اس کا مقصد صرف جہاد ہے مال غنیمت میں اس کو رغبت نہیں ہے۔ اور اب رہی یہ صورت کہ اس کا بڑا مقصد تو جہاد ہے اس کے ساتھ مال غنیمت کی بھی رغبت ہے یہ صورت اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد میں داخل ہے پس ”لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّنْ رَبِّكُمْ“ (سورہ بقرہ، آیت نمبر: 197)؛ یعنی حج کے راستہ میں تجارت کر لی جاسکتی ہے اور جس طرح اس کی وجہ سے حج کے ثواب میں کمی نہیں ہوتی اس طرح جہاد بھی ہے اور جو آدمی جہاد میں جانا چاہتا ہے اور اس کا مقصد حقیقت میں صرف مال حاصل کرنا ہے تو یہ حالت منافقوں کی ہے۔ اس کے لئے کوئی ثواب نہیں ہے۔ یا اس کا بڑا مقصد مال حاصل کرنا ہو تو اس جیسی صورت کے لئے حضور علیہ والہ الصلاۃ والسلام نے ارشاد فرمایا اس آدمی کے ہارے میں جو جہاد میں دودینار کی مزدوری پر کام کیا تیرے لئے تو دنیا و آخرت میں تیرے دودینار ہی ہیں۔ (ماخوذ از: رد المحتار)

ذکر یعنی اپنا چرچہ کرنے کے لئے لڑ رہا ہے اور ایک شخص اپنا مقام دکھانے کی غرض سے لڑ رہا ہے تو کونسا لڑنے والا اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ہے۔ تو آپ نے فرمایا جو آدمی اس غرض سے لڑ رہا ہے کہ اللہ کا کلمہ بلند ہو تو وہ اللہ کے راستہ میں ہے 25 (متفق علیہ)۔

75/5172۔ عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی اللہ کے راستہ میں جنگ لڑتا ہے اور نیت نہیں کیا سوائے ایک اونٹ باندھنے کی رسی کے تو اس کے لئے وہی ہے جس کی وہ نیت کیا۔ (نسائی)

76/5173۔ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ایک آدمی جہاد فی سبیل اللہ کا ارادہ رکھتا ہے اور وہ دنیا کے سامان میں سے کچھ چاہتا ہے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو کوئی اجر 26 نہیں ہے۔ (ابوداؤد)

77/5174۔ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غزوہ (جنگ) دو قسم پر ہے ایک وہ آدمی ہے جو اللہ کی خوشنودی چاہا اور امام (حاکم) کی اطاعت کیا اور اپنی بہترین چیز خرچ کیا اور دشمن شریک جنگ کو گرفتار کیا اور فساد سے بچا رہا تو یقیناً اس کا سونا اور اس کا جاگنا سب اس کے لئے اجر ہے۔ اور اب رہا وہ آدمی جو فخر کے لئے ریا کاری اور شہرت کے لئے لڑا اور امام (حاکم) کے خلاف کیا اور زمین میں فساد مچایا تو یقیناً وہ کفاف (اس کا اجر) لے کر نہیں لوٹے گا۔ (موطا امام مالک، ابوداؤد، نسائی)۔

78/5175۔ عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے جہاد کے بارے میں بتائیے تو آپ ﷺ نے فرمایا! اے عبد اللہ بن عمرو اگر تم صبر کے ساتھ (جمعہ کر) اور ثواب کی نیت سے لڑو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو صابر اور محتسب (ڈٹ کر مقابلہ کرنے اور

25 قولہ: من قاتل لکنون کلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله الخ صاحب فتح القدير نے کہا جنگ کا مبداء تو عقلمندی اور توت غضبہ اور توت شہوانیہ ہے ان میں صرف پہلی صورت میں جنگ فی سبیل اللہ ہے۔ اور نیل الاوطار میں بھی اسی طرح ہے۔

26 قولہ: لا اجر له (اس کو کوئی اجر نہیں) یہ اس وقت ہے جب کہ وہ اللہ کے لئے جنگ نہ کیا ہو۔ اور لیکن جب اللہ کے لئے جنگ کرے اور مال غنیمت کے حصول کا بھی مقصد ہے تو بے شک اس کو اجر ملے گا البتہ اس کا اجر اس شخص کے اجر سے کم ہوگا جو اللہ کے لئے جنگ کرے اور مال غنیمت اس کا مقصد نہ ہو۔ (مرقات)

ثواب کے لئے لڑنے والا اٹھائے گا۔ اور اگر تم ریاکاری اور بڑائی کے لئے لڑو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو ریاکار اور فخر کرنے والے کی حالت میں اٹھائے گا۔ اے عبداللہ بن عمرو تم جس حالت میں جنگ کرو گے یا قتل کئے جاؤ گے تو اللہ تعالیٰ تم کو اسی حالت میں اٹھائے گا۔ (ابوداؤد)

79/5176- عقبہ بن مالک رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا کیا تم اس بات سے عاجز ہو گئے ہو کہ جب میں کسی شخص کو بھیجوں اور وہ میرا کام جاری نہ کر سکے 27 تو تم اس کی جگہ ایسے شخص کو مقرر کرو جو میرے حکم کو جاری کر سکے۔ (ابوداؤد)

27 قولہ: فلم یمض لأمری ان تجعلوا مکانہ من یمضی لامری (اور وہ میرا کام جاری نہ کر سکے تو تم اس کی جگہ ایسے شخص کو مقرر کرو جو میرے حکم کو جاری کر سکے) یعنی فاسق کو مقتدا (امیر) بنانا مکروہ ہے اور فسق کی وجہ سے وہ معزول کر دیا جائے گا سوائے اس سے کہ اس سے کوئی فتنہ پیدا ہو جاتا ہو اس سے مراد یہ ہے کہ وہ معزول کیا جائے۔ اسی وجہ سے آپ نے یہ نہیں فرمایا وہ خود بخود معزول ہے۔ (درمختار، ردالمحتار)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمین، والصلوة والسلام علی سید المرسلین وآله الطیبین الطاهرین، واصحابہ الاکرمین الافضالین، والتابعین لهم باحسان الی یوم الدین اجمعین، اما بعد!

(1/179) بَابُ اِعْدَادِ آلَةِ الْجِهَادِ

جہاد کے آلات کی تیاری کا بیان

اللہ تبارک وتعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿وَاعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهَبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللّٰهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ (سورہ انفال، پارہ: 10، آیت نمبر: 60)
ترجمہ: اور تم جہاں تک ہو سکے ان کے مقابلہ کے لئے قوت تیار کرو اور گھوڑوں کو باندھے رکھو جس سے تم اللہ کے دشمن کو اور تمہارے دشمن پر دھاک بٹھائے رکھو گے۔

1/5177 - عقبہ بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ علیہ وسلم کو منبر پر فرماتے ہوئے سنا ہے (وَاعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ) اور تم ان (دشمنان اسلام) کے لئے تم سے جس قدر ہو سکے قوت تیار کرو۔

سنو! بلاشبہ قوت تو تیر اندازی (ہتھیار چلانا) ہے۔ 1- سنو! بلاشبہ قوت تو تیر اندازی ہے۔ سنو!
بلاشبہ قوت تو تیر اندازی ہے۔ (مسلم)

2/5178 - ان ہی سے روایت ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا

1 قولہ: الا ان القوۃ الرمی الخ (سنو! بلاشبہ قوت تو تیر اندازی ہے) صاحب مسوی نے کہا اس سے مراد حصر کرنا نہیں ہے بلکہ فرد کامل مراد ہے۔ صاحب نیل الاوطار اور قرطبی نے کہا ہے کہ قوت کی تفسیر رمی (تیر اندازی) سے جب کہ قوت جنگ کے دوسرے آلات کی تیاری سے بھی ظاہر ہوتی ہے، اس لئے کی گئی ہے کہ رمی سے دشمن کو سخت نقصان پہنچتا ہے اور اس کا خرچہ کم ہے اور کبھی لشکر کے سردار پر تیر چلایا جاتا ہے اور وہ گھائل ہو جاتا ہے تو اس کے پیچھے والا بھی شکست کھا جاتا ہے۔ اور اس (جملہ) کو یعنی (سنو! بلاشبہ قوت تو تیر اندازی ہے) مکرر لایا گیا ہے۔ تاکہ اس کو سیکھنے اور اوزار جہاد کی تیاری کرنے کی ترغیب دی جائے۔ اور اس میں دلیل ہے اس بات کی کہ جہاد کے آلات کو سیکھنا اور اس کی مشق کرنا اور اس کی تیاری میں توجہ کرنا یہ سب جائز ہے۔ تاکہ وہ اس سے جہاد کی مشق اور تیاری کرے اور اپنے اعضاء کو اس کے لئے تیار کرے۔

ہے، عنقریب روم کی حکومت تمہارے لئے فتح ہو جائے گی اور اللہ تمہارے لئے کافی ہے۔ پس تم میں سے کوئی عاجز نہ ہو جائے اپنے تیروں سے کھیلنے میں۔ (مسلم)

3/5179۔ ان ہی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو آدمی تیر اندازی سیکھے پھر اس کو چھوڑ دے تو وہ ہم میں سے نہیں ہے یا فرمایا اس نے نافرمانی کی۔ (مسلم)

4/5180۔ ان ہی سے روایت ہے انہوں نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ

فرماتے ہوئے سنا ہے کہ بے شک اللہ تعالیٰ ایک تیر کی وجہ سے تین آدمیوں کو جنت میں داخل کرے گا، اس کے بنانے والے کو جو اس کے بنانے میں خیر کی نیت کرے اور اس کو چلانے والے کو اور تیر اٹھا کر دینے والے کو تم تیر چلاؤ اور سواری کرو اور یہ کہ تم تیر چلاؤ یہ مجھے زیادہ پسند ہے اس بات سے کہ تم سواری کرو۔ اور ہر وہ چیز جس سے انسان کھیل کود کرتا ہے باطل ہے مگر اس کا اپنی کمان سے تیر چلانا 2 اور اپنے گھوڑے کو سدھانا اور اپنی بیوی کے ساتھ کھیلنا پس یہ چیزیں حق یعنی درست ہیں۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

اور ابوداؤد اور دارمی نے یہ اضافہ کیا ہے ”اور جو آدمی تیر اندازی سیکھنے کے بعد اس سے بے رغبتی کر کے چھوڑ دے تو یقیناً وہ ایک نعمت ہے جس کو اس نے چھوڑ دیا یا آپ ﷺ نے فرمایا: اس نے اس کی ناشکری کی۔

5/5181۔ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ابو طلحہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کے ساتھ ایک ہی ڈھال سے آڑ کرتے تھے۔ 3 اور ابو طلحہ اچھے تیر انداز تھے۔ جب وہ تیر

2 قولہ: رمیہ بقوسہ (اس کا اپنی کمان سے تیر چلانا)۔ صاحب بذل الجہود نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جنگ میں تیر چلانے کے سوا کچھ نہیں تھا۔ پس اس میں وہ تمام چیزیں داخل ہو جاتی ہیں بلکہ اس کی جگہ وہ چیزیں ہیں جس میں بندوق سے گولیاں چلائی جاتی ہیں اور توپیں اور ان کے سوا موجودہ زمانہ میں استعمال ہونے والے جدید آلات سب اس میں شامل ہیں کیونکہ ان چیزوں کی وجہ سے تیر چلانے کی ضرورت نہیں رہی بلکہ ان چیزوں نے تیر چلانے کو ختم ہی کر دیا ہے۔ اور امام نووی نے فرمایا کہ ان احادیث شریفہ میں تیر اندازی، نیزہ بازی وغیرہ کی فضیلت اور جہاد کی نیت سے ان کا اہتمام کرنے، اسی طرح اور ماقبی تمام ہتھیاروں کو استعمال کرنے کی اور جیسا کہ ذکر کیا جا چکا ہے گھوڑ دوڑ میں مقابلہ وغیرہ کرانے کی اہمیت معلوم ہوتی ہے اور اس سے مراد جنگ کی مشق کرنا اور اس میں مہارت حاصل کرنا اور اعضاء کو اس کے استعمال کے قابل بنانا ہے۔

3 قولہ: ینتس مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم بترس واحد۔ (ابو طلحہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک ہی ڈھال سے آڑ کرتے تھے) ابن نمیر نے فرمایا کہ ان احادیث میں اس شبہ کا ازالہ ہے کہ ان (جنگی) آلات کو اختیار کرنا توکل کے خلاف ہے اور حق یہ ہے کہ احتیاط تقدیر کو روک نہیں سکتی لیکن انسانی طبیعت کے وسوسوں کے دائرہ کو تنگ کر دیتی ہے۔ (ماخوذ از فتح الباری)

چلاتے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گردن اوپر کر کے ان کے تیر گرنے کی جگہ کو دیکھتے۔ (بخاری)

6/5182۔ ابو نجیح سلمی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس نے اللہ کی راہ میں کوئی تیر پہنچایا تو اس کو جنت میں ایک درجہ ہے اور جس نے اللہ کی راہ میں تیر چلایا تو اس کو ایک آزاد کردہ غلام کے برابر ثواب ہے۔ اور جس پر اسلام کی حالت میں بڑھاپا آیا تو (یہ بڑھاپا) اس کے لئے قیامت کے دن نور ہوگا۔ (بیہقی شعب الایمان) اور امام ترمذی نے دوسرا اور تیسرا حصہ روایت کیا ہے۔

7/5183۔ اور ان دونوں کی روایت میں فی الاسلام کی جگہ من شباب شیبۃ فی سبیل

اللہ (جس آدمی پر اللہ کے راستہ میں بڑھاپا آیا ہو) ہے۔

8/5184۔ سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ کے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم قبیلہ سلم کی ایک قوم کی طرف گئے جو بازار میں آپس میں تیر اندازی کا مقابلہ کر رہے تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا اے بنی اسماعیل تیر اندازی کرو کیونکہ تمہارے جد اعلیٰ تیر انداز تھے اور میں فلاں جماعت کے ساتھ ہوں تو انہوں نے (دوسری جماعت والوں نے) اپنے ہاتھوں کو روک لیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا تم کو کیا ہو گیا ہے؟ تو انہوں نے کہا ہم کیسے تیر اندازی کریں جب کہ آپ ﷺ فلاں جماعت کے ساتھ ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا تیر اندازی کرو میں تم سب کے ساتھ ہوں۔ (بخاری)۔

9/5185۔ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم نے میرے ساتھ مقابلہ رکھا میں آگے نکل گئی۔ پس ہمارے کچھ دن گزرے یہاں تک کہ جب میرا گوشت بڑھ گیا تو پھر آپ ﷺ نے دوڑ رکھی اور آپ آگے بڑھ گئے اور فرمایا یہ اور وہ دونوں برابر ہو گئے (احمد، ابوداؤد)

10/5186۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک

اونٹنی تھی اس کا نام عضباء رکھا گیا تھا وہ کسی سے پیچھے نہیں ہوتی تھی۔ ایک دیہاتی اپنی سواری پر آیا اور اس سے آگے بڑھ گیا۔ مسلمانوں پر یہ بات سخت گزری تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بیشک اللہ پر یہ حق ہے کہ دنیا کی کوئی چیز بھی بلند ہوتی ہے تو وہ اس کو پست کر دیتا ہے۔ (بخاری)

11/5187۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے ان گھوڑوں کے درمیان جن کو سدھایا گیا تھا مقابلہ کروایا 4 مقام حقیاء سے اس کی انتہاء ثنیۃ الوداع تک ہے اور ان دونوں کے درمیان چھ میل کا فاصلہ ہے اور آپ ﷺ نے مقابلہ کروایا ان گھوڑوں کے درمیان جو سدھائے نہیں گئے تھے۔ ثنیۃ سے مسجد بنی زریق تک اور ان دونوں کے

4 قولہ: سابق بین الخیل الخ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان گھوڑوں کے درمیان جن کو سدھایا گیا تھا مقابلہ کروایا) درمختار اور رد المحتار میں ہے کہ تیر اندازی اور گھوڑوں نچروں اور گدھوں کے درمیان مقابلہ کروانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ ملتی، مجمع، مختار مواہب، دررالبحار میں اسی طرح ہے اور مصنف نے یہاں اس کو برقرار رکھا ہے برخلاف اس کے جس کو انہوں نے کتاب الفرائض سے کچھ پہلے متفرق مسائل میں ذکر کیا تھا۔ اس میں صرف گھوڑے، اونٹ، پیدل دوڑانا اور تیر اندازی کا ذکر کیا تھا۔ کتاب کنز اور زیلعی میں اسی طرح ہے اور شارح نے وہاں اس کا اقرار کیا ہے۔ کیوں کہ انہوں نے وہاں کہا تھا کہ ان چار کے سوا جیسے نچر ہے ان میں پیسے مقرر کر کے مقابلہ کروانا جائز نہیں ہے۔ لیکن پیسے مقرر کئے بغیر ہر چیز میں مقابلہ جائز ہے۔ اور اس کی مکمل تفصیل زیلعی میں موجود ہے۔ اور فتاویٰ ذخیرہ، خانیا، اور تاتارخانیہ میں اسی طرح ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ حدیث شریف میں کھروالے جانور کا ذکر عام ہے اور جو حضرات اس کے عموم کی طرف گئے ہیں تو اس میں نچر اور گدھے کو بھی داخل کئے ہیں اور جو حضرات اس کی علت پر غور کئے ہیں تو وہ ان دونوں (نچر اور گدھے) کو خارج کر دئے ہیں کیوں کہ وہ جہاد کا آلہ نہیں ہیں۔ اونٹ اور پاؤں سے دوڑنا یہ اس لئے کہ یہ جہاد کا آلہ ہیں پس یہ مستحب ہے۔ اور دیگر ائمہ ثلاثہ کے پاس قدموں کے بل مقابلہ جائز نہیں ہے اور یہ ممانعت مال مقرر کرنے پر ہے۔ اگر مال مقرر نہ کیا جائے تو تمام کھیلوں میں مقابلہ مباح ہے۔ اور پیسے مقرر کرنا جائز ہے اور اس کو لینا بھی اچھا ہے جب کہ شرط ایک طرف سے ہو یہ اس لئے نہیں کہ وہ اس کا مستحق ہو گیا ہے کیوں کہ اگر مغلوب ہونے والا نہیں دے رہا تو قاضی اس کو مجبور نہیں کر سکتا اور اس کی وجہ سے اس کے خلاف فیصلہ نہیں دے سکتا۔ (زیلعی فی مسائل شتی)

اور امام بزاز نے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ شرط کی وجہ سے کسی چیز کا استحقاق نہیں ہوتا کیوں کہ اس میں معاملہ اور قبضہ نہیں ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ معاملہ کرنے سے کوئی چیز لازم آتی ہے جیسا کہ حضرات شافعیہ کہتے ہیں۔ اس میں اچھی طرح غور کرو۔ اور کبھی یہ کہا جاتا ہے کہ عدم عقد کے معنی عدم امکان عقد ہے اس بناء پر کہ مذکورہ صورت میں پیسے مقرر کرنے کا جواز بطور استحسان ہے۔

امام زیلعی نے فرمایا قیاس تو یہ چاہتا ہے کہ یہ جائز نہ ہو کیوں کہ اس میں تملیک کو ممنوع چیز پر معلق کیا گیا ہے اسی لئے چار چیزوں کے علاوہ جیسے نچر وغیرہ ہیں، جائز نہیں ہے اگرچہ کہ شرط جانین میں سے کسی ایک کی طرف سے ہو۔ مال کی شرط مقابلہ میں اگر کسی ایک کی طرف سے یا کسی تیسرے کی طرف سے ہو تو جائز ہے اس طرح کہ ان دونوں میں سے کوئی ایک اپنے ساتھی سے کہے کہ اگر تو مجھ سے آگے بڑھ جائے گا تو میں تجھ کو اتنا مال دوں گا اور اگر میں تجھ سے آگے بڑھ جاؤں تو میں تجھ سے کچھ نہیں لوں گا۔ یا حاکم دوسو روں یا دو تیر اندازوں سے یہ کہے کہ تم میں سے جو کوئی آگے بڑھ جائے گا تو اس کو اتنا انعام ملے گا اور اگر وہ خود آگے بڑھ جائے گا تو اس کو کچھ نہیں ہے (تو یہ جائز ہے) (اختیار وغرر الافکار)۔

اور اگر اس میں شرط جانین سے ہو اس طرح کہ اگر تیرا گھوڑا آگے بڑھ جائے گا تو تیرے لئے اتنا مال ہے اور اگر میرا گھوڑا آگے بڑھ جائے گا تو میرے لئے تیرے ذمہ اتنا مال ہوگا تو یہ ناجائز ہے۔ (زیلعی) اور اسی طرح اونٹ اور تیرے متعلق کہے گا تو بھی یہی حکم ہوگا۔ (تاتارخانیہ) کیوں کہ یہ جوا ہو جائے گا۔.....

.....البتہ اگر وہ دونوں کسی تیسرے آدمی کو اس کے گھوڑے کے ساتھ ان دونوں کے درمیان میں داخل کریں اور وہ ان دونوں کے گھوڑوں کے برابری کا ہوجس کے بارے میں یہ خیال ہو سکے کہ وہ آگے بڑھا سکتا ہے۔ (تو یہ جائز ہے) ورنہ جائز نہیں ہے۔ یعنی اگر اس کا آگے بڑھ جانا یقینی ہو تو (اس وقت) یہ جائز نہیں۔ کیوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد ہے ”من ادخل فرسا بین فرسین“ جو آدمی دو گھوڑوں کے درمیان ایک گھوڑا داخل کرے اور اس کے آگے بڑھنے کے بارے میں اس کو خوف ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں اور جو آدمی دو گھوڑوں کے درمیان ایک گھوڑا داخل کرے اور اس کے آگے بڑھ جانے سے متعلق اس کو یقین ہے تو ایسی صورت میں یہ جواز ہے پھر جب وہ ان دونوں پر سبقت لے جائے تو ان دونوں سے لے اور اگر وہ دونوں اس پر سبقت لے جائیں تو ان کو نہ دے اور ان دو کے درمیان میں جو بھی ان میں سے آگے بڑھ جائے تو وہ اپنے ساتھی سے لے اور انتہاء مسافت کے بارے میں شرط ہے کہ وہ گھوڑے اس کو برداشت کر سکیں اور ان دونوں گھوڑوں میں سے ہر ایک کو آگے بڑھ جانے کا احتمال ہو۔ (زیلعی)

اور تیر کے بارے میں اور پیدل مقابلہ کے بارے میں بھی ایسا ہی ہے اور کتاب غرر الافکار میں محرر سے روایت ہے مقابلہ اگر اونٹوں کا ہے تو آگے بڑھنے میں کندھوں کا اعتبار ہے اور گھوڑوں کے مقابلہ میں گردن کا اعتبار ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس میں قدموں کا اعتبار ہے۔ متفرقات تا تاریخانیہ میں سراجیہ کے حوالے سے ہے قبلہ کی جانب نشانہ بنا کر تیر اندازی کرنا مکروہ ہے اور یہی حکم فقہی مقابلہ کے بارے میں ہے۔ پس کسی ایک معین کے لئے جس کے ساتھ صواب ہو یعنی جو صحیح جواب دے سکے اس کے لئے شرط رکھی گئی تو یہ درست ہے اور اگر ہر ایک کے لئے اس کے دوسرے ساتھی پر شرط رکھی جائے تو درست نہیں ہے۔ (درر مجتہبی)

یعنی اس طرح کہے کہ اگر حق تیرے ساتھ ہے تو تجھے اس قدر ملے گا یا اگر حق میرے ساتھ ہو تو مجھے کچھ نہیں یا اس کا بالعکس ہو۔ لیکن یہ کہیں کہ ہم میں سے جس کسی کے ساتھ حق ہو تو دوسرے کے لئے اس قدر دینا ہوگا تو یہ ناجائز ہے کیوں کہ یہ دونوں جانب سے شرط ہے اور یہ جواز ہے ہاں اگر ان دونوں کے درمیان کوئی تیسرا محمل آجائے جو اس کو حلال کر سکے تو وہ جائز ہوگا۔ اور پہلوانی کا مقابلہ بدعت نہیں البتہ اگر وہ دل بہلائی اور کھیل کود کے لئے ہے تو ناجائز ہے۔ (برجنندی)

بے شک حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم متعدد لوگوں سے کشتی کئے ہیں۔ ان میں سے اسود جلی ہے اور ان ہی میں سے رکانہ بھی ہے۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کو اس شرط پر کہ آپ ﷺ اس کو بچھاڑ دیں تو اسلام قبول کرے گا مسلسل تین بار بچھاڑ دیا۔ (شرح شمائل ملا علی قاری)

اور جراحی نے کہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا ابو جہل سے کشتی کرنے کی کوئی اصل نہیں ہے اور یہ (مقابلے) جہاد پر ابھارنے اور علم سیکھنے کی ترغیب کی غرض سے جائز ہیں کیوں کہ دین کا قیام جہاد اور علم سے ہے اسی لئے صرف اس جیسی صورتوں میں جائز ہے۔ اور دوسری صورتوں میں نہیں ہے۔ (فضول العلما)

اب رہا گھوڑ دوڑ، مال کی شرط کے بغیر ہر چیز میں جائز ہے یعنی ہر ایسی چیز میں جس سے شہ سواری سیکھی جاتی ہے اور جہاد کے لئے مددگار ہوتی ہے جب کہ دل بہلائی مقصود نہ ہو جائز ہے۔ جیسا کہ ہمارے فقہاء کرام کے اقوال سے ظاہر ہے۔

ان کا استدلال اس حدیث شریف سے ہے کہ ”لا تحضر الملائكة شيئا من الملاهي سوى النصال و الرمي و المسابقة“ فرشتے کسی چیز کے پاس حاضر نہیں ہوتے سوائے کشتی، تیر اندازی اور مقابلہ کے اور اس کو لہو کھیل کو دنام دینا صورتاً مشابہت کی وجہ سے ہے۔

درمیان ایک میل کا فاصلہ ہے۔ (متفق علیہ)

12/5188۔ اور امام بغوی نے کتاب شرح السنہ میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو دو گھوڑوں کے درمیان کوئی گھوڑا داخل کرے اور وہ یقین رکھتا ہے کہ وہ سبقت لے جائے گا تو اس میں کوئی بھلائی نہیں اور اگر وہ یقین نہیں رکھتا کہ وہ سبقت لے جائے گا تو کوئی حرج نہیں ہے۔

13/5189۔ اور ابو داؤد کی روایت میں ہے آپ ﷺ نے فرمایا جو آدمی کسی گھوڑے کو دو گھوڑے کے درمیان داخل کرے یعنی وہ یقین نہیں رکھتا ہے کہ وہ (گھوڑا) سبقت کر جائے گا تو یہ جوا نہیں ہے۔ اور جو آدمی داخل کرے کسی گھوڑے کو دو گھوڑوں کے درمیان اور اس کو یقین ہے کہ وہ سبقت کر جائے گا تو یہ جوا ہے۔

14/5190۔ عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ گھوڑے کو پیچھے سے آواز کر کے آگے بڑھانا 5 اور نہ دوڑاتے ہوئے گھوڑے کے بازو دوسرا گھوڑا رکھنا ہے اور تکی نے اپنی حدیث میں ”نی الرھان“ (گھوڑ دوڑ میں) کا اضافہ کیا ہے۔ (ابو داؤد، نسائی) اور امام ترمذی نے اس کو باب الغصب میں تھوڑے اضافہ کے ساتھ روایت کیا ہے۔

15/5191۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مقابلہ نہیں ہے مگر نیزہ بازی یا خف والے جانور (افٹ) یا کھر والے جانور (گھوڑے) میں۔ ترمذی، ابو داؤد، نسائی) یعنی مقابلے کے ذریعے مال کا لینا حلال نہیں ہے سوائے ان میں سے کسی ایک میں۔ 6

5 قولہ: لا جلب ولا جنب (نہ گھوڑے کو پیچھے سے آواز کر کے آگے بڑھانا اور نہ دوڑاتے ہوئے گھوڑے کے بازو دوسرا گھوڑا رکھنا) کتاب نہایہ میں ہے جلب گھوڑے کے مقابلہ میں یہ ہے کہ آدمی اپنے گھوڑے کے پیچھے کسی آدمی کو لگا دے تاکہ وہ اس کو دوڑانے اور بھاگنے کے لئے پیچھے سے ہانکے اور آوازیں کر کے بھارتے رہے۔ اور جب یہ ہے کہ آدمی اپنے اس گھوڑے کے بازو دوسرا گھوڑا رکھے جس کو مقابلہ میں دوڑا رہا ہے تاکہ جب وہ گھوڑا کمزور پڑ جائے تو بازو والے گھوڑے پر سوار ہو جائے (مرقات)

6 قولہ: ای لایحل اخذ المال بالمسابقة الا فی احدھا الخ (یعنی مقابلے کے ذریعے مال کا لینا حلال نہیں ہے سوائے ان میں سے کسی ایک میں) اب رہا بغیر مال لئے مقابلہ کرنا ہر اس کھیل و کرتب میں درست ہے جس سے سپہ گیری کی تعلیم دی جاتی ہے اور جہاد پر مدد ملتی ہے کیوں کہ مقابلہ میں مال کا لینا حدیث سے ثابت ہے نہ کہ قیاس سے اس لئے اس کے سوا تمام مقابلے بغیر مال لئے جائز ہونگے۔ غور کرو۔ (در مختار، ردالمحتار)

اور ہمارے فقہاء نے اس کے ساتھ پیدل دوڑنے کو بھی شامل کیا ہے۔ کیوں کہ وہ بھی جہاد کے اسباب میں سے ہے۔

16/5192۔ اس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا برکت گھوڑوں کی پیشانیوں میں ہے۔ (متفق علیہ)

17/5193۔ جریر بن عبداللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا ہے کہ گھوڑے کی پیشانی (کے بال) اپنی انگشت مبارک سے لپیٹے تھے (ہٹاتے تھے) اور فرماتے تھے بھلائی (اجر و غنیمت) قیامت تک کے لئے گھوڑوں کی پیشانیوں سے باندھ دی گئی ہے۔ 7 (مسلم)۔

18/5194۔ عتبہ بن عبدالمسلمی سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ تم گھوڑوں کے پیشانی کے اور گردن کے بال اور دموں کو مت کاٹو کیوں کہ ان کے دم ان کے مکھیوں کو دور کرنے کے آ لے (مورچھل) ہیں اور ان کے گردن کے بال ان کو گرم رکھنے کا ذریعہ (کمبل ہیں) اور ان کی پیشانیوں میں بھلائی بندھی ہوئی ہے۔ (ابوداؤد)

19/5195۔ ابو وہب حبشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گھوڑوں کو پالا کرو اور ان کی پیشانیوں پر اور ان کی دموں پر ہاتھ پھیرا کرو یا آپ ﷺ نے یہ فرمایا ان کی سرینوں پر اور ان کو ہار پہنایا کرو اور تاننت کا ہارمت ڈالو 8۔ (ابوداؤد، نسائی)

20/5196۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو آدمی گھوڑے کو پالے اللہ کے راستہ میں اللہ پر ایمان کے تقاضہ کی بناء پر اس کے وعدہ کی تصدیق کرتے ہوئے تو اس کا کھانا، اس کا پینا، اس کی لید اور اس کا پیشاب قیامت کے دن اس کے میزان میں ہوگا۔ (بخاری)۔

7 قولہ: الخیل معقود بنواصیہا الخیر الی یوم القیامۃ الخ (بھلائی (اجر و غنیمت) قیامت تک کے لئے گھوڑوں کی پیشانیوں سے باندھ دی گئی ہے) شرح السنہ میں ہے اس حدیث میں جہاد کے لئے گھوڑے رکھنے کی ترغیب ہے اور یہ بات بھی کہ جہاد ختم نہیں ہوگا۔ (مرقات)

8 قولہ: ولا تقلدوا الاوتار (اور ان کو تاننت کا ہارمت ڈالو) ابن جوزی نے کہا: ”اوتار“ سے مراد کیا ہے اس سے متعلق تین اقوال ہیں:.....

21/5197- انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

پاس عورتوں کے بعد گھوڑوں سے بڑھ کر کوئی چیز محبوب نہیں تھی۔ (نسائی)

22/5198- ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ گھوڑوں میں شکرال کو رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم ناپسند فرماتے تھے 9 شکرال یہ ہے کہ گھوڑے کے سیدھے پاؤں اور بائیں ہاتھ میں سفیدی ہو یا سیدھے ہاتھ اور بائیں پاؤں میں سفیدی ہو۔ (مسلم)

1..... وہ اونٹوں کو ریشم کے تار ڈالا کرتے تھے ان کا یہ خیال تھا کہ اس سے نظر نہیں لگتی۔ ان کو توڑ دینے کا حکم یہ

بتانے کے لئے دیا گیا کہ یہ تانت اللہ کی تقدیر کو رد نہیں کر سکتے۔ یہ حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے۔

2- دوسری بات یہ ہے کہ اس تانت کے ڈالنے سے اس لئے منع کیا گیا ہے کہ تیز دوڑاتے وقت کہیں جانوروں کا

گلہ گھٹ نہ جائے۔ اور یہ قول حضرت امام اعظم کے شاگرد محمد بن حسن سے منقول ہے۔ اور اس بارے میں ابو عبیدہ کے کلام سے بھی اس بات کو ترجیح حاصل ہوتی ہے کیوں کہ انہوں نے کہا کہ اس سے منع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں جانوروں کو تکلیف ہوتی ہے اور ان کا دم گھٹتا ہے اور چارہ چرنا بھی مشکل ہو جاتا ہے اور اگر کسی وقت وہ (تانت) کسی درخت میں اٹک جائے تو گلہ گھٹ جاتا ہے یا اس (جانور) کے لئے چلنے میں رکاوٹ آ جاتی ہے۔

3- تیسری بات یہ بتائی گئی ہے کہ لوگ ان تانتوں میں گھنٹیاں باندھتے تھے۔ خطابی نے اس کو بیان کیا ہے امام

نووی اور دیگر حضرات کہتے ہیں کہ جمہور علماء کے پاس یہ ممانعت بطور کراہت ہے اور کراہت تشریحی ہے۔ اور اس کو کراہت تحریمی بھی کہا گیا ہے اور یہ بھی قول ہے کہ ضرورت نہ ہو تو منع ہے اور ضرورت کے وقت یہ جائز ہے۔ اور امام مالک رحمہ اللہ کے پاس ہار کی یہ کراہت تانت کے ساتھ ہے اور تانت کے علاوہ کسی دوسری چیز سے جائز ہے، جب کہ نظر بد کو دور کرنے کا اس میں تصور نہ ہو۔ اور یہ سب ایسی تعویذیں وغیرہ گلے میں لٹکانے سے متعلق ہے جس میں قرآن یا اس جیسی چیز نہ ہو اور اب رہا جس میں اللہ کا ذکر ہو تو اس میں کوئی ممانعت نہیں ہے کیوں کہ اس کو محض تبرک کے لئے اور اللہ تعالیٰ کے اسماء الہیہ اور اس کے ذکر کی پناہ لینے کے لئے بنایا جاتا ہے اور اسی طرح جو چیز زینت کے لئے لٹکائی جاتی ہے وہ بھی جائز ہے جب تک کہ وہ تکبر اور فضول خرچی کی حد تک نہ پہنچے۔ (بذل الجھود)

9 قولہ: یکرہ الشکرال فی الخیل (گھوڑوں میں شکرال کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ناپسند فرماتے تھے)

اس کا مدار تجربہ پر ہے یہ تشریحی حکم یا خبر نہیں ہے (عرف شندی)

اور صاحب لمعات نے کہا ہے کہ شکرال کی کراہت کی وجہ شارع کے علم کے حوالے ہے اور صاحب نہایہ نے کہا

ہے کہ شارع نے اس کو مکروہ قرار دیا کیوں کہ یہ صورتاً مشکول (جس کے ہاتھ پیر مخالف جانب سے باندھے گئے ہوں) کی طرح ہے جس کو ناپسند کیا جاتا ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس جنس کا تجربہ کیا گیا تو اس میں نجابت نہ پائی گئی ہو اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کے ساتھ اگر وہ اغربھی ہو یعنی اس کی پیشانی میں سفیدی ہو تو اس کی کراہت ختم ہو جائے گی کیوں کہ اسمیں شکرال سے مشابہت باقی نہیں رہتی۔

23/5199۔ ابوقتادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ بہترین گھوڑا 10 وہ ہے جس کا رنگ کالا، پیشانی سفید اور ناک سفید ہو۔ پھر وہ جس کی پیشانی سفید اور جس کے ہاتھ پاؤں سفید ہوں اور سیدھا پاؤں خالی ہو۔ اور اگر وہ کالا نہ ہو تو سرخ رنگ ہو اور یہی صفات والا ہو۔ (ترمذی، دارمی)

24/5200۔ ابو وہب حبشی رضی اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ہر سرخ گھوڑے کو اختیار کرو جو سفید پیشانی والا اور پنچ کلیان ہو یا صرف سرخ رنگ والا اور سفید پیشانی والا اور پنچ کلیان ہو یا کالا، سفید پیشانی والا پنچ کلیان ہو۔ (ابوداؤد، نسائی)

25/5201۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گھوڑے کا مبارک ہونا صاف سرخ رنگ میں ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد)

26/5202۔ انہی سے (ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے) روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مامور بندے تھے آپ ﷺ نے دوسروں سے ہم کو سوائے تین باتوں کے کسی بات میں خاص نہیں کیا 11۔

1- ہم کو حکم دیا کہ ہم وضوء کو کامل طور پر کیا کریں۔

2- اور یہ کہ ہم صدقہ نہ کھائیں۔

3- یہ کہ ہم گھوڑیوں پر گدھوں کو نہ چھوڑیں۔ (ترمذی، نسائی)

27/5203۔ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

10 قولہ: خیر الخیل الأدهم الخ (بہترین گھوڑا وہ ہے) حضور اکرم ﷺ نے مذکورہ صفات کے ساتھ گھوڑے کی جو خوبصورتی و حسن بیان فرمائی ہے وہ شرعی قانون کے بطور نہیں؛ بلکہ تجربہ و مشاہدہ کی نوعیت سے ہے۔ (العرف الشذی)

11 قولہ: الابشالات الخ (سوائے تین باتوں کے) وضوء کو کامل طور پر بنانا اور گھوڑیوں پر گدھوں کو چھوڑنے کی ممانعت سے متعلق اختصاص کے معاملہ میں اشکال پایا جاتا ہے کیوں کہ پہلی بات (وضوء کامل طور پر بنانا) یہ ہر ایک کیلئے مستحب ہے اور دوسری بات (گھوڑیوں پر گدھوں کو چھوڑنا) اس کی ممانعت ہر ایک کیلئے کی گئی ہے۔ ہاں صدقہ کھانے کی حرمت یہ اہل بیت کیلئے خاص ہے۔ اس کا جواب اس طرح دیا جاتا ہے کہ یہ دو باتیں (اہل بیت کیلئے) واجب کی گئی تھیں تو واجب کرنا ان کے ساتھ خاص تھا یا بطور مبالغہ ابھارنے کیلئے یا اس مسئلہ میں تاکید کے لئے فرمایا گیا ہے۔ (جواب میں) یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اس قول کی طرح ہے جس میں آپ نے فرمایا تھا: الا فی هذه الصحیفة (سوائے اس کے جو اس صحیفہ میں ہے)۔ اس سے کسی حکم میں اختصاص اور ترجیح کی نفی کرنا مراد ہے کیونکہ یہ اشیاء ان کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں۔ (لمعات)

لئے ایک خچر کا تھہ پیش کیا گیا پس آپ ﷺ اس پر سوار ہوئے تو سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا اگر ہم گدھوں کو گھوڑیوں پر چھوڑیں تو ہمارے لئے اس جیسے (خچر) حاصل ہوں گے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کے سوا نہیں کہ یہ کام وہ لوگ کرتے ہیں جو ناواقف ہوتے ہیں۔ (ابوداؤد اور نسائی)

امام طحاوی نے کہا کہ 12 یہ ممانعت از راہ لطف و کرم ہے تاکہ جہاد کے آلات کم نہ ہوں

12 قولہ: وقال الطحاوی (امام طحاوی نے کہا) الخ ان کی اصل عبارت اس طرح ہے فان قال قائل فما معنی اختصاص النبی صلی اللہ علیہ وسلم بنی ہاشم بالنہی عن انزاع الحمیر علی الخیل. پس اگر کوئی کہنے والا یہ کہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا گدھوں کو گھوڑیوں پر چھوڑنے کی ممانعت کو بنی ہاشم کے ساتھ خاص کرنے کے کیا معنی ہیں تو اس کا جواب درج ذیل حدیث شریف میں ہے۔ ابو جہضم نے کہا مجھ سے عبید اللہ بن عبد اللہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو دوسروں سے سوائے تین باتوں کے کسی بات میں خاص نہیں کیا۔ 1۔ یہ کہ ہم صدقہ نہ کھائیں۔ 2۔ یہ کہ ہم کامل طور پر وضوء بنائیں۔ 3۔ یہ کہ گدھوں کو گھوڑیوں پر نہ چھوڑیں۔ انہوں (عبید اللہ بن عبد اللہ) نے کہا کہ میں نے عبد اللہ بن حسن سے جب وہ بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے ملاقات کی تو میں نے ان سے یہ بات کہی۔ انہوں نے کہا کہ وہ سچ کہتے ہیں۔ بنی ہاشم کے پاس گھوڑے تھوڑے ہی تھے تو آپ ﷺ نے یہ پسند فرمایا کہ گھوڑے ان کے پاس زیادہ ہوں۔ پس عبد اللہ بن حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی تفسیر میں اس کی مراد کیا ہے بتلائی جس کی بناء پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی ہاشم کے لئے یہ خاص کیا تھا کہ وہ گھوڑیوں پر گدھوں سے جفتی نہ کرائیں اور یہ حکم اس کے حرام ہونے کی بناء پر نہ تھا بلکہ اس کی وجہ ان کے پاس گھوڑوں کا کم ہونا تھا۔ پس جب یہ وجہ باقی نہیں رہی اور ان کے پاس گھوڑے زیادہ ہو گئے تو وہ اس مسئلہ میں دوسروں کی طرح ہیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس مسئلہ میں خاص ان کے لئے نبی کرنا خود اس بات کی دلیل ہے کہ یہ دوسروں کے لئے جائز ہے اور جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑوں کو باندھ کر رکھنے میں اجر و ثواب بتایا جس کا ہم ذکر کر چکے ہیں اور آپ ﷺ سے گدھوں کے باندھنے کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ ﷺ نے ان کے باندھنے میں کچھ بھی (اجر) قرار نہیں دیا اور خچر بھی جو گھوڑوں کے برخلاف ہیں اور ان (گدھوں) کے جیسے ہیں تو گویا جو آدمی ان جانوروں کی افزائش نسل کو چھوڑے جن کے پالنے میں اور کسب میں ثواب ہے اور ان جانوروں کی افزائش نسل کرے جن کو باندھ کر رکھنے اور ان کے کسب میں کوئی ثواب نہیں ہے تو ایسا آدمی ان لوگوں میں سے ہے جو ناواقف ہیں جانتے نہیں ہیں۔ ہمارے اس بیان سے یہ بات ثابت ہو جاتی ہے کہ بنی ہاشم اور دوسروں کے لئے خچروں کی افزائش نسل جائز ہے اگرچہ گھوڑوں کی افزائش نسل اس سے افضل ہے اور امام اعظم ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ اجمعین کا یہی قول ہے۔ اور صاحب درمختار نے کہا ہے کہ گھوڑیوں پر گدھوں کی جفتی کرنا جائز ہے جیسا کہ اس کا برعکس جائز ہے۔ (تہستانی) اور صاحب مکملہ البحر الرائق نے کہا ہے کہ گھوڑیوں پر گدھوں کی جفتی کرنا جائز ہے کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام بھی خچر پر سوار ہوئے ہیں اور اس کو رکھے بھی ہیں اور اگرچہ یہ حرام ہوتا تو آپ ﷺ یہ عمل نہ فرماتے کیونکہ اس سے اس کا دروازہ کھلتا ہے یہ بات صاحب ہدایہ نے کہی ہے۔

کیونکہ گھوڑا وہ کام کرتا ہے جو خنجر نہیں کر سکتا پس خلاصہ یہ ہے کہ خنجروں کو پیدا کروانا ناجائز نہیں ہے۔
28/5204۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تلوار

کی ٹوپی چاندی کی تھی۔ 13 (ترمذی، ابوداؤد، نسائی، دارمی)

علامہ توربشتی نے کہا کہ مزید یہ (راوی حدیث) کی حدیث سے استدلال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اس کی سند قابل لحاظ نہیں ہے۔ صاحب استیعاب نے ان کی حدیث کو ذکر کر کے کہا ہے کہ اس کی سند قوی نہیں ہے۔

13 قولہ: كانت قبعة سيف رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضة (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تلوار کی ٹوپی چاندی کی تھی) ردالمحتار میں ہے کہ تلوار پر چاندی چڑھانے کے مسئلہ میں شرط یہ ہے کہ چاندی کے مقام پر ہاتھ نہ رکھے۔ اور نسائی کے الفاظ میں یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تلوار کے میان کا سرا چاندی کا تھا اور آپ ﷺ کی تلوار کی ٹوپی اور اس کے درمیان کا حصہ چاندی کا تھا۔ اور لفظ ”قَبِيْعَةٌ“ ”ق“ اور ”ب“ پھر ”ی“ اس کے بعد ”ع“، مہملہ ہے اور سفینہ کے وزن پر ہے تلوار کے قبضہ پر چاندی یا لوہے کا سرا ہوتا ہے۔ (شرح النقایہ)

اور عالمگیری میں ہے قبیعة وہ ہے جو تلوار کی نوک یا اس کے دستہ میں چاندی کا سرا ہوتا ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا اگر چھری میں چاندی کے مقام کو پکڑے گا تو یہ مکروہ ہے ورنہ مکروہ نہیں ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ مطلقاً مکروہ ہے اور ردالمحتار میں ہے پھل، قبضہ، لجام میں ہاتھ رکھنے کی جگہ سے اجتناب کرے۔ تلوار کا پانی چاندی کا ہو سکتا ہے سونے کا نہیں۔ (ردالمحتار)

عالمگیری میں اور کتاب ”سیر“ میں ہے کہ تلوار کو سونے کا پانی چڑھانا مناسب نہیں ہے اگرچہ جنگ میں ہو کیونکہ جنگ میں سونے کا پانی چڑھانے سے کوئی فائدہ نہیں ہے اور وہ تو محض زینت کے لئے ہے۔ اور انہوں نے کہا اللہ تعالیٰ ان کو معاف کرے جب تلوار میں یہ بات ہے تو اس کے پر تلے میں بدرجہ اولیٰ (مناسب نہیں) ہے (تمر تاشی) صاحب قہستانی نے شرح نقایہ میں فتاویٰ قاضی خان سے نقل کرتے ہوئے کہا ہے کہ کمرپیٹہ اور ہتھیار اور تلوار کے پر تلوں کو ان (فقہاء) کے قول میں چاندی لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور سونے کا پانی چڑھانا بعض فقہاء کے قول میں مکروہ ہے یہ سب اس وقت ہے جب کہ خالص چاندی یا سونا لگائے اور اگر خالص چاندی و سونا نہ ہو تو تمام فقہاء کے پاس اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ عالمگیری میں ہے کہ ہتھیار کو چاندی یا سونے کا پانی چڑھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ (سراجیہ) اور مجمع البرکات میں ہے لیکن پانی چڑھانا (چاندی، سونے کا) جس میں خالص سونا یا چاندی نہیں ہوتی تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ (مختلف حواشی کا خلاصہ)

29/5205۔ سائب بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

جنگ اُحد کے دن دوزرہ میں تھے اور آپ ﷺ نے ان دونوں کو ایک دوسرے پر پہننا تھا۔ 14

(ابوداؤد، ابن ماجہ)

30/5206۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ اللہ کے نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم کا بڑا جھنڈا (رایت) کالے رنگ کا تھا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا لواء یعنی چھوٹا جھنڈا سفید رنگ

کا تھا۔ (ترمذی، ابن ماجہ)

31/5207۔ موسیٰ بن عبیدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جو محمد بن قاسم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے غلام

تھے کہا کہ محمد بن قاسم نے مجھے براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ کے پاس ان سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کے رایت (بڑے جھنڈے) کے بارے میں دریافت کرنے کے لئے بھیجا تو انہوں نے کہا وہ

کالے رنگ کا چوکور دھاری دار کالی چادر کا تھا۔ (احمد، ترمذی، ابوداؤد)

32/5208۔ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ

میں داخل ہوئے اور آپ ﷺ کا لواء (چھوٹا جھنڈا) سفید رنگ کا تھا۔ (ترمذی، ابوداؤد، ابن ماجہ)

33/5209۔ سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

دست مبارک میں عربی کمان تھی۔ آپ ﷺ نے ایک آدمی کو دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں فارسی کمان

تھی تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ کیا ہے تم اس کو ڈال دو اور یہ اس (عربی کمان) کو اور اس جیسی کمانوں کو

اور کامل نیزوں کو اختیار کرو۔ پس یقیناً اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ تمہارے لئے دین میں مدد کرے گا اور

شہروں میں تم کو جمادے گا۔ (ابن ماجہ)

14 قولہ: کان علیہ یوم احد درعان قد ظاہر بینہما (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جنگ اُحد کے دن دو

زرہ میں تھے) اس طرح سے ان دونوں میں سے کہ ایک زرہ دوسرے کے اوپر تھا اور یہ لفظ ”نظاہر“ سے ہے۔ اس

کے معنی تعاون کرنا اور ایک دوسرے کی مدد کرنا ہے۔ (نہایہ) اور اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جدوجہد کے

اسباب اختیار کرنے میں مبالغہ کرنا چاہئے اور یہ بات توکل کے منافی ہے اور نہ واقع ہو کر رہنے والے امور مقدرہ کو تسلیم

کرنے کے منافی ہے۔ (مرقات)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
(2/180) بَابُ آدَابِ السَّفَرِ

آدابِ سفر

1/5210۔ کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک کے لئے جمعرات کے دن نکلے اور آپ ﷺ جمعرات کے دن نکلنے کو پسند فرماتے تھے۔ (بخاری)

2/5211۔ صخر بن وداعہ غامدی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے اللہ! تو میری امت کے لئے اس کی صبح کے ابتدائی وقت میں برکت عطا فرما 1 اور آپ ﷺ جب کوئی چھوٹا یا بڑا لشکر روانہ فرماتے تو اس کو دن کے ابتدائی حصہ میں روانہ فرماتے۔ اور صخر ایک تاجر تھے وہ اپنی تجارت دن کے ابتدائی حصہ میں روانہ کرتے تھے چنانچہ وہ مالدار ہو گئے اور ان کا مال بکثرت ہو گیا۔ (وہ بہت مالدار ہو گئے)۔ (ترمذی، ابوداؤد، دارمی)

3/5212۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عبد اللہ بن رواحہ کو ایک فوجی دستہ میں روانہ فرمایا اور وہ جمعہ کا دن تھا، ان کے ساتھی صبح چلے گئے اور انہوں نے کہا میں پیچھے رہ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز (جمعہ) پڑھوں گا پھر ان سے جا ملوں گا۔ پس جب انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تم زمین میں جو کچھ ہے سارا خرچ کرو تو بھی ان کے صبح جانے کی فضیلت کو پا نہیں سکتے۔ (ترمذی)

4/5213۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رات میں چلنے کو اختیار کرو کیونکہ رات میں زمین لپیٹ دی جاتی ہے۔ (ابوداؤد)

5/5214۔ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر لوگ جان لیں اس چیز کو جو تنہائی میں ہے جیسا کہ میں جانتا ہوں تو کوئی سوار رات میں

1 قولہ: اللھم بارک لامتی فی بکورھا الخ (اے اللہ تو میری امت کے لئے اس کی صبح کے ابتدائی وقت میں برکت عطا فرما) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد اور آپ ﷺ کے اس عمل کی بناء پر صبح کے ابتدائی وقت میں سفر کرنا، تحصیل علم کرنا اور معیشت کا کام کرنا وغیرہ کا سنت ہونا ثابت ہوا۔ (ماخوذ از بذل الجھود، مرقات)

تہا سفر نہ کرے گا۔ (بخاری) 2

6/5215 - عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک سوار ایک شیطان ہے اور دوسرا دو شیطان ہیں اور تین سوار، سوار ہیں۔ (مالک، ترمذی، ابوداؤد، نسائی)

7/5216 - ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا بہترین ساتھی (سفر کے) چار ہیں اور بہترین سریہ (چھوٹا فوجی دستہ) چار سو کا ہے بہترین فوجی لشکر چار ہزار کا ہے اور بارہ ہزار کی تعداد کم ہونے کی بناء پر ہرگز مغلوب نہیں ہوگی۔ (ترمذی، ابوداؤد، دارمی، اور امام ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث غریب ہے۔)

8/5217 - ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی سفر میں تین آدمی ہوں تو ان میں کسی ایک کو وہ امیر بنالیں۔ 3 (ابوداؤد)

9/5218 - سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو م کا سردار سفر میں ان کا خادم ہے اور خدمت کرنے میں جو ان پر سبقت لے جائے تو وہ لوگ شہادت کے سوا کسی بھی عمل سے اس پر آگے نہیں بڑھ سکتے۔ (بیہقی شعب الایمان)

10/5219 - ابو ثعلبہ حشنی سے روایت ہے لوگ جب کسی مقام میں اترتے گھاٹیوں اور وادیوں میں الگ الگ پھیل جاتے تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارا ان گھاٹیوں اور وادیوں میں الگ الگ ہو جانا شیطان ہی کی طرف سے ہے۔ پس اس کے بعد وہ کسی بھی مقام

2 قولہ: ماسار راکب بلیل وحدہ (کوئی سوار رات میں تہا سفر نہ کرے گا) مہلب نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا رات میں تہا سفر کرنا سے منع فرمانا یہ تھا آدمی پر شیاطین کے اندیشہ سے ہے کیونکہ وہ وقت ان کے پھیلنے کا ہے اور ان کو گھبراہٹ میں ڈالنے اور وسوسے ڈالنے اور مختلف شکلوں میں ظاہر ہو کر تکلیف پہنچانے کے اندیشہ کی وجہ سے ہے۔ اسی لئے لوگوں کو حکم دیا ہے کہ رات کے اندھیرے میں اپنے بچوں کو روک لیں اور باوجود اس کے تہا نکلنا حرام نہیں ہے وہ صرف مکروہ ہے۔ پس جو آدمی افضل چیز یعنی ساتھی کو اختیار کرے گا تو وہ بہتر ہے اور جو تہا نکل گیا تو وہ حرام کا نہیں کیا۔ اور علامہ عینی نے فرمایا اور جب تہا نکلنے میں مصلحت ہو جیسے کسی جاسوس کو یا حالات معلوم کرنے والے کو روانہ کرنا ہے تو اس میں کوئی کراہت نہیں ہے۔ (ماخوذ از عمدۃ القاری)

3 قولہ: فلیؤمروا احدہم یعنی ان میں کسی ایک کو اپنا امیر بنالیں تاکہ کسی جھگڑے اور اختلاف کے موقع پر تصفیہ کرنا آسان رہے۔ اور یہ حکم استجبانی ہے۔ (بذل المجہود)

میں اترتے تو آپس میں ایک دوسرے کے ساتھ مل کر رہتے یہاں تک کہ کہا جاتا اگر ایک کپڑا (چادر) ان پر پھیلا دی جائے تو ان سب کو ڈھانپ لے گی۔ (ابوداؤد)

11/5220 - سہل بن معاذ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ غزوہ میں شریک تھے لوگوں نے منزلیں تنگ کر دیں اور راستے بند کر دئے تو اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ندا دینے والے کو روانہ فرمایا وہ لوگوں میں ندا کرتے تھے کہ جس آدمی نے منزل کو تنگ کیا یا راستہ بند کر دیا تو اس کا کوئی جہاد نہیں۔ (ابوداؤد)

12/5221 - ابوقادہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی سفر میں ہوتے اور رات میں اترتے تو اپنی سیدھی کروٹ پر لیٹتے اور جب صبح سے کچھ پہلے اترتے تو اپنا دست مبارک کھڑا کرتے اور اپنے سر مبارک کو اپنی ہتھیلی پر رکھتے۔ (مسلم)

13/5222 - ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرشتے سفر کے ان ساتھیوں کے ساتھ نہیں ہوتے جن میں چھتے کا چمڑا ہو۔ (ابوداؤد)

14/5223 - انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فرشتے سفر کے ان ساتھیوں کے ساتھ نہیں رہتے جن میں کتا اور گھنٹی ہو۔ 4 (مسلم)

4 قولہ: ولا جوس عالمگیری میں ہے جانوروں میں گھنٹی کے لٹکانے سے متعلق علماء کا اختلاف ہے۔ ان میں بعض نے کہا کہ ہر قسم کے سفر میں مکروہ ہے خواہ وہ جنگ ہو یا اس کے سوا کوئی دوسرا ہو سب سفر برابر ہیں۔ اور ان کے پاس سفر کی طرح حضر میں بھی مکروہ ہے اور اسی طرح بچوں کے پاؤں میں گھنٹیاں باندھنا (مکروہ ہے) اور امام محمد رحمہ اللہ نے سیر کبیر میں فرمایا گھنٹیاں باندھنا غازیوں کے لئے دار الحرب میں مکروہ ہے۔ اور یہی ہمارے علماء کا مذہب ہے کیونکہ دار الحرب میں جانوروں کو گھنٹیاں باندھنے سے دشمن مسلمانوں کے مقام سے باخبر ہو جائیں گے۔ اگر مسلمان کم تعداد میں ہوں تو ان کی طرف جھپٹ کر ان کو قتل کر دیں گے اور اگر مسلمان بڑی تعداد میں ہوں تو کفار ان سے بچنے اور محفوظ ہونے کی کوشش کریں گے، پس اسی لئے علماء نے کہا قافلہ اگر دارالاسلام میں ایسے مقام میں ہو کہ لٹیروں کا اندیشہ ہو تو ایسی صورت میں بھی جانوروں کو گھنٹیاں لٹکانا مکروہ ہے تاکہ چوران سے باخبر نہ ہو جائیں اور ان کو قتل کرنے اور مال لوٹنے کی تیاری نہ کریں۔ ہم نے جو جواب گھنٹی سے متعلق ذکر کیا ہے وہی جواب پاؤں میں چھوٹی گھنٹیاں باندھنے کا بھی ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ کتاب سیر میں فرماتے ہیں اب رہا یہ کہ جو آدمی دارالاسلام میں ہو اور اس میں سوار کے لئے فائدہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔.....

15/5224 - ان ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گھٹی شیطان

کے باجے ہیں۔ (مسلم)

16/5225 - ابوبشیر انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ ایک سفر میں رسول اللہ

کے ساتھ تھے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قاصد کو روانہ کیا کہ باقی نہ رکھا جائے کسی بھی اونٹ کے گلے میں تانت کا ہار یا کوئی بھی ہار مگر وہ کاٹ دیا جائے۔ 5 (متفق علیہ)

17/5226 - ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے فرمایا جب تم ہریالی کی زمین میں سفر کرو تو اونٹوں کو زمین میں سے ان کا حق دو اور جب تم سفر کرو قحط زدہ زمین میں تو اس پر سے جلدی سفر طے کرو اور جب تم رات میں اترو تو راستے سے بچو کیونکہ وہ رات میں جانوروں کے راستے اور کیڑے مکوڑوں کے ٹھکانے ہیں۔

18/5227 - اور ایک روایت میں ہے جب تم قحط زدہ زمین میں سفر کرو تو تم ان کو جلدی

لے چلو ان کا گد نکل آنے سے پہلے۔ (مسلم)

19/5228 - ان ہی سے روایت ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تم اپنے

..... اور انہوں نے کہا کہ گھٹی لٹکانے میں بہت فائدے ہیں۔

1 - جو آدمی قافلے سے بھٹک جائے تو وہ گھٹی کی آواز سے ان سے مل جائے گا۔

2 - گھٹی کی آوازیں کے موذی جانوروں کو جیسے بھیڑیا وغیرہ میں قافلے سے بھگا دیتی ہے۔

3 - اور یہ کہ گھٹی کی آواز جانوروں میں نشاط پیدا کرتی ہے۔ بس وہ حدی خوانی کی طرح ہے۔ (محیط)

امام نووی وغیرہ نے کہا ہے کہ جمہور علماء کے پاس یہ مکروہ تزیہی ہے اور اس کو مکروہ تحریمی بھی کہا گیا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ بے ضرورت منع ہے اور ضرورت کے وقت جائز ہے۔ اور امام مالک رحمہ اللہ مکروہ ہونے کو تانت کے ذریعہ فلاحہ ڈالنے سے خاص کرتے ہیں۔ اور اس کے سوا جب کہ نظر بد کو دفع کرنا مقصود نہ ہو تو جائز ہے۔ (عمدة القاری)

5 قوله: لا تبقين في رقبة بعير قلادة من وتر الخ (باقی نہ رکھا جائے کسی بھی اونٹ کے گلے میں تانت کا

کوئی ہار) امام نووی نے کہا کہ امام محمد بن الحسن اور ان کے سوا دوسروں نے بھی کہا ہے کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ تم ریشم کے تانت کا ہار مت ڈالو تاکہ اس کی گردن میں تنگ نہ ہو کہیں اور اس کا گلا نہ گھٹ جائے۔ (انتہی) اور اس سے پہلے گزر چکا ہے کہ بعض دفعہ وہ جانور کسی درخت کو چرے گا یا اس سے اپنی گردن کو کھجائے گا تو وہ اس سے اٹک جائے گا۔ (مرقات)

جانوروں کی پیٹھ کو منبر مت بناؤ۔ 6 پیشک اللہ نے اس کے سوانہیں کہ ان کو تمہارے لئے مسخر کیا تاکہ وہ تم کو ایسے شہر تک پہنچائیں جہاں تم جان توڑ محنت کے بغیر نہیں پہنچ سکتے اور اس نے تمہارے لئے زمین بنائی ہے پس تم اس پر اپنی ضرورتوں کو پورا کیا کرو۔ (ابوداؤد)

20/5229۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب ہم کسی مقام میں اترتے تھے

نفل نمازیں نہیں پڑھا کرتے تھے تا آنکہ سواریوں کو ہم کھول دیتے۔ (ابوداؤد)

21/5230۔ ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے

ساتھ ایک سفر میں تھے کہ ایک آدمی ایک سواری پر آیا پس وہ سیدھے اور بائیں مارنے لگا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے ساتھ زائد سواری ہو تو اس کو وہ اس آدمی کو دے جس کے پاس سواری نہیں ہے۔ 7 اور جس کے پاس زائد توشہ ہے تو اس کو وہ اس آدمی کو دے جس کے پاس توشہ نہیں ہے۔ انہوں نے کہا آپ صلی اللہ علیہ وسلم مال کے انواع میں اسے ذکر کرتے گئے یہاں تک کہ ہم سمجھے کہ ہم میں سے کسی کو زائد چیز میں کوئی حق نہیں ہے۔ (مسلم)

22/5231۔ سعید بن ابی ہند ابو ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچھ اونٹ شیطانوں کے لئے ہوتے ہیں اور کچھ گھر شیطانوں کے ہوتے ہیں۔ اب رہا شیطانوں کے اونٹ، میں ان کو دیکھتا ہوں تم میں کا کوئی اپنے ساتھ اچھے اونٹ لے کر نکلتا ہے جس کو وہ موٹا کیا ہے پس وہ ان میں سے ایک اونٹ پر نہیں سوار ہوتا اور اپنے کسی ایسے

6 قولہ: لا تتخذوا ظہور دوابکم منابر (تم اپنے جانوروں کی پیٹھ کو منبر مت بناؤ) خطابی نے کہا یہ بات

ثابت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سواری پر کھڑے ہو کر خطبہ فرمایا۔ پس اس سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ سواریوں کی پشت پر ٹھہرنا اگر اس کی کوئی ضرورت ہو یا کسی ایسی حاجت کو پورا کرنا ہو جو زمین پر اترنے سے پوری نہیں ہو سکتی تو (سواری پر ٹھہرنا) مباح ہے۔ اس کے سوانہیں کہ اس پر ٹھہرنے کی یہ ممانعت ایسی صورت میں ہے جب کہ اس کے لئے ضروری بات نہ ہو ورنہ سواری کو بلا ضرورت مشقت میں ڈالنا ہے۔

7 قولہ: من كان معه فضل ظهر فليعد به على من لا ظهر له الخ (جس کے ساتھ زائد سواری ہو تو وہ

اس کو اس آدمی کو دے جس کے پاس سواری نہیں ہے) امام نووی نے کہا کہ اس میں ساتھیوں اور احباب کے ساتھ صدقہ، ہمدردی اور احسان کرنے اور ان کی مصلحتوں کا خیال رکھنے اور ضرورت مند کی ضرورت ان کے بغیر مطالبہ کے داد و دہش کے ذریعہ پورا کرنے کی ترغیب ہے اگرچیکہ اس کے پاس سواری ہو اور اس پر کپڑے ہوں اگرچیکہ وہ اپنے وطن میں مالدار ہو تو ایسی حالت میں اس کو زکوٰۃ میں سے بھی دیا جاسکتا ہے۔ (مرقات)

بھائی کے پاس سے گزرتا ہے جو عاجز ہو گیا ہے تو وہ اس کو سوار نہیں کرتا۔ اب رہا شیطانوں کے گھر تو میں اس کو دیکھا نہیں ہوں۔ سعید کہتے تھے میں سمجھتا ہوں کہ وہ یہ پنجرے ہیں جس میں لوگ ریشم کے پردے ڈالتے ہیں۔ (ابوداؤد)

23/5232۔ جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر میں پیچھے رہتے اور کمزور کوزمی کے ساتھ آگے بڑھاتے اور پیچھے سوار کرا لیتے اور ان کے لئے دعا کرتے۔ (ابوداؤد)

24/5233۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے 8 وہ تم میں کے ایک ایک کو اس کی نیند سے اور اس کے پینے سے روکتا ہے اور جب وہ اپنی ضرورت اس (سفر) سے پوری کر لے تو وہ اپنے گھر والوں کی طرف جلدی لوٹ جائے۔ (متفق علیہ)

25/5234۔ عبداللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی سفر سے تشریف لاتے تو آپ ﷺ کے خاندان کے بچوں کو آپ ﷺ کے سامنے کیا جاتا۔ جب آپ ﷺ ایک سفر سے تشریف لائے تو مجھے آپ ﷺ کے سامنے بڑھایا گیا۔ آپ ﷺ نے مجھے اپنے سامنے بٹھالیا۔ پھر سیدہ فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے دو صاحبزادوں میں سے کسی ایک کو لایا گیا تو ان کو اپنے پیچھے بٹھالیا۔ جب ہم مدینہ میں داخل ہوئے تین آدمی ایک سواری پر تھے۔ 9 (مسلم)

8 قولہ: السفر قطعة من العذاب الخ (سفر عذاب کا ایک ٹکڑا ہے) شرح السنہ میں ہے کہ اس میں زانی کو شہر بدر کرنے کی دلیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے: ”وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ“ (24۔ سورۃ النور، آیت نمبر: 2) ان کے عذاب کے موقع پر مسلمانوں کی ایک جماعت حاضر رہے۔ اور تغریب یعنی شہر بدر کرنا بھی کوڑے لگانے کی طرح ایک عذاب ہے۔ یہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے پاس ہے اور ملا علی قاری رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ تغریب یقیناً عذاب ہے لیکن امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے پاس اس سے مراد یہی ہے یا نہیں؟ اس میں کلام ہے اور اختلاف اس بارے میں ہے کہ وہ حد کے طور پر یا سیاسی مصلحت کی بناء پر ہے۔

صاحب ہدایہ نے کہا: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”فَاجْلِدُوهُمْ“ ہماری دلیل ہے، حرف ”فَا“ سے معلوم ہوتا ہے جلد یعنی کوڑے لگانا مکمل سزا ہے یا اس بات سے ساری مذکورہ بات جلد یعنی کوڑے لگانے کی ہی ہے اور اس مسئلہ پر گفتگو کتاب الحدود میں تفصیل سے گزر چکی ہے۔

9 قولہ: فادخلنا المدينة ثلاثة على دابة الخ (جب ہم مدینہ داخل ہوئے تین آدمی ایک سواری پر تھے) حدیث شریف دلالت کرتی ہے کہ ایک جانور پر تین آدمی بیٹھنا جائز ہے اور یہ اس وقت ہے جب کہ اونٹنی اس کی طاقت رکھتی ہو اور جب اس میں اس کی طاقت نہ ہو تو جائز نہیں ہے۔ (بذل الجھود)

26/5235۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ اور ابو طلحہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ آئے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صفیہ کو اپنے ساتھ پیچھے بٹھائے ہوئے تھے۔ (بخاری)

27/5236۔ بریدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے اس اثناء میں کہ رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم چل رہے تھے کہ ایک صاحب آئے ان کے ساتھ ایک گدھا تھا اور انہوں نے عرض کیا یا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ سوار ہو جائیں اور وہ پیچھے ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

نہیں۔ تم اپنی سواری کے سامنے کے حصہ پر بیٹھنے کے زیادہ حقدار ہو 10۔ مگر یہ کہ تم اس کو میرے

لئے کر دو تو اس نے کہا میں اس کو آپ کے لئے کر دیا تو آپ سوار ہو گئے۔ (ترمذی، ابو داؤد)

28/5237۔ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے ہم جنگ بدر کے دن ہر

تین آدمی ایک اونٹ پر تھے۔ ابولبابہ اور علی بن ابی طالب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باری آئی تو ان دونوں نے کہا کہ آپ ﷺ کی طرف سے ہم

دونوں چلتے ہیں تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تم دونوں مجھ سے زیادہ قوت والے نہیں ہیں 11 نہ میں

تم سے بڑھ کر ثواب سے بے نیاز ہوں۔ (شرح السنہ)

29/5238۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر والوں کے

پاس (سفر سے) رات میں نہیں آتے تھے 12 اور آپ ﷺ صبح یا شام کے وقت پہنچتے تھے۔ (متفق علیہ)

10 قولہ: لا انت احق بصدر دابتک الخ (نہیں تم اپنی سواری کے سامنے کے حصے پر بیٹھنے کے زیادہ حق دار

ہو) اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انصاف اور آپ ﷺ کی تواضع اور تلخ حقیقت کا اظہار ہے کہ پیچھے بیٹھنے کو

پسند فرمایا اور ان کے غالب رضا پر اعتماد نہ فرمایا۔ (مرقات)

صاحب بذل الجھو نے کہا ہے کہ آپ ﷺ کا فرمانا باوجود یہ کہ انہوں نے اپنی سواری کے سامنے کا حصہ آپ

کے لئے کر دیا تھا مسئلہ پر تنبیہ کرنے کے لئے تھا۔

11 قولہ: قال ما انتما باقوی منی، و ما انا باغنی عن الاجر منكما الخ (تم دونوں مجھ سے زیادہ

قوت والے نہیں ہیں نہ میں تم سے بڑھ کر ثواب سے بے نیاز ہوں) علامہ طبری نے کہا اس میں آپ ﷺ کا انتہائی اظہار

تواضع اور ساتھیوں کے ساتھ ہمدردی اور اللہ تعالیٰ کی طرف اپنی احتیاج کا اظہار ہے۔ (مرقات)

12 قولہ: لا یطرق اہلہ لیل الخ (اپنے گھر والوں کے پاس (سفر سے) رات میں نہیں آتے تھے) امام نووی نے

کہا ہے کہ جو شخص طویل سفر کیا ہو اس کے لئے رات کے وقت آنا مکروہ ہے۔ اور لیکن جس نے قریبی سفر کیا ہو اور اس کے رات میں

آجانے کی توقع ہو اور اسی طرح جس کا سفر طویل رہا لیکن اس کے آنے کی اطلاع مشہور ہو اور اس کی بیوی کو بھی اس کا آنا معلوم ہو تو

ایسے آدمی کے لئے رات میں آنا مکروہ نہیں ہے۔ کیونکہ اس کا (اس کی کراہت کا) جو سبب تھا وہ ختم ہو گیا۔ کیونکہ مقصد (عورت کا اس

کے لئے) تیار ہونا ہے وہ حاصل ہو گیا۔ میں کہتا ہوں کہ (اس کے لئے پہنچنے کے بعد) دروازہ کھٹکھٹانا اور جواب کا انتظار کرنا ضروری

ہے اور ان کا اس کو مکروہ کہنا یہ شرعی قواعد کے تقاضے کی بناء پر نہیں ہے بلکہ فلسفی علماء کے کلام کے مطابق ہے۔ (مرقات)

30/5239۔ جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں سے کوئی طویل مدت تک غائب رہے تو اپنے گھر والوں میں رات میں نہ آجائے۔ (متفق علیہ)

31/5240۔ امام ابو داؤد نے انہیں سے تخریج کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آدمی جب سفر سے آئے تو اپنے گھر والوں میں آنے کا سب سے بہتر وقت رات کا ابتدائی حصہ ہے۔ 13۔

32/5241۔ انہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم راستہ میں آؤ تو اپنے گھر والوں میں مت آؤ یہاں تک کہ عورت جس کا شوہر غائب تھا بال صاف کر لے اور جو پراگندہ بال تھی کنگھی کر لے۔ 14۔ (متفق علیہ)

33/5242۔ کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے نہیں آتے تھے مگر دن میں چاشت کے وقت تشریف لاتے اور جب تشریف لاتے تو مسجد سے ابتداء فرماتے پس اس میں دو رکعت نماز پڑھتے پھر لوگوں کے لئے اس میں تشریف فرما ہوتے۔ (متفق علیہ)

34/5243۔ مقطم بن مقدم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں

13۔ قولہ: اذا قدم من سفر اول الليل (اپنے گھر والوں میں آنے کا سب سے بہتر وقت رات کا ابتدائی حصہ ہے۔) صاحب لمعات نے کہا ہے کہ اس حدیث میں اور اس حدیث میں جس میں رات میں آنے سے منع کیا گیا ہے تطبیق اس طرح ہے۔ اس حدیث کو قریبی سفر پر محمول کیا جائے امام نووی نے کہا اور اس طرح جب سفر طویل ہو جائے اور اس کے آنے کی خبر بھی مشہور ہو جائے تو ایسی صورت میں (رات میں آنے میں) کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ مقصد (عورت کا) تیاری کرنا ہے اور وہ اس سے حاصل ہو گیا ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اپنے گھر والوں میں آنے سے مراد مجامعت ہے کیونکہ مسافر پر دور رہنے کی وجہ سے شہوت کا غلبہ ہوتا ہے اور وہ خواہش سے بھرا ہوا ہوتا ہے اور جب وہ اول رات میں اپنی خواہش پوری کر لے گا تو اس کا بدن ہلکا اور نفس میں سکون رہے گا اور نیند بھی خوشگوار رہے گی۔ نیز اس میں اظہار محبت اور اظہار شوق اور حقوق کی ادائیگی میں جلدی ہے اور انتظار کی تکلیف کو دور کرنا ہے۔ (مرقات)

14۔ قولہ: حتی تستعد المغیبة (یہاں تک کہ جس کا شوہر غائب تھا بال صاف کر لے) صاحب مرقات نے کہا ہے کہ اسخ داد سے مراد زیناف کے بال صاف کرنا ہے کیونکہ اس سے عام طور پر عورتوں میں جو عادل ہے بال کو اکھاڑنا اور ”نورہ“ چونا وغیرہ کا استعمال کرنا ہے۔ استرے کا استعمال مراد نہیں ہے کیونکہ یہ عورتوں کے لئے مستحسن نہیں ہے۔

چھوڑا کوئی بھی اپنے گھر والوں کے پاس کوئی بھی چیز ان دور کعتوں سے افضل جس کو وہ ان کے پاس پڑھتا ہے جس وقت وہ سفر کا ارادہ کرتا ہے۔ (طبرانی)

35/5244 - جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں ایک سفر میں نبی اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کے ساتھ تھا۔ جب ہم مدینہ پہنچے تو آپ ﷺ نے کہا کہ تم مسجد میں جاؤ اور اس میں دو رکعت نماز پڑھو۔ 15 (بخاری)

36/5245 - انہی سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب مدینہ منورہ تشریف

لائے تو آپ ﷺ نے ایک اونٹ یا ایک گائے ذبح کی۔ 16 (بخاری)

15 قولہ: فصل فیہ رکعتین (تم مسجد میں جاؤ اور اس میں دو رکعت نماز پڑھو) صاحب درمختار نے کہا ہے کہ سفر کی دو رکعتیں اور سفر سے آنے کے وقت کی دو رکعتیں مستحب ہیں۔ اور شامی نے کہا ہے کہ صاحب درمختار کا قول رکعتا السفر الخ (سفر کی دو رکعتیں اور واپسی پر دو رکعتوں سے متعلق) منقطع بن مقدم سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ما خلف احد عند اهله افضل من رکعتین..... الخ آدمی جو سفر کا ارادہ کرتا ہے تو نہیں چھوڑتا اپنے گھر والوں میں کوئی چیز ان دو رکعت سے افضل جس کو وہ ان کے پاس پڑھتا ہے۔ (طبرانی)

اور کعب بن مالک سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سفر سے نہیں آتے تھے مگر دن میں چاشت کے وقت اور جب آپ ﷺ تشریف لاتے تو مسجد سے آغاز فرماتے اس میں دو رکعت نماز پڑھتے پھر اس میں تشریف رکھتے۔ (مسلم)

اور شرح منیہ میں ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ سفر کی دو رکعت کو گھر میں پڑھنے اور سفر سے آنے کے بعد کی دو رکعتیں مسجد میں پڑھنے سے خاص ہیں۔ اور حضرات شوافع نے اس کی صراحت کی ہے۔ (بذل الجہود)

16 قولہ: لما قدم المدينة نحو جزور الخ (جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ ﷺ نے ایک

اونٹ یا ایک گائے ذبح کی) ملا علی قاری نے فرمایا سفر سے آنے والے کے لئے سنت ہے کہ وہ اپنی وسعت کے بقدر مہمانی کا انتظام کرے۔ (ابن ملک)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(3/181) بَابُ الْكِتَابِ إِلَى الْكُفَّارِ وَ دُعَائِهِمْ إِلَى الْإِسْلَامِ

کفار کی طرف خط بھیجنے اور ان کو اسلام کی دعوت دینے کا بیان

1/5246 - ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

قیصر کو خط لکھا 1۔ اس کو اسلام کی دعوت دیتے ہوئے اور اپنا نامہ مبارک دجیہ کلبی کے ذریعہ اس کے

1 قولہ: کتب الی قیصر الخ (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیصر کو خط لکھا) صاحب مرقات نے کہا ہے کہ

امام نووی نے کہا اس فرمان میں بہت سے اصول و قواعد اور طرح طرح کے فائدے ہیں منجملہ ان کے

(1) آپ ﷺ کا ارشاد ”سلام علی من اتبع الهدی“ (سلامتی ہے اس پر جس نے ہدایت کی اتباع کی)

اس میں امام شافعی کے مذہب اور ان کے جمہور اصحاب کی دلیل ہے کہ کافر کو سلام میں پہل نہیں کی جائے گی۔ میں یہ کہتا ہوں کہ میں اس میں کوئی اختلاف نہیں سمجھتا۔

(2) اس میں یہ بھی ہے کہ کافروں کو جنگ سے پہلے اسلام کی دعوت دینا چاہئے اور ان کو اس کی دعوت دینا

ضروری ہے اگر ان کو اسلام کی دعوت نہ پہنچی ہو تو ان سے اس دعوت سے پہلے جنگ شروع کرنا حرام ہے۔ میں یہ کہتا ہوں کہ ہمارے ائمہ میں ابن ہمام نے اسی طرح ذکر کیا ہے۔ اور انہوں نے کہا ہے کہ اگر ان کو دعوت پہنچی ہے تو پھر دعوت دینا ضروری نہیں ہے لیکن پھر بھی دعوت دینا مستحب ہے۔

(3) امام نووی نے کہا ہے کہ منجملہ فوائد کے خبر واحد پر عمل کرنا ضروری ہے کیونکہ آپ ﷺ نے اس (فرمان

مبارک) کو تنہا دجیہ کلبی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ روانہ فرمایا تھا۔

(4) منجملہ فوائد کے یہ ہے کہ کلام (تحریر) کا آغاز ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“ سے کرنا مستحب ہے

اگرچیکہ جس کی طرف بھیجا گیا ہے وہ کافر ہو۔

(5) منجملہ ان فوائد کے ایک یاد آیتوں اور اس جیسی کسی چیز کے ساتھ دشمن کی زمین کی طرف سفر کر سکتے ہیں اور

قرآن مجید کو لے کر (دشمن کی زمین کی طرف) سفر کرنے کی ممانعت محمول ہے ایسی صورت پر جس میں اس کے کافروں کے ہاتھ لگ جانے کا خدشہ ہو۔

(6) منجملہ ان فوائد کے یہ کہ غیر قرآن کے ساتھ قرآن مجید کی ایک یا چند چھوٹی آیتوں کو بے وضو آدمی کا یا کسی

کافر کا چھونا جائز ہے۔

میں یہ کہتا ہوں کہ یہ سب مثنیٰ ہے اس بات پر کہ ”تعالوا“ سے قرآن مجید کے الفاظ مقصود ہیں۔ لیکن ظاہر بات یہ ہے کہ یہ نقل بالمعنی ہے اس سے تلاوت مقصود نہیں ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ آیت کے شروع میں جو لفظ ”قل“ ہے یہاں حذف کر دیا گیا ہے۔.....

پاس روانہ فرمایا اور ان کو حکم دیا کہ وہ بصری کے گورنر کے حوالے کر دیں تاکہ وہ روم کے حاکم قیصر کو پہنچادے پس اس میں یہ تھا:

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اللہ کے بندے اور اس کے رسول محمد (ﷺ) کی طرف سے روم کے حاکم ہرقل کی طرف سلامتی ہے اس پر جو ہدایت کی پیروی کرے۔ اما بعد! میں تم کو اسلام کی دعوت دیتا ہوں اسلام قبول کر لو تم سلامت رہو گے اور تم کو اللہ تعالیٰ تمہارا اجر دو گنا دے گا اور اگر منہ موڑو تو تم پر عوام کا بھی گناہ ہوگا۔ اور اہل کتاب تم ایک بات کی طرف آؤ جو تمہارے اور ہمارے درمیان برابر ہے کہ ہم اللہ کے سوا کسی کی عبادت نہ کریں اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں اور ہم سے بعض، بعض کو رب نہ بنائے اللہ کے سوا۔ پس اگر وہ منہ موڑیں گے تو تم کہدو کہ تم گواہ ہو ہم مسلمان ہیں۔ (متفق علیہ) 2/5247۔ اور مسلم کی ایک روایت میں ”مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللّٰهِ“ ہے اور ”اِنَّمُ الْیَرِیْسِیْنَ“ اور ”بِدَاعِیَةِ الْاِسْلَامِ“ ہے۔

..... (7) منجملہ ان فوائد کے لوگوں کے درمیان مرسلت کا سنت طریقہ یہ ہے کہ پہلے اپنے نام سے شروع کریں مثلاً ”من زید الی عمرو“ (زید کی جانب سے عمرو کی طرف) اور اس میں دو چیزیں برابر ہیں شروع میں اپنا نام پایہ لکھا جائے جیسا اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”اِنَّهُ مِنْ سُلَیْمٰنَ وَاِنَّهُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ“ (27-سورۃ النمل، آیت نمبر: 30) (یہ سلیمان کی طرف سے ہے اور یہ کہ میں شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ (8) منجملہ فوائد کے یہ ہے کہ تعریف و تعظیم میں کمی یا زیادتی نہ کی جائے اسی لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ”الی ہرقل عظیم الروم“ فرمایا اور ”ملک الروم“ نہیں فرمایا۔

(9) منجملہ فوائد کہ بلاغت کا استعمال اور کلام کا اختصار اور عمدہ الفاظ کا انتخاب مستحب ہے کیونکہ آپ ﷺ کا فرمان انتہائی مختصر اور نہایت بلیغ اور تخنیں بدیع کے ساتھ ساتھ معانی و مطالب کا جامع ہے کیونکہ لفظ ”تسلم“ میں دنیا کی رسوائی سے، جنگ سے، قیدی بنائے جانے اور قتل کئے جانے، ملک اور مال و دولت کے چلے جانے سے، سلامتی اور عذاب آخرت سے سلامتی سب شامل ہیں۔

(10) منجملہ فوائد کے یہ بھی ہے کہ جو آدمی دوسروں کے لئے گمراہی کا اور ہدایت سے روکنے کا سبب بنتا ہے تو اس کا گناہ زیادہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَلِیَحْمِلُنَّ اَثْقَالَهُمْ وَاثْقَالًا مَّعَ اَثْقَالِهِمْ“ (29-سورۃ العنکبوت، آیت نمبر: 13) ”اور وہ ضروران کے اپنے بوجھ اٹھائیں گے اور ان کے اپنے بوجھ کے ساتھ اور بوجھ بھی اٹھائیں گے۔“ (11) منجملہ فوائد کے یہ بھی ہے کہ تقریر و تحریرات میں ”اما بعد“ کا استعمال مستحب ہے۔

3/5248 - انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا فرمان کسریٰ کی طرف عبداللہ بن حذافہ سہمی کے ساتھ روانہ فرمایا اور ان کو حکم فرمایا کہ وہ اس کو بحرین کے گورنر کو دیں 2۔ پس بحرین کے گورنر نے اس کو کسریٰ کے پاس بھیج دیا۔ جب اس نے (کسریٰ نے) اس کو پڑھا تو اس کو چاک کر دیا۔ ابن مسیب نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے بد دعا کی کہ وہ سب پوری طرح چاک کر دئے جائیں۔ (بخاری)۔

4/5249 - انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسریٰ، قیصر، نجاشی اور ہر صاحب اقتدار کو اللہ کی طرف بلاتے ہوئے تحریر روانہ فرمائی۔ اور یہ نجاشی وہ نہیں ہے جس کی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی تھی۔ (مسلم)

5/5250 - ابووائل رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ خالد بن ولید نے فارس والوں کو لکھا تھا بسم اللہ الرحمن الرحیم خالد بن ولید کی طرف سے رستم اور مہران کو فارس کے سرداروں میں۔ سلامتی ہے اس پر جس نے ہدایت کی پیروی کی۔ اما بعد! پس ہم تم کو اسلام کی طرف دعوت دیتے ہیں پس اگر تم انکار کرتے ہو تو جزیہ دو اپنے ہاتھ سے درنا لیکہ تم ذلیل ہو۔ پس اگر تم انکار کرو گے تو میرے ساتھ ایسی قوم ہے جو اللہ کے راستے میں قتل کرنے کو ایسا پسند کرتی ہے جیسے اہل فارس شراب کو پسند کرتے ہیں۔ اور سلامتی ہے ان پر جو ہدایت کی پیروی کریں۔ (شرح السنہ)

2 قولہ: بعث کتابہ الی کسریٰ مع عبد اللہ بن حذافہ الخ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا فرمان کسریٰ کی طرف عبداللہ بن حذافہ سہمی کے ساتھ روانہ فرمایا) عمدة القاری، 'باب کتاب اهل العلم بالعلم الی البلدان' میں ہے کہ حاکم کا خط دوسرے حاکم کی طرف لے جانے کے لئے ایک آدمی کافی ہے۔ اس کے لئے دو گواہوں کا ہونا شرط نہیں ہے جیسا کہ آج کل قاضی حضرات کرتے ہیں۔ یہ بات ابن بطلال نے کہی ہے۔ میں یہ کہتا ہوں کہ ان (فقہاء) نے دو گواہوں پر اس کو محمول کیا ہے۔ اس لئے کہ لوگوں میں فساد داخل ہو گیا ہے تو لوگوں کے خون کی، شرمگاہوں کی اور اموال کی حفاظت کے لئے دو گواہوں کی شرط لگا کر اس میں احتیاط سے کام لیا گیا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس فرمان مبارک اور ایک قاضی کی دوسرے قاضی کی طرف تحریر کے درمیان کھلا فرق ہے کیونکہ کسی قاضی کا قاضی کی طرف تحریر، فیصلہ تو اس کی عمل آوری ضروری ہے۔ اور جس چیز کی عمل آوری ضروری ہے اس میں ثبوت شرط ہے تاکہ اس کے ذریعہ اس کی عمل آوری ضروری ہونا معلوم ہو۔ اس کے برخلاف اس فرمان مبارک کی عمل آوری لازمی نہیں ہے اس لئے کہ کسریٰ کو اختیار تھا۔ جیسا کہ حربی کے امن طلب کرنے کی تحریر کیونکہ حاکم کو اس میں اختیار ہے چاہے اس کو امن دے یا نہ دے پس اس میں گواہ ہونا شرط نہیں ہے۔ (ماخوذ از: ہدایہ و شروح ہدایہ)

6/5251 - سلیمان بن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی کو کسی لشکر یا سریہ پر امیر مقرر فرماتے تو آپ ﷺ ان کو وصیت کرتے کہ وہ خاص طور پر اپنے لئے اللہ کا تقویٰ اختیار کریں اور اپنے ساتھی مسلمانوں کے ساتھ خیر کا معاملہ کریں پھر آپ ﷺ فرماتے اللہ کا نام لے کر اللہ کے راستہ میں جہاد کرو۔ اور لڑوان سے جو اللہ کا انکار کریں، جہاد کرو خیانت مت کرو اور دھوکہ مت دو اور مثلہ مت کرو۔ اور کسی بچے کو قتل مت کرو۔ اور جب تمہارا مقابلہ ہو جائے مشرکین میں سے کسی کے ساتھ تو تم ان کو تین باتوں کی طرف بلاؤ۔ پس وہ ان میں سے کسی کو بھی قبول کر لیں تو ان کی طرف سے قبول کر لو۔ اور ان سے (لڑائی کو) روک دو۔ پھر ان کو اسلام کی دعوت دو پس اگر وہ قبول کریں تو ان کی طرف سے قبول کرو اور ان سے (لڑائی) روک دو پھر ان کو دعوت دو کہ وہ لوٹ کر آئیں اپنے گھروں سے مہاجرین کے گھروں کی طرف اور ان کو بتاؤ کہ اگر وہ یہ کام کریں گے تو ان کے لئے وہ حقوق ہیں جو مہاجرین کے ہیں اور ان پر وہی ذمہ داریاں ہیں جو مہاجرین پر ہیں پس اگر وہ ان (گھروں سے) منتقل ہونے سے انکار کریں تو ان کو بتا دو کہ وہ دیہاتی مسلمانوں کی طرح ہیں ان پر اللہ کا حکم جاری کیا جائے گا جو مسلمانوں پر جاری کیا جاتا ہے اور ان کو مال غنیمت اور مال فبی (دوسری قوم سے مال غنیمت حاصل کر کے دینا) میں سے کچھ بھی نہیں ملے گا 3 مگر یہ کہ وہ مسلمانوں کے ساتھ مل کر جہاد کریں پس اگر وہ اس سے انکار کریں تو ان سے جزیہ کا

3 قولہ: ولا یکون لہم فی الغنیمۃ والفیئ شئی الخ (ان کو مال غنیمت اور مال فئی میں سے کچھ بھی نہیں ملے گا) اس حدیث شریف میں کئی فوائد ہیں۔

وہ دیہاتی جن کو اموال زکوٰۃ دیئے جاتے ہیں اگر وہ اپنے مقام سے پلٹ کر نہیں آئے ہیں تو ان کو اموال فئی اور مال غنیمت دیا نہیں جائے گا اگرچہ وہ فقراء اور مساکین ہوں۔ اموال فئی و اموال غنیمت لینے والوں کو اموال زکوٰۃ دیئے نہیں جاسکتے اور امام شافعی رحمہ اللہ نے یہی فرمایا ہے اور انہوں نے اموال فئی و غنیمت اور اموال زکوٰۃ کے درمیان فرق کیا ہے اور کہا ہے کہ دیہاتیوں کو دوسرے میں یعنی اموال زکوٰۃ میں حق ہے اور پہلے یعنی اموال فئی و غنیمت میں کوئی حق نہیں ہے۔ امام مالک اور امام ابوحنیفہ رحمہما اللہ نے ان دونوں کے درمیان کوئی فرق نہیں کیا ہے اور یہ کہ ان دونوں میں سے ہر ایک کو دوسرے کے مصرف میں دے سکتے ہیں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ "ولا یکون فی الغنیمۃ والفیئ شئی" یعنی مال غنیمت اور فئی میں کوئی حصہ نہیں ہے یہ منسوخ ہے۔ اور اس کے سوا نہیں کہ یہ ابتداءً اسلام میں تھا۔ (ماخوذ از مرقات و نیل الاوطار)

مطالبہ کرو۔ 4

اگر وہ تم کو (جزیہ دینے کا) جواب دیں تو ان سے اس کو قبول کر لو اور ان سے لڑائی روک دو اگر انکار کریں تو تم اللہ سے مدد طلب کرو اور ان سے لڑائی کرو۔ اور جب تم قلعہ والوں کا محاصرہ کر لو اور وہ چاہیں کہ تم ان کو اللہ کا ذمہ اور اس کے رسول کا ذمہ دو تو تم ان کے لئے اللہ کا ذمہ اور اس کے رسول کا ذمہ مت دو۔⁵ لیکن تم ان کو اپنا اور اپنے ساتھیوں کا ذمہ دو کیونکہ تم اگر اپنے ذمے اور اپنے ساتھیوں کے ذمے کو توڑو گے تو یہ ہلکا ہے اللہ کے اور اس کے رسول کے ذمہ کو توڑنے سے اور اگر تم کسی قلعہ والوں کا محاصرہ کر لو اور وہ تم سے چاہیں کہ تم ان کو اللہ کے حکم پر اتاریں تو تم ان کو اللہ کے حکم پر مت اتارو بلکہ تم ان کو اپنے حکم پر اتارو کیونکہ تم نہیں جانتے کہ اس کے بارے میں تم اللہ کے حکم کے مطابق ٹھیک پہنچو گے۔ (مسلم)

4 قولہ: فَسَلِّطْهُمُ الْجَزِيَّةَ (تو ان سے جزیہ کا مطالبہ کرو) اس حدیث شریف سے امام مالک، امام اوزاعی اور جو حضرات (اس میں) ان کے موافق ہیں استدلال کرتے ہیں کہ ہر کافر سے جزیہ لیا جائے گا خواہ وہ عربی ہو یا عجمی، کتابی ہو یا غیر کتابی۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ صرف اہل کتاب سے ہی جزیہ قبول کیا جائے گا خواہ وہ عربی ہوں یا عجمی اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ جزیہ عرب کے مشرکین و مجوس کے سوا تمام کفار سے لیا جائے گا اور ابن ہمام رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”فَسَلِّطْهُمُ الْجَزِيَّةَ“ تم ان سے جزیہ کا مطالبہ کرو جب کہ وہ مرتد اور عرب کے مشرکین نہ ہوں۔ کیونکہ ان سے اسلام یا پھر تلوار اس کے سوا کوئی چیز قبول نہیں کی جائے گی۔ عنقریب اس کی وضاحت آئے گی۔ (ماخوذ از مرقات، نیل الاوطار)

5 قولہ: فلا تجعل لهم ذمة الله الخ (تم ان کے لئے اللہ کے ذمہ اور اس کے رسول کا ذمہ مت دو) امام نووی نے کہا ہے کہ یہ نہی تنزیہی ہے کیونکہ کبھی وہ آدمی جو اس کا حق نہیں پہچانتا وہ اس کو توڑ دیتا ہے اور بعض دیہاتی اور فوجی اس کی حرمت کو پامال کر دیتے ہیں اسی طرح ”فلا تنزلهم على حكم الله“ (تم ان کو اللہ کے حکم پر مت اتارو) نہی تنزیہی ہے۔ اس میں ان حضرات کی دلیل ہے جو یہ کہتے ہیں کہ ہر مجتہد مصیب نہیں ہے بلکہ مصیب ایک ہی ہوتا ہے اور وہ وہی ہے جو حقیقت میں اللہ کے حکم کے مطابق ہوتا ہے۔

اور جو یہ کہتے ہیں کہ ہر مجتہد مصیب ہے تو وہ یہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”فانك لاتدرى اتصيب حكم الله فيهم“ یعنی ”تم بے خوف نہیں ہو سکتے اس امر سے کہ تم نے جو فیصلہ کیا ہے اس کے خلاف مجھ پر کوئی وحی نازل ہو“ جیسا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوسعید کی حدیث میں بنی قریظہ کے بارے میں حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حکم بنانے سے متعلق فرمایا ہے کہ تم نے ان کے بارے میں اللہ کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا۔ اور یہ بات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد (وصال) نہیں رہی۔ اب ہر مجتہد مصیب ہے اور یہی مذہب معتزلہ کا ہے اور بعض اہل سنت یعنی اشاعرہ کا ہے۔ (مرقات)

اور ہم یہ کہتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”ولا يكون لهم في الغنيمة والفيئى شئى“ (ان کے لئے مال غنیمت اور مال فئى میں سے کچھ نہیں ہے) یہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے پاس منسوخ ہے اور یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا اور شیخ ابن ہمام نے کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”فسلهم الجزية“ تم ان سے جزیہ کا مطالبہ کرو۔ یعنی اگر وہ مرتد نہیں ہیں اور عرب کے مشرکین نہیں ہیں ان سے اسلام یا تلوار کے سوا کوئی چیز قبول نہیں کی جائے گی۔

7/5252 - عبداللہ بن ابی اؤنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بعض ان دنوں میں جن میں دشمن سے مقابلہ ہوا تھا، انتظار کیا یہاں تک کہ سورج ڈوبنے لگا تو آپ ﷺ نے لوگوں میں کھڑے ہو کر فرمایا اے لوگو! دشمن سے مقابلے کی تمنا مت کرو اور اللہ سے عافیت مانگو اور جب تمہاری مد بھیڑ ہو جائے تو جمے رہو اور جان لو کہ جنت تلواروں کی چھاؤں میں ہے پھر فرمایا: اے اللہ! کتاب کو اتارنے والے اور بادل کو چلانے والے اور لشکروں کو شکست دینے والے، ان کو شکست دیدے اور ان کے خلاف ہماری مد فرما۔ (متفق علیہ)

8/5253 - نعمان بن مقرن رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ میں شریک رہا پس جب آپ ﷺ دن کے اول حصہ میں جنگ نہیں کرتے تو انتظار کرتے یہاں تک کہ چلتیں اور نماز کا وقت آجاتا۔ (بخاری)

9/5254 - انہی سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک تھا۔ اگر آپ ﷺ دن کے ابتدائی حصہ میں جنگ نہ کرتے تو انتظار فرماتے یہاں تک کہ سورج ڈھل جاتا اور چلتیں اور مدد آتی۔ (ابوداؤد)

10/5255 - قتادہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں نعمان بن مقرن رضی اللہ عنہ سے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ میں شریک رہا ہوں پس جب فجر طلوع ہوتی تو آپ ﷺ رک جاتے 6 یہاں تک کہ سورج طلوع ہو جاتا پس جب سورج طلوع ہو جاتا تو پھر جنگ کرتے پس جب آدھان ہو جاتا تو رک جاتے یہاں تک کہ سورج ڈھل جاتا پس جب سورج ڈھل جاتا تو پھر

6 قولہ: فکان اذا طلع الفجر امسک الخ (پس جب فجر طلوع ہو جاتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم رک جاتے) ہو سکتا ہے یہ اس صورت میں ہے جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جنگ کا آغاز کر رہے ہوں اور صلوة خوف اس وقت ہے جب کہ کفار کا غلبہ ہو (مرقات)

عصر تک جنگ کرتے پھر عصر کی نماز پڑھنے تک رک جاتے پھر جنگ کرتے۔ قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا اس وقت کہا جاتا تھا مدد کی ہوائیں تیز ہو جاتی تھیں اور مسلمان اپنی فوجوں کے لئے اپنی نمازوں میں دعائیں کرتے۔ (ترمذی)

11/5256۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو لے کر کسی قوم سے جنگ کرتے تو جنگ شروع نہیں کرتے یہاں تک کہ صبح ہو جاتی اور ان کی طرف دیکھتے پس اگر اذان کو سنتے تو رک جاتے 7 اور اگر اذان کی آواز نہیں سنتے تو ان پر حملہ کر دیتے۔ 8 انہوں نے کہا پس ہم خیبر کی طرف نکلے اور ان کے پاس رات میں پہنچے پس جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی اور اذان نہیں سنی تو آپ ﷺ سوار ہو گئے اور میں بھی ابوطحہ کے پیچھے سوار ہو گیا اور یقیناً میرے قدم اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مس ہو رہے تھے۔ انہوں نے کہا پس وہ ہماری طرف اپنے ٹوکڑے اور پھاؤڑے لے کر آئے پس جب انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو کہنے لگے محمد (ﷺ) خدا کی قسم محمد اور فوج۔ پس وہ قلعہ میں پناہ لے لئے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ

7 قولہ: فان سمع اذانا كَفَ عنهم الخ (پس اذان سنتے تو رک جاتے) خطاب نے کہا ہے کہ اس میں اس بات کا بیان ہے کہ اذان دین اسلام کا شعار ہے اس کو چھوڑنا جائز نہیں ہے اور اگر کسی شہر والے اس کو چھوڑنے پر اتفاق کر لیں تو بادشاہ کو اس پر ان سے جنگ کرنے کا حق ہے اور ہمارے ائمہ کرام میں امام محمد رحمہ اللہ سے ایسا ہی منقول ہے۔ (مرقات) اور صاحب عمدۃ القاری نے کہا ہے کہ علامہ تمیمی نے کہا ہے کہ اذان کی وجہ سے خونریزی روک دی جاتی ہے اس لئے کہ اس میں توحید کی شہادت اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اقرار ہے اور یہ ان لوگوں کے لئے ہے جن کو دعوت پہنچی ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اذان کو سنتے تک ان سے قتال کو روک دیتے تاکہ معلوم ہو کہ یہ لوگ دعوت کو قبول کرنے والوں میں سے ہیں یا نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وعدہ کیا ہے کہ وہ آپ ﷺ کے دین کو دوسرے تمام ادیان پر غالب کرے گا اور آپ ان کے اسلام کی امید رکھتے تھے۔ اور آج تک دعوت پہنچی ہے ان سے اذان کو سنتے تک قتال کو روکنا ائمہ کے لئے ضروری نہیں کیونکہ مسلمانوں کے ساتھ ان کی سرکشی معلوم ہو چکی ہے اس لئے ان کے بارے میں اس موقعہ کا فائدہ اٹھانا ہی مناسب ہے۔

8 قولہ: وان لم يسمع اذانا اغار عليهم (اور اگر اذان نہیں سنتے تو ان پر حملہ کر دیتے) اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ جس کو دعوت اسلام پہنچی ہو اس کو دوبارہ دعوت دئے بغیر اس سے قتال کیا جاسکتا ہے۔ اس حدیث شریف میں اور ”باب الدعوة فى القتال“ میں جو حدیث شریف گزری ہے دونوں کو اس طرح جمع کیا جاسکتا ہے کہ دوبارہ دعوت دینا شرط نہیں ہے بلکہ مستحب ہے۔ (فتح القدر، نیل الاوطار، ہدایہ)

علیہ وسلم نے دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا اللہ اکبر اللہ اکبر خیبر اجرٹ گیا۔ جب ہم کسی قوم کے میدان (صحن) میں اترتے ہیں تو جن کو آگاہ کیا گیا تھا ان کی صبح بری ہو جاتی ہے۔ (متفق علیہ)

12/5257 - عصام مزنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو ایک سریہ میں روانہ فرمایا اور فرمایا کہ جب تم کوئی مسجد دیکھو 9 یا مؤذن کو سنو تو کسی کو قتل مت کرو۔ (ترمذی، ابوداؤد)

9 قولہ: اذا رايتم مسجدا او سمعتم مؤذنا فلا تقتلوا احدا (جب تم کوئی مسجد دیکھو یا مؤذن کو سنو تو کسی کو قتل مت کرو) اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ کسی شہر میں صرف مسجد کا پایا جانا وہاں کے باشندگان کے مسلمان ہونے کی دلیل ہے۔ اگرچہ ان سے اذان سنائی نہ دے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فوجی دستوں کو حکم دیا کرتے کہ دو چیزوں میں سے کسی ایک چیز کی وجہ سے جنگ سے رک جاؤ۔ 1 - مسجد کا پایا جانا۔ 2 - اذان کا سنائی دینا۔ (نیل الاوطار)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(4/182) بَابُ الْقِتَالِ فِي الْجِهَادِ

جہاد میں لڑنے کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا تُوَلُّوهُمُ الْأَدْبَارَ. وَمَنْ يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبْرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا إِلَىٰ فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ، وَبِئْسَ الْمَصِيرُ“.

”اے ایمان والوں جب (میدان جنگ میں) کفار کے لشکر سے تمہارا مقابلہ ہو تو ان سے پیٹھ نہ پھیرو اور جو شخص جنگ کے روز اس صورت کے سوا کہ لڑائی کے لئے پتیرا بدلے یا اپنی جماعت میں ملنا چاہے“ ان سے پیٹھ پھیرے گا تو وہ اللہ کے غضب میں گرفتار ہو گیا اور اس کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور وہ بہت برا ٹھکانہ ہے“۔ (سورہ انفال، آیت نمبر: 16/15)

1/5258 - جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ احد کے دن ایک شخص نے عرض کیا آپ کیا فرماتے ہیں اگر میں قتل کر دیا جاؤں تو میں کہاں رہوں گا؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں تو انہوں نے اپنے ہاتھ میں کے کھجوروں کو پھینک ڈالا پھر لڑتے رہے یہاں تک وہ شہید ہو گئے۔ (متفق علیہ)

2/5259 - کعب بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی غزوہ کا ارادہ نہیں فرماتے تھے مگر اس کے سوا دوسرے غزوہ سے تو یہ فرماتے 1 یہاں تک کہ یہ غزوہ یعنی غزوہ تبوک ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سخت گرمی میں یہ غزوہ کیا اور آپ ﷺ نے

1 قولہ: وری بغیرھا (دوسرے غزوہ سے تو یہ کرتے تھے) ابن الملک نے کہا اس کے سوا دوسری چیز سے اس کو چھپا دیتے تھے اور یہ ظاہر کرتے کہ آپ ﷺ کسی دوسرے غزوہ کا ارادہ فرما رہے ہیں یہ اس لئے کہ اس میں احتیاط دورانندی اور دشمن کو بے خبر رکھنا اور اس جاسوس سے حفاظت مقصود ہے جو اس پر مطلع ہو کر دشمن کو اس کی خبر دے گا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا تو یہ فرمانا بطور کنایہ اس طرح ہوتا کہ مثال کے طور پر آپ ﷺ غزوہ مکہ کا ارادہ فرماتے تو لوگوں سے خیر کی حالت اور اس کے راستوں کی کیفیت دریافت فرماتے۔ آپ ﷺ صراحت کے ساتھ اس طرح نہیں فرماتے تھے کہ میں فلاں مقام کے باشندوں کے ساتھ جنگ کا ارادہ رکھتا ہوں جب کہ آپ کا ارادہ کسی دوسروں کے ساتھ جنگ کرنے کا ہو۔ کیونکہ یہ جھوٹ ہے جو درست نہیں۔ (مرقات)

اس کے لئے دور دراز سفر، جنگل کا اور بہت سے دشمنوں کا سامنا کیا۔ پس آپ ﷺ نے مسلمانوں کے لئے ان کے معاملہ کو واضح کر دیا تاکہ وہ اپنے غزوہ کی مکمل تیاری کر لیں اور آپ ﷺ نے انہیں اس سمت سے باخبر کیا جس کا آپ ﷺ ارادہ فرما رہے ہیں۔ (حدیث متفق علیہ ہے اور الفاظ بخاری کے ہیں)

3/5260- جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

جنگ ایک تدبیر ہے۔ 2 (متفق علیہ)

4/5261- انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ کے لئے

تشریف لے جاتے تو ام سلیم رضی اللہ عنہما اور انصار کی کچھ عورتوں کو بھی غزوہ میں اپنے ساتھ لے جاتے جب آپ غزوہ فرماتے تو وہ پانی پلاتیں اور زخمیوں کا علاج کرتیں۔ 3 (مسلم)

2 قولہ: الحرب خدعة (جنگ ایک تدبیر ہے) امام نووی نے کہا اس میں زیادہ فصیح لغت خاء کے فتح اور دال

کے سکون کے ساتھ خدعتہ ہے اور یہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی لغت ہے۔ کفار کے ساتھ جنگ میں جس طرح بھی ہو تدبیر کے جواز پر سب کا اتفاق ہے مگر یہ کہ اس میں عہد شکنی یا نقض امن ہو۔ (تویہ جائز نہیں)

حدیث شریف سے تین چیزوں میں کذب کا جواز معلوم ہوتا ہے۔ طبری نے کہا ہے کہ جنگ میں کذب بطور تعریض جائز ہے اور حقیقت میں کذب جائز نہیں۔ اور بظاہر حقیقت میں کذب جائز معلوم ہوتا ہے لیکن کنایہ پر اکتفا کرنا افضل ہے۔

3 قولہ: اذا غزا يسقين الماء ويداوين الجرحى (جب آپ جہاد کرتے تو وہ پانی پلاتیں اور زخمیوں کا

علاج کرتیں) ہدایہ میں ہے عورتوں کو اور قرآن شریف کو مسلمانوں کے ساتھ لے جانے میں کوئی حرج نہیں جب کہ لشکر ایسا بڑا ہو جس میں امن ہو۔ اس لئے غالباً اس میں سلامتی ہی ہوا کرتی ہے اور غالب چیز واقع کے درجہ ہوتی ہے البتہ ایسے سر یہ میں ان کو لے جانے مکروہ ہے جس میں امن کی توقع نہ ہو یعنی بوڑھی عورتیں اپنے مناسب خدمت انجام دینے کے لئے بڑے لشکر میں جاسکتی ہیں۔ جیسے پکانا، پانی پلانا اور علاج معالجہ کرنا۔ البتہ جوان عورتوں کا گھر میں رہنا ہی دفع فتنہ کا زیادہ باعث ہے۔ اور عورتیں خود راست طور پر جنگ نہیں کریں گی کیونکہ اس سے مسلمانوں کی کمزوری و ذلت معلوم ہوتی ہے الا یہ کہ ضرورت ہو اور ان کو ہمہ سزای اور خدمت کی خاطر لے جانا مکروہ ہے۔ اگر ان کو لے جانا واقعی ضروری ہو تو باندیوں کو ساتھ لے جائیں نہ کہ آزاد عورتوں کو۔

صاحب عمدۃ القاری نے کہا اگر تم کہو یہ کیوں کر درست ہوگا؟ میں کہوں گا کہ یہ ان میں سے عمر رسیدہ عورتوں کے لئے درست ہے کیونکہ زخم کے مقام کو مس کرنے سے کوئی لذت حاصل نہیں ہوتی بلکہ اس سے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں نفس ہیبت زدہ ہو جاتا ہے۔ اس کا چھوٹا، چھوٹے والے اور جس کو مس کیا گیا ہے ان دونوں کے لئے تکلیف دہ ہوتا ہے۔ البتہ عمر رسیدہ عورتوں کے علاوہ۔ تو وہ بغیر ہاتھ لگانے ان کا علاج کر سکتی ہیں وہ دوا دینگی اور کوئی دوسرا اس کو زخم پر رکھے گا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بغیر جسم کو چھونے کے خود دوا رکھیں اور اس کی دلیل علماء کا اتفاق ہے کہ عورت جب

5/5262۔ ام عطیہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ سات جنگوں میں شریک رہی۔ میں ان کے قافلہ میں ان (صحابہ) سے پیچھے رہا کرتی ان لوگوں کے لئے کھانا تیار کرتی اور زخمیوں کا علاج کرتی اور بیماروں کی دیکھ بھال کرتی۔ (مسلم)

6/5263۔ سمہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مشرکین کے سرداروں کو قتل کرو 4 اور ان کے بچوں کو زندہ رہنے دو۔ (ترمذی، ابوداؤد)

7/5264۔ انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کے نام سے اللہ کی مدد سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر روانہ ہو جاؤ۔ کسی شیخ فانی کو قتل مت کرو 5 اور نہ کسی چھوٹے بچے کو اور نہ کسی عورت کو۔ اور خیانت مت کرو۔ اپنی غنیمتوں کو اکٹھا کر لو اور اصلاح کرو، احسان کرو بے شک اللہ احسان کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔ (ابوداؤد)

.....مر جائے اور اس کو غسل دینے والی عورت نہ مل سکے تو آدمی اس کو راست طور پر غسل نہیں دے سکتا بلکہ اس کو کسی حائل چیز کے ذریعہ دے گا۔ یہ حسن بصری، امام نخعی، امام زہری، امام قتادہ اور امام اسحاق کے قول کے مطابق ہے اور سعید بن مسیب، امام مالک، فقہاء کوفہ اور امام احمد رحمہم اللہ کے پاس پاک مٹی سے تیمم کرائے گا اور شافیہ کے پاس یہی (تیمم کرانا) زیادہ راجح ہے۔ اور امام اوزاعی نے کہا ہے اس کو ویسے ہی دفنایا جائے گا۔ اور تیمم نہیں کرائے گا اور یہ بات بھی کہی گئی کہ علاج کرنے اور میت کو نہلانے کے درمیان فرق ہے کہ غسل دینا ایک عبادت ہے، جب کہ دوا اور علاج کرنا ایک ضرورت ہے اور ضرورتیں ممنوعہ چیزوں کو مباح کر دیتی ہیں۔

4 قولہ: اقتلوا شیوخ المشرکین الخ (مشرکین کے بڑوں کے قتل کرو) اس میں (شیوخ سے) مراد وہ جو بچوں کے مقابل ہوں اب رہا شیخ فانی (ایسا بوڑھا جو موت کے دہانے پر ہو) تو اس کو قتل نہیں کیا جائے گا مگر وہ جب کہ رائے دیتا ہو۔ (مرقات)

5 قولہ: لا تقتلوا شیخا فانی الخ (کسی شیخ فانی کو مت قتل کرو) ہدایہ میں ہے کسی عورت کو قتل نہ کرو اور نہ کسی بچہ کو اور نہ کسی شیخ فانی کو اور نہ کسی اپانچ کو اور نہ کسی نابینا کو کیونکہ قتل کو جائز کرنے والی چیز ہمارے پاس جنگ ہے اور یہ ان لوگوں سے نہیں ہوتی اسی لئے ایسے شخص کو قتل نہیں کیا جائے گا جس کا ایک حصہ سوکھ گیا ہو اور نہ اس شخص کو جس کا دایاں ہاتھ یا ہاتھ اور پیر مخالف سمت سے کاٹ دئے گئے ہوں۔ عمر رسیدہ، اپانچ اور نابینا کے بارے میں امام شافعی رحمہ اللہ کا ہم (احناف) سے اختلاف ہے کیونکہ ان کے پاس قتل کو جائز کرنے والی چیز کفر ہے اور ان پر حجت وہ شے ہے جس کو ہم نے بیان کیا ہے اور یہ بات صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بچوں، عورتوں اور نسل کو قتل کرنے سے منع فرمایا ہے اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قتل کی ہوئی عورت کو ملاحظہ فرمایا تو ارشاد فرمایا افسوس یہ عورت تو لڑنے والی نہیں تھی پھر اس کو کیوں قتل کیا گیا؟

8/5265۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا۔ 6 (متفق علیہ)

9/5266۔ صعب بن جثاثر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے گھروں میں رہنے والے مشرکوں کے بارے میں دریافت کیا گیا کہ ان پر شب خون مارا جاتا ہے تو ان کی عورتیں اور بچے بھی قتل ہو جاتے ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا: وہ انہی 7 میں سے ہیں۔

6 قولہ: نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن قتل النساء والصبيان (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا)۔ شیخ ابن ہمام نے کہا بجز نسائی کے تمام اصحاب صحاح ستہ، نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ ایک عورت مقتول پائی گئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا انہوں (شیخ ابن ہمام) نے کہا میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے کی حرمت پر اجماع ہے۔ ابو بکر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے یزید بن ابی سفیان کو ملک شام بھیجتے وقت وصیت فرمائی اور کہا بچوں، عورتوں اور بوڑھوں کو قتل مت کرو۔ (حدیث) ابن ہمام نے کہا البتہ جب کے بارے میں ہم نے کہا کہ ان کو قتل نہ کیا جائے اگر وہ جنگ کریں تو پھر ان کو قتل کیا جائے گا جیسے مجنون، بچہ، عورت، بوڑھے اور راہب (پادری)۔ مگر بچہ اور مجنون کو تو ان کے لڑنے کی حالت میں قتل کر دیا جائے گا البتہ ان کے علاوہ عورتیں، پادری اور ان جیسے لوگ، تو ان کو اس وقت قتل کیا جائے گا جب کہ یہ قیدی بنا لئے جانے کے بعد جنگ کریں۔ حکمران عورت کو قتل کر دیا جائے گا اگرچیکہ وہ خود نہ لڑے۔ اسی طرح حکمران اور بچہ اور نیم پاگل حکمران کا حکم ہے کیونکہ بادشاہ کو قتل کرنے میں ان کی شوکت کو توڑنا ہے۔ (مرقات)

7 قولہ: ہم منہم الخ (وہ لوگ انہی میں سے ہیں) صاحب عمدۃ القاری نے کہا ہے اگر تم کہو کہ یہ اس روایت کے خلاف ہے جس کو امام بخاری نے سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے ذکر کیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے منع فرمایا تو میں کہوں گا خطابی نے کہا آپ کا ارشاد 'ہم منہم'، (وہ لوگ ان میں سے ہیں) سے دین کے حکم میں اس میں سے ہونا مراد ہے کیونکہ کافر کے بچے پر کفر ہی کا حکم عائد ہوگا۔ اس ارشاد سے عمدۃ القاری کا خون کرنے کو مباح قرار دینا مقصود نہیں ہے۔ یہ حکم اس وقت ہے جب کہ ان کے آباء (باپ دادا) تک ان کے بغیر پہنچنا ممکن نہ ہو۔ جب وہ اپنے آباء و اجداد کے ساتھ رہنے کی وجہ سے قتل کر دے گئے تو ان کے قتل کرنے میں ان لوگوں پر کوئی چیز نہیں۔ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے سے جو منع فرمایا ہے تو وہ یہ ہے کہ بالقتل ان کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ جب عورتیں جنگ کریں تو ممانعت ختم ہو جائے گی اور کافروں کے خون حلال ہو جائینگے مگر جان کی حفاظت کا معاہدہ ہو (تو حلال نہیں)۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی اس حدیث کی بناء پر جس کی امام ترمذی نے روایت کی ہے جس میں عورتوں اور بچوں کو قتل کرنے کی ممانعت ہے تو انہوں نے کہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم.....

..... کے صحابہ وغیرہ میں سے بعض اہل علم کے پاس اس پر عمل ہے انہوں نے عورتوں اور بچوں کے قتل کرنے کو ناپسند کیا ہے اور ثوری اور امام شافعی رحمہما اللہ کا یہی قول ہے اور بعض اہل علم نے شب خون مارنے کی صورت میں ان (مردوں) کے ساتھ رہنے والی عورتوں اور بچوں کے قتل کئے جانے کی اجازت دی ہے اور یہ قول امام احمد اور اسحاق کا ہے۔ اور ہمارے شیخ نے کہا امام ترمذی نے ثوری اور امام شافعی سے عورتوں اور بچوں کے قتل کی کراہت کا جو قول نقل کیا ہے وہ مطلق قتل نہ کرنے میں ظاہر ہے۔ شب خون مارنے کی صورت ہو یا اس کے سوا کوئی اور صورت ہو لیکن بات ایسی نہیں ہے شب خون نہ مارنے کی صورت میں ان کے قتل کی حرمت پر اجماع ہے جب کہ وہ جنگ نہ کریں جیسا کہ امام نووی نے شرح مسلم میں اس کو نقل کیا ہے اور اگر وہ قتال کریں تو شرح مسلم میں جمہور علماء سے منقول ہے کہ ان کو قتل کیا جائے گا۔

امام طحاوی رحمہ اللہ نے ”دارالحرہ میں عورتوں اور بچوں کے قتل سے ممانعت کا بیان“ عنوان قائم کیا۔ پھر بچوں اور عورتوں کے قتل سے ممانعت کے بارے میں نو (9) صحابہ کرام سے روایات بیان کیں پھر کہا کہ ایک جماعت اس طرف گئی ہے کہ عورتوں اور بچوں کو دارالحرہ میں کسی بھی حالت میں قتل کرنا درست نہیں اور ان (عورتوں اور بچوں) کے علاوہ لوگوں کو قتل کرنے کا ارادہ کرنا بھی درست نہیں جب کہ اس میں (بچوں اور عورتوں) کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو مثلاً لڑائی کرنے والے جب اپنے بچوں کو ڈھال بنا لیں اور مسلمان ان بچوں پر تیر اندازی کئے بغیر ان لوگوں پر تیر نہ چلا سکتے ہوں تو ان حضرات کے قول میں ان پر تیر چلانا حرام ہے۔ اور اسی طرح اگر وہ کسی قلعہ میں محفوظ ہو جائیں اور اس میں بچوں کو رکھیں تو اس قلعہ پر تیر اندازی حرام ہے جب کہ ہمیں ان کی عورتوں اور بچوں کے ضائع ہو جانے کا اندیشہ ہو اور انہوں نے ان احادیث سے استدلال کیا ہے جن کو ہم نے روایت کیا ہے۔

میں کہتا ہوں: امام طحاوی نے ”علماء کی ایک جماعت“ سے امام اوزاعی، امام مالک ایک قول کے مطابق امام شافعی اور ایک روایت کے مطابق امام احمد کو مراد لیا ہے۔ ابو عمرو نے کہا ہے قلعوں پر گویچن کے ذریعہ تیر اندازی کرنے میں علماء نے اختلاف کیا ہے جب کہ ان قلعوں میں مشرکوں کے بچے یا مسلمانوں کے قیدی ہوں۔

امام مالک نے کہا ہے قلعہ پر تیر اندازی نہیں کی جائے گی اور نہ کافروں کی کشتی کو جالا یا جائے گا جو کہ اس میں مسلمانوں کے قیدی ہوں اور امام اوزاعی نے کہا ہے جب کفار مسلمانوں کے بچوں کو ڈھال بنا لیں تو ان پر تیر اندازی نہیں کی جائے گی اور نہ اس سواری کو جلد یا جائے گا جس میں مسلمانوں کے قیدی ہوں امام ثوری امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد نے اور امام شافعی نے قول صحیح کے بموجب، اور امام احمد واسحاق رحمہم اللہ نے کہا ہے۔ بچوں اور عورتوں کے تلف و ضائع ہونے بغیر ان کے قتل کرنے کی کوئی راہ نہ ہو تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔

ابو عمرو نے کہا امام ابو حنیفہ ان کے اصحاب اور ثوری نے کہا ہے مشرکوں کے قلعوں پر تیر برسانے میں کوئی حرج نہیں اگرچہ ان میں مسلمانوں کے قیدی اور ان کے بچے ہوں یا مشرکوں کے بچے ہوں اور کشتیوں کو جلانے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں جب کہ اس سے مشرکین کا قصد کیا جائے۔ اگر اس کی وجہ سے کسی مسلمان کا قتل ہو جائے تو نہ دیت ہے اور نہ کفارہ ہے۔ ثوری نے کہا اگر وہ (مسلمان کو) قتل کریں تو اس میں کفارہ ہے دیت نہیں۔

10/5267۔ اور ایک روایت میں ہے وہ ان کے آباء (باپ دادا) سے ہیں۔ (متفق علیہ)

11/5268۔ رباح بن ربیع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کے ساتھ ایک غزوہ میں تھے پس آپ ﷺ نے لوگوں کو ملاحظہ فرمایا کہ وہ کسی چیز پر جمع ہیں تو آپ ﷺ نے ایک آدمی کو بھیج کر فرمایا کہ دیکھو یہ لوگ کس چیز پر جمع ہوئے ہیں تو وہ صاحب حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ایک عورت پر جو قتل کی گئی ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت تو لڑنے والی نہیں تھی! اس وقت فوج کے اگلے دستہ پر خالد بن ولید مقرر تھے چنانچہ آپ ﷺ نے ایک آدمی کو بھیجا اور فرمایا: خالد سے کہو کہ تم نہ کسی عورت کو قتل کرو اور نہ ہی کسی مزدور کو۔ 8 (ابوداؤد)

12/5269۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی نضیر کے

کھجور کے درخت 9 کاٹنے اور جلانے کا حکم فرمایا اسی سے متعلق حسان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں۔

نبی لوی (یعنی قریش) کے سرداروں پر آسان ہے بویہ میں بھڑکی ہوئی آگ لگانا۔

اسی کے بارے میں آیت نازل ہوئی: ”مَا قَطَعْتُمْ مِّن لِّينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَىٰ

أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ“۔ (جو کچھ تم کھجور کے درخت کاٹے ہو یا ان کی جڑوں پر باقی چھوڑ دئے ہو یہ سب اللہ کے حکم سے ہے۔ (59۔ سورۃ الحشر، آیت نمبر: 5) (متفق علیہ)

13/5270۔ عروہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھ کو اسامہ رضی اللہ عنہ نے حدیث بیان

کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے عہد لیا تھا اور فرمایا تھا تم ”ابنا“ پر صبح میں حملہ کرو اور آگ لگا دو۔ (ابوداؤد)

8 قولہ: ولا عسیفا (اور نہ مزدور کو قتل کرو) عسیف سے مزدور اور خدمت گزار مراد ہیں۔ ممکن ہے کہ اس کی

علامت اس کا بغیر ہتھیا کے رہنا ہو۔ (مرقات)

9 قولہ: قطع نخل بنی النضیر و حرق الخ (نبی نضیر کے کھجور کے درخت کاٹنے اور جلانے کا حکم فرمایا)۔

ابن ہمام نے کہا یہ جائز ہے کیونکہ اس سے اللہ کے دشمنوں کو ذلیل کرنا اور ان کی شوکت کو توڑنا مقصود ہے اور یہ چیز اس عمل کے ذریعہ حاصل ہو سکتی ہے پس وہ جو ممکن ہو کریں گے جیسے آگ لگانا، درختوں کو کاٹنا اور کھتیوں کو خراب کرنا۔ لیکن یہ اس وقت ہے جب کہ اس کے بغیر ان لوگوں کے پکڑے جانے کا غالب گمان نہ ہو۔ پس اگر یہ بات ظاہر ہو کہ یہ لوگ مغلوب ہو جائیں گے اور کامیابی نظر آرہی ہو تو پھر یہ عمل ناپسندیدہ ہے۔ کیونکہ یہ بے ضرورت بگاڑ پیدا کرنا ہے اور اس کی اجازت تو ضرورت کے وقت ہی ہے۔ (مرقات)

14/5271۔ عبداللہ بن عون رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نافع نے انہیں خبر دیتے ہوئے لکھا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے انہیں بتایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی مصطلق پر 10 حملہ فرمایا جب کہ وہ صبح کے وقت اپنے مویشیوں میں بمقام مرسیع چل رہے تھے اور جنگجو جماعت کو قتل کرنے اور بچوں کو قید کرنے کا حکم فرمایا۔ (متفق علیہ)

15/5272۔ ابواسید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے جنگ بدر کے دن جب کہ ہم قریش کے مقابل صف آرا ہو گئے اور وہ بھی ہمارے مقابل صف بستہ ہو گئے تھے فرمایا جب وہ تمہارے قریب آئیں تو تم پر لازم ہے کہ تیر اندازی کرو۔

16/5273۔ اور ایک روایت میں ہے جب وہ تم سے قریب آ جائیں تو ان پر تیر برسنا اور اپنے تیروں کو باقی رکھو۔ (بخاری)

17/5274۔ اور انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے دن فرمایا جب وہ تمہارے نزدیک آ جائیں تو ان پر تیر چلاؤ اور تلواروں کو بے نیام مت کرو یہاں تک کہ وہ تم سے بالکل قریب آ جائیں۔ (ابوداؤد)

18/5275۔ عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدر میں رات کے وقت جنگ کے لئے تیار کیا۔ (ترمذی)

19/5276۔ مہلب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر دشمن تم پر شب خون مارے تو تمہاری شناخت ”حم، لاینصرون“ ہونی چاہئے۔ (ترمذی، ابوداؤد)

20/5277۔ سمرہ بن جندب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مہاجرین کی (جنگی) شناخت ”عبداللہ تھی جب کہ انصار کی (جنگی) شناخت ”عبدالرحمن“ تھی۔ (ابوداؤد)

21/5278۔ سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک زمانے میں ابو بکر رضی اللہ عنہ کے ہمراہ جنگ میں شریک رہے پس ہم ان کو قتل کرتے ہوئے

10 قولہ: أغار على بنى المصطلق الخ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نبی مصطلق پر حملہ کا حکم فرمایا) عالمگیری میں ہے کہ دعوت دئے بغیر بھی ان پر دن یارات میں حملہ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور یہ اس سرزمین میں ہے جس کے باشندگان کا دعوت پہنچ چکی ہو۔ (محیط السرخسی)

شب خون مارے اور اس رات ہماری شناخت، ‘امت امت‘ (مارڈال، مارڈال) تھی۔ (ابوداؤد)
22/5279۔ قیس بن قبادہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جنگ کے موقع پر آواز کرنا پسند نہیں کرتے تھے۔ 11 (ابوداؤد)

23/5280۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ روایت ہے انہوں نے کہا جب بدر کا دن آیا تو عتبہ بن ربیعہ آگے بڑھا، اس کا بیٹا اور اس کا بھائی اس کے پیچھے آیا اور اس نے آواز دی کون مقابلہ کرے گا۔
12 جب انصار کے کچھ نوجوان نے اس کا جواب دیا اس نے کہا تم کون ہو۔ تو انہوں نے اس کو بتا دیا۔ اس نے کہا ہم کو تمہاری کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اس کے سوا انہیں کہ ہم نے اپنے چچا زاد بھائیوں کا ارادہ کیا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: اے حمزہ کھڑے ہو جاؤ، اے علی کھڑے ہو جاؤ، اے عبیدہ بن حارث کھڑے ہو جاؤ۔ پس حمزہ، عتبہ کی طرف چلے اور میں شیبہ کی طرف چلا اور عبیدہ اور ولید کے درمیان ایک دوسرے پر وار ہوئے اور ان میں سے ہر ایک نے اپنے

11 قولہ: یکرہون الصوت عند القتال (جنگ کے وقت آواز کرنا پسند نہیں کرتے تھے)۔ مظہر نے کہا جنگ کرنے والوں کی عادت ہے کہ وہ اپنی آوازوں کو بلند کرتے ہیں یا تو اپنی بڑائی کے لئے یا زیادہ آواز کر کے اپنی کثرت بتلانے کے لئے یا اپنے دشمنوں کو خوف زدہ کرنے کے لئے یا شجاعت و بہادری کے اظہار کے لئے اس طور پر کہ میں بہادر و دلیر ہوں جنگ کا طلبگار ہوں۔ جب کہ صحابہ کرام علیہم الرضوان ان میں سے کسی چیز کے لئے بھی آواز بلند کرنے کو پسند نہیں کرتے تھے چونکہ ان چیزوں کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کا تقرب حاصل نہیں کیا جاسکتا بلکہ یہ حضرات اللہ تعالیٰ کا ذکر بہ آواز بلند کیا کرتے تھے کیونکہ اسی میں دنیا و آخرت کی کامیابی ہے۔ (مرقات)

12 قولہ: فنادی من یبارز الخ (اس نے آواز دی کون مقابلہ کرے گا) شرح السنہ میں ہے کہ کفار سے جہاد میں مقابلہ میں نکلنا حاکم کی اجازت سے ہو تو اس میں علماء نے کوئی اختلاف نہیں کیا۔ اور اگر امام کی اجازت کے بغیر ہو تو اس میں اختلاف ہوا ہے۔ علماء کی ایک جماعت، امام شافعی اور امام مالک نے بھی اس کی اجازت دی ہے (مرقات)
 اور صاحب رحمۃ الامۃ نے کہا ہے کہ اگر مسلمان آغاز کر کے مبارزت طلب کرے تو یہ جائز نہیں ہے۔ علماء شافعیہ میں سے ابن ہبیرہ نے اس کو مکروہ کہا ہے اور امیر کی اجازت بغیر مبارزت طلب کرے گا تو جائز ہے مگر مستحب یہ ہے کہ امیر کی اجازت کے بغیر مبارزت طلب نہ کرے۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ اگر قوت کی حالت ہے تو جائز ہے ورنہ حرام ہے۔

ساتھی کو زخمی کر دیا، پھر ہم ولید پر ٹوٹ پڑے 13 اور اس کو قتل کر دیا اور عبیدہ کو اٹھالائے۔
(احمد، ابوداؤد)

24/5281۔ ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سریہ میں بھیجا پس لوگ بھاگ نکلے اور ہم مدینہ طیبہ حاضر ہوئے اور وہاں چھپ گئے اور ہم نے کہا ہم تو ہلاک ہو گئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! ہم تو بھاگ آئے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہیں! بلکہ تم پلٹ کر حملہ کرنے والے ہو اور میں تمہاری پناہ ہوں۔ (ترمذی)

25/5282۔ ابوداؤد کی ایک روایت اسی کے ہم معنی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں بلکہ تم پلٹ کر حملہ کرنے والے ہو۔ راوی نے کہا ہم قریب ہوئے اور ہم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کو بوسہ دیا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں مسلمانوں کی پناہ ہوں۔
26/5283۔ ثوبان بن یزید رضی اللہ عنہ سے روایت ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف والوں پر منجیق نصب فرمائی۔ 14 (ترمذی مرسل)۔

13 قولہ: ثم ملنا علی الولید (پھر ہم ولید پر ٹوٹ پڑے) اس میں دلیل ہے اس بات کی کہ دو الگ الگ صف آرا جماعتیں ایک دوسرے کی مدد کر سکتے ہیں صاحب نیل الاوطار نے یہ بات کہی ہے اور صاحب شرح السیر الکبیر نے کہا ہے پس جب مسلمان اور مشرک مقابلہ میں اتریں تو مسلمانوں کو اگر قدرت ہو تو اپنے ساتھ کی مدد کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ مشرک جیسا وہ ان کے ساتھی کو قتل کرنے کا ارادہ کیا ہے اگر اس کا بس چلے تو اس کا ان کو بھی قتل کرنے کا ارادہ ہے۔ تو ان لوگوں کو حق حاصل ہے کہ اس کے شر کو دفع کریں اگر ان کے (قتل کا) ارادہ نہ کیا ہو تب بھی یہ لوگ اس کو قتل کر سکتے ہیں کیونکہ وہ برسر پیکار مشرک ہے۔ جنگ بدر کے دن صف آرا جماعتوں کے قصہ میں مذکور ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے شیبہ کو قتل کیا اور حمزہ رضی اللہ عنہ نے غنہ کو قتل کیا جب کہ عبیدہ رضی اللہ عنہ اور ولید کے درمیان دو ضربیں ہوئیں تو علی و حمزہ رضی اللہ عنہما نے عبیدہ رضی اللہ عنہ کی ولید کے مقابلہ میں مدد کی یہاں تک کہ ان دونوں نے اس کو قتل کر ڈالا تو ہم کو اس سے یہ معلوم ہوا کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

14 قولہ: نصب المنجیق (حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منجیق نصب فرمائی) ہدایہ میں ہے ان کافروں پر مسلمان گوچن نصب کر سکتے ہیں جیسا کہ حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف پر منجیق نصب فرمائی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
(5/183) بَابُ حُكْمِ الْأَسْرَاءِ

قیدیوں کے حکم کا بیان

اللہ عزوجل کا ارشاد ہے: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ پس تم مشرکوں کو (بحالتِ جنگ) جہاں پاؤ قتل کرو۔ 1 (سورہ توبہ، آیت نمبر: 5)
1/5284 - ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ اس قوم سے خوش ہوتا ہے جو جنت میں بیڑیوں میں لائی جائے گی اور وہ جنت میں داخل ہوں گے۔
2/5285 - اور ایک روایت میں یہ ہے کہ جن کو جنت کی طرف بیڑیوں کی وجہ سے لے جایا جائے گا۔ (بخاری)

3/5286 - سلمہ بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مشرکین کا ایک جاسوس آیا جب کہ آپ ﷺ سفر میں تھے۔ پس وہ آپ ﷺ کے صحابہ کے پاس بات کرتے ہوئے بیٹھ گیا۔ پھر واپس چلا گیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو تلاش کرو اور اس کو قتل کر دو۔ 2 پس میں نے اس کو قتل کر دیا۔ پھر آپ ﷺ نے مجھ کو اس کا سلب (مقتول کا مال)

1 قولہ: فاقتلوا المشرکین (پس تم مشرکوں کو قتل کرو) الخ عمدة القاری میں ہے کہ مفسرین اور محدثین کا اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ سورہ براءت کا نزول سورہ محمد کے بعد ہوا ہے۔ جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اس سورہ (براءت) میں جو حکم مذکور ہے وہ اس کے علاوہ دوسرے سورہ میں مذکور فدیہ کے حکم کا نسخہ ہے۔

2 قولہ: اطلبوه و اقتلوه الخ (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو تلاش کرو اور اس کو قتل کر دو) اس میں حربی جاسوس کو قتل کرنے کی دلیل ہے اور اسی پر اجماع ہے۔ البتہ معاہدہ کئے ہوئے اور ذمی جاسوس کے بارے میں امام مالک اور امام اوزاعی رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ وہ عہد توڑنے والا قرار پائے گا لہذا امام اگر اس کو غلام بنانا چاہے تو غلام بنا لے گا اور اس کو قتل کرنا بھی جائز ہے۔ اور جمہور علماء کے پاس جاسوسی سے اس کا عہد نہیں ٹوٹتا ہے مگر یہ کہ اس پر جاسوسی کے ذریعہ عہد کے ٹوٹ جانے کی شرط لگائی گئی ہو۔ اب رہا مسلمان جاسوس تو امام اعظم ابوحنیفہ، امام شافعی اور بعض مالکیہ کے پاس اس کو امام کی رائے کے مطابق قتل کے سوا کوئی تادیبی سزا دی جاسکتی ہے۔ اور امام مالک رحمہ اللہ کا قول ہے کہ امام اس کے بارے میں غور و خوض کرے گا۔ اور قاضی عیاض رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ کبار مالکیہ اس کو قتل کرنے کے قائل ہیں۔
توبہ کی وجہ سے اس کو (تادیبی سزا) کو ترک کرنے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ محدث ماہشون کہتے ہیں کہ اگر.....

عطا فرمایا۔ 3 (متفق علیہ)

ہم کہتے ہیں کہ یہ تنفییل (مال عطا کرنا) ایک مرتبہ کا واقعہ ہے اور یہ ہمارے (حنفیہ کے) پاس شرعاً کوئی لازمی عام حکم نہیں۔

4/5287۔ اور انہی سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہوازن سے جنگ کی۔ پس ہم چاشت کے وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آرام کر رہے تھے کہ ایک آدمی سرخ اونٹ پر آیا اور اس کو بٹھا دیا۔ اور نظر دوڑانے لگا۔ اس وقت ہم میں کمزوری و ناتوانی تھی جب کہ ہم میں سے بعض پیدل آئے تھے۔ پھر وہ شخص حملہ کرنے نکل پڑا اور اپنے اونٹ کے پاس آ کر اس کو برا بیچختہ کیا۔ جس کی وجہ سے اونٹ حملہ آور ہوا۔ پھر میں بھی حملہ کرتے ہوئے نکلا یہاں تک کہ میں نے اس کے اونٹ کی لگام پکڑ کر اسے بٹھا دیا۔ پھر میں نے تلوار نکال کر اس آدمی کی گردن مار دی اور اونٹ کو ہانکتے ہوئے لے آیا جس پر کجاوا اور ہتھیار تھے۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور لوگوں نے میرا استقبال کیا۔ آپ ﷺ نے فرمایا اس آدمی کو کس نے قتل کیا؟ لوگوں نے

..... وہ جاسوسی میں معروف ہو جائے تو قتل کر دیا جائے گا ورنہ اس کو تادیبی سزا دی جائے گی۔

اب رہا دارالہرب کے حربی کا حکم کہ اگر وہ بغیر امان کے دارالاسلام میں آجائے تو اس کا کیا معاملہ ہوگا، آیا اس کو قتل کیا جائے گا یا نہیں؟ پس اس میں ائمہ کا اختلاف ہے۔ چنانچہ امام مالک فرماتے ہیں کہ اس کے بارے میں امام کو اختیار ہے اور ایسا شخص حربی کے حکم میں ہے۔ اور امام اوزاعی و شافعی فرماتے ہیں کہ اگر وہ اپنے قاصد ہونے کا دعویٰ کرے تو اس کو قبول کر لیا جائے گا اور امام ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام احمد رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ اس کی بات کو قبول نہیں کیا جائے گا۔ اور وہ تمام مسلمانوں کے حق میں فیسی (مال غنیمت) ہے۔ اور امام محمد کا قول ہے کہ وہ اس کا شخص کا مملوک ہے جس نے اسے پالیا۔ (عمدة القاری)

3 قولہ: فنفلنی سلبہ (پھر آپ ﷺ نے مجھ کو اس کا سلب عطا فرمایا) امام نووی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں امام شافعی رحمہ اللہ اور آپ کے موافقین کے مذہب کی واضح دلیل ہے کہ اس کو قتل کرنے والا اس کے سلب کا حقدار ہے۔ اس کو شخص (مال کا پانچواں حصہ) نہیں دیا جائے گا۔ اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے کہ قتل کرنے والا محض قتل کی وجہ سے مقتول کے سلب کا مستحق نہیں ہو سکتا جب تک کہ امام قتل سے قبل ہی اس کے لئے تنفییل کا اعلان نہ کیا ہو۔ چنانچہ وہ کہے گا: من قتل قتیلاً فله سلبہ (جو کوئی کسی کو قتل کرے گا تو اسی کے لئے اس کا سلب ہوگا۔ اور یہ ہمارے علماء (حنفیہ) رحمہم اللہ کا مذہب ہے۔ اھ

اور جن احادیث کو شیخ ابن ہمام نے ذکر کیا ہے ان میں ہمارے مذہب کے واضح دلائل ہیں۔ اگر آپ ان سے واقفیت چاہتے ہیں تو فتح القدر اور بنیہ کی طرف رجوع کریں۔

کہا ابن اکوع نے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اس کا تمام سلب اسی کے لئے ہے (متفق علیہ)

5/5288۔ ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب بنو قریظہ سعد بن معاذ کے فیصلہ کو ماننے کے لئے تیار ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (انہیں) بلا بھیجا تو وہ دراز گوش پر (گدھا) آئے۔ پھر جب وہ قریب ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم اپنے سردار کے لئے کھڑے ہو جاؤ 4۔ پس وہ آ کر بیٹھ گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دیکھو! یہ لوگ تمہارا فیصلہ ماننے تیار ہیں۔ 5۔ انہوں نے کہا: پس میں یہ فیصلہ کرتا ہوں کہ لڑنے کے قابل جماعت کو

4 قولہ: قوموا الی سیدکم الخ (تم اپنے سردار کے لئے کھڑے ہو جاؤ) ردالمحتار میں ہے کہ آنے والے کی تعظیم کے لئے کھڑے ہونا جائز ہے، بلکہ مستحب ہے بشرطیکہ وہ تعظیم کا مستحق ہو۔ کتاب ”فتیہ“ میں ہے مسجد میں بیٹھے ہوئے شخص کا اور قرآن کی تلاوت کرنے والے کا، کسی آنے والے کے لئے تعظیماً قیام کرنا مکروہ نہیں ہے جب کہ وہ قابل تعظیم ہوں۔ اور ”مشکل الاثار“ میں ہے کسی کے لئے قیام کرنا بذات خود مکروہ نہیں ہے البتہ جس آدمی کے لئے قیام کیا جا رہا ہے اس کا قیام کو پسند کرنا بلاشبہ مکروہ ہے۔ لہذا اگر کوئی کسی ایسے شخص کے لئے قیام کرے کہ جس کے لئے قیام نہیں کیا جاتا ہے، تو یہ مکروہ نہ ہوگا۔ ابن وہبان نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ ہمارے زمانہ میں تو یہ قیام مستحب ہے۔ اس لئے کہ اس کو ترک کرنے سے کینہ، بغض اور دشمنی پیدا ہوتی ہے، خصوصاً اس مقام پر جہاں قیام کا رواج پڑ گیا ہو اور اس بارے میں جو وعید آئی ہے وہ اس شخص کے حق میں ہے جو اپنے سامنے کھڑے رہنے کو پسند کرتا ہے جیسا کہ ٹرک اور عجمی لوگ کیا کرتے ہیں۔ اھ

میں کہتا ہوں کتاب ”عنایہ“ وغیرہ میں حضرت حکیم ابوالقاسم رحمہ اللہ سے جو عمل ثابت ہے وہ اس قول کی تائید کرتا ہے کہ ان کے پاس جب کوئی دولت مند آتا تو اس کے لئے کھڑے ہوتے اور اس کی تعظیم کرتے لیکن تنگ دستوں اور طالبان علم کے لئے نہیں کھڑے ہوتے۔ ان سے اس بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا دولت مند مجھ سے تعظیم کی امید رکھتا ہے۔ پس اگر میں ایسا نہ کروں تو اس کو ٹھیس پہنچے گی اور فقراء اور طلبہ کو صرف سلام کے جواب اور علمی گفتگو کی خواہش ہوا کرتی ہے۔ (اس کی تمام تفصیل رسالۃ الشریعہ میں موجود ہے۔)

5 قولہ: هؤلاء نزلوا علی حکمک الخ (دیکھو یہ لوگ تمہارے فیصلے ماننے پر آمادہ ہوئے ہیں) اس حدیث میں مسلمانوں کے امور اور ان کے بڑے بڑے اہم معاملات میں حکم کو مقرر کرنے کا جواز ہے۔ و نیز اس پر جو علماء کا اجماع ہے اور اس بارے میں سوائے خوارج کے کسی کا اختلاف نہیں کہ انہوں نے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے حکم بنانے پر اعتراض کیا تو سیدنا علی نے ان کے خلاف حجت قائم فرمائی۔ امام نووی نے ایسا ہی کہا ہے۔ (عمدۃ القاری، ہدایہ)

قتل کر دیا جائے۔ 6 اور ان کی ذریت (بچوں اور عورتوں) کو قیدی بنا لیا جائے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: یقیناً تم نے ان کے بارے میں فرشتے کے فیصلہ کے مطابق فیصلہ دیا ہے۔

6/5289 - اور ایک روایت میں ہے اللہ کے فیصلہ کے مطابق۔ (متفق علیہ)

7/5290 - عطیہ قرظی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں قریظہ کے قیدیوں میں تھا۔

ہم کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پیش کیا گیا۔ پس مسلمان دیکھتے تھے اور جس کو بال اُگ آئے ہیں اس کو قتل کر دیا جاتا 7 اور جس کو نہ اُگے ہوں اس کو قتل نہیں کیا جاتا۔ چنانچہ ان لوگوں نے میرے زیر ناف حصہ کو کھولا تو اسے بال نہ اگا ہوا پائے (وہاں بال نہیں آئے تھے) لہذا مجھے قیدیوں میں رکھ لیا۔ (ابوداؤد، ابن ماجہ، دارمی)

6 قولہ: فانی احکم ان تقتل المقاتلة الخ (میں یہ فیصلہ کرتا ہوں کہ لڑنے کے قابل جماعت کو قتل کر دیا

جائے) ”ہدایہ“ میں ہے اور اس (امام) کو قیدیوں کے بارے میں اختیار ہے کہ اگر وہ چاہے تو انہیں قتل کر دے۔

علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب وہ مسلمان نہ ہوئے ہوں، اس لئے کہ آپ ﷺ نے بعض قیدیوں کے قتل کا حکم فرمایا۔ عقبہ بن ابی معیط وغیرہ کو قتل کیا گیا ہے اس بارے میں کوئی شک ہی نہیں ہے کیونکہ ان کے قتل کرنے میں ان کی طرف سے ہونے والے فساد کی پوری طرح بیخ کنی ہے۔ اور اگر وہ چاہے تو انہیں غلام بنا لے کیونکہ ایسا کرنے میں مسلمانوں کی بہت سی مصلحتوں کے ساتھ ساتھ کفار کے شر کو دفع کرنا ہے اسی وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ کسی بھی غازی کے لئے یہ جائز نہیں کہ وہ بذات خود کسی قیدی کو قتل کرے۔ کیونکہ اس میں رائے کا حق امام کو ہے۔ اور اگر وہ چاہے تو انہیں مسلمانوں کے لئے کوئی معاہدہ کر کے انہیں آزاد چھوڑ دے جیسا کہ ہم بیان کئے ہیں کہ سیدنا عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مشرکین عرب اور مردوں کے سوا دیہاتیوں کے سلسلہ میں کیا ہے۔ جب وہ قید کر لئے جائیں تو ان سے جزیہ نہیں لیا جائے گا اور نہ ان کو غلام بنانا جائز ہے۔ بلکہ اسلام یا پھر قتل۔ پس اگر قیدی قید کے بعد اسلام قبول کر لیں تو ہم ان کو قتل نہیں کریں گے البتہ ان کو غلام بنانا جائز ہے۔ کفر اصلی (سابق) کی بناء پر کیونکہ مسلمان ہونا غلامی کے منافی نہیں ہے۔ اور اس (اسلام) کا وجود سبب ملک کے پائے جانے کے بعد ہوا ہے۔ اور سبب ملک حربی پر غلبہ پانا ہے جو عرب کا مشرک نہ ہو۔ اس کے برخلاف اگر وہ گرفتاری سے قبل اسلام لے آئیں تو ان کو غلام نہیں بنایا جائے گا بلکہ وہ آزاد رہیں گے۔ کیونکہ وہ سبب ملک کے پائے جانے سے پہلے ہی مسلمان ہو گئے۔ (مرقات)

7 قولہ: من انبت الشعو قتل (جس کو بال اُگ آئے ہوں اس کو قتل کر دیا جاتا) علامہ توربشتی نے کہا ہے کہ

در حقیقت بال اگنے کا اعتبار ان کے حق میں ضرورہ تھا اس لئے کہ اگر ان سے احتلام یا سن بلوغ کے بارے میں پوچھا جاتا تو وہ سچائی سے بیان نہ کئے ہوتے۔ کیونکہ اس میں ان کی ہلاکت تھی۔ ورنہ زیر ناف بال اگنے کا کوئی اعتبار نہیں۔ اس میں امام شافعی رحمہ اللہ اور ایک روایت کے مطابق امام ابو یوسف کا اختلاف ہے۔ (مرقات، رد المحتار)

8/5291 - ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب عقبہ بن ابی معیط کے قتل کا ارادہ فرمایا تو اس نے کہا بچوں کا ضامن کون ہوگا؟ آپ ﷺ نے فرمایا آگ۔ (ابوداؤد)

9/5292 - ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن ولید کو قبیلہ بنو جذیمہ کی طرف روانہ فرمایا تو انہوں نے ان لوگوں کو اسلام کی دعوت دی۔ پس ان لوگوں نے صاف طور پر اسلما (ہم نے اسلام قبول کیا) نہیں کہا بلکہ وہ کہنے لگے ”صبا ناصانا“ (ہم نے دین بدل لیا، ہم نے دین بدل لیا)۔ تب خالد رضی اللہ عنہ ان لوگوں کو قیدی بنانے اور قتل کرنے لگے۔ اور ہم میں سے ہر آدمی کو اس کا قیدی حوالہ کر دیا یہاں تک کہ جس دن خالد رضی اللہ عنہ نے یہ حکم دیا کہ ہم میں کا ہر شخص اپنے قیدی کو قتل کر دے تو میں نے کہا بخدا میں اپنے قیدی کو قتل نہیں کروں گا اور نہ میرے ساتھیوں میں سے کوئی بھی شخص اپنے قیدی کو قتل کرے گا۔ یہاں تک کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس کا ذکر کیا تو آپ ﷺ نے اپنے دونوں دست مبارک اٹھائے اور فرمایا اے اللہ میں تیری بارگاہ میں اس سے براءت اظہار کرتا ہوں جو خالد نے کیا۔ 8 آپ ﷺ نے یہ دو مرتبہ فرمایا۔ (بخاری)

10/5293 - ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑسواروں کی ایک جماعت کو نجد کی طرف روانہ فرمایا۔ تو وہ لوگ بنی حنیفہ کے ایک شخص کو لے کر آئے جس کو ثمامہ بن اُثال کہا جاتا تھا اور جو اہل یمامہ کا سردار تھا۔ پھر انہوں نے اس کو مسجد کے ایک

8 قولہ: اللهم انى ابرأ اليك مما صنع خالد (اے اللہ میں تیری بارگاہ میں اس سے براءت کا اظہار کرتا ہوں جو خالد نے کیا) علامہ ابن بطلان نے فرمایا ہے کہ اس بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ قاضی جب ظالمانہ یا علماء کے قول کے مخالف فیصلہ دے تو وہ مردود ہے۔ پس اگر وہ اجتہاد اور تاویل کی بنیاد پر ہو جیسا کہ خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا، تو اکثر علماء کے پاس گناہ ساقط اور تاوان لازم ہو جاتا ہے۔ مگر یہ کہ اس کے تاوان کے بارے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ اگر وہ قتل یا زخم کا ہے تو امام ثوری، امام اعظم ابو حنیفہ، امام احمد اور امام اسحاق کا قول ہے کہ اس کو بیت المال کی جانب سے ادا کیا جائے گا۔ اور ایک دوسری جماعت جن میں امام اوزاعی، ابو یوسف، محمد اور شافعی رحمہم اللہ ہیں، کا قول یہ ہے کہ امام یا حاکم کے عاقلہ (پدری رشتہ دار) کے ذمہ ہوگا۔ اور ابن ماجہون نے کہا حاکم پر اس کے اپنے مال میں کوئی دیت ہے نہ اس کے عاقلہ پر اور نہ بیت المال کے ذمہ ہے۔ (عمدة القاری)

ستون سے باندھ دیا 9 پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس تشریف لائے اور فرمایا: اے ثمامہ! تیرے پاس کیا ہے؟ تو اس نے کہا: اے محمد میرے پاس بھلائی ہے۔ اگر آپ قتل کریں تو ایک خون والے کو قتل کریں گے اور اگر آپ انعام کریں تو ایک شکر گزار پر انعام کریں گے اور اگر آپ مال چاہتے ہیں تو فرمائیں جتنا آپ چاہیں پیش کر دیا جائے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ویسے ہی چھوڑ دیا یہاں تک کہ دوسرا دن آیا۔ پھر آپ ﷺ نے اس سے دریافت فرمایا: اے ثمامہ تیرے پاس کیا ہے؟ تو اس نے کہا میرے پاس وہی ہے جو میں نے آپ سے کہا، اگر آپ انعام کریں تو ایک شکر گزار پر انعام کریں گے اور اگر آپ قتل کریں تو ایک خون والے کو قتل کریں گے اور اگر آپ مال چاہتے ہیں تو فرمائیے جتنا چاہیں پیش کیا جائے گا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ویسے ہی چھوڑ دیا یہاں تک کہ تیسرا دن آیا۔ آپ ﷺ نے اس سے پھر دریافت فرمایا: اے

9 قولہ: فبطوه بسارية من سواری المسجد (پھر انہوں نے اس کو مسجد کے ایک ستون سے باندھ دیا)

امام نووی نے کہا ہے کہ اس (حدیث) میں قیدی کو باندھنے اور اس کو قید میں رکھنے اور کافر کو مسجد میں لانے کا جواز ہے۔ انتھی

اور ”نفع المفتی والسائل“ میں لکھا ہے کہ امام مالک کے پاس کافر مسجد میں داخل نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ جنابت سے خالی نہیں ہوا کرتا ہے۔ اور جنبی کا مسجد میں داخل ہونا ناجائز ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا صرف مسجد حرام میں داخل ہونا جائز نہیں۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”انَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَمَلِهِمْ هَذَا“ ترجمہ: بلاشبہ مشرک ناپاک ہیں، پس اس سال کے بعد وہ مسجد حرام کے پاس نہ آنے پائیں (9- سورہ توبہ، آیت نمبر: 28) یعنی اس سال کے بعد جس میں سیدنا ابوبکر رضی اللہ عنہ لوگوں کے امیر حج تھے۔ اور سیدنا علی کرم اللہ وجہہ نے سورہ براءت کا اعلان فرمایا، اور وہ ہجرت کا نواں سال ہے جیسا کہ تفسیر معالم التنزیل میں ہے۔

اور ہمارے پاس اس کا کسی بھی مسجد میں داخل ہونا جائز ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے کیونکہ ان کے اعتقاد کی ناپاکی مسجد کو آلودہ نہیں کر سکتی ہے اور ان کی جنابت (جسم کی ناپاکی) غیر یقینی ہے۔ اب رہی آیت شریفہ تو وہ کفار کے غلبہ کے ساتھ داخل ہونے کی ممانعت پر محمول ہے۔ یا یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس میں مسجد حرام میں طواف کے لئے برہنہ داخل ہونے سے منع کرنا ہے۔ چنانچہ ان کی عادت تھی کہ وہ برہنہ طواف کرتے تھے، مرد، دن میں اور عورتیں رات میں اور وہ لوگ یہ کہتے تھے کہ ہم اس لباس میں کیسے طواف کریں جس میں ہم گناہ کرتے ہیں۔ یا یہ کہا جاسکتا ہے کہ اس آیت سے اس سال کے بعد داخل ہونے کی حرمت ثابت نہیں ہو رہی ہے بلکہ مومنین کو اس بات کی بشارت دینا مقصود ہے کہ وہ لوگ اس میں داخل ہونے کی قدرت نہ رکھیں گے۔ (شرح الوقایہ، ہدایہ)

ثمامہ تیرے پاس کیا ہے؟ تو اس نے کہا میرے پاس وہی ہے جو میں آپ سے کہہ چکا ہوں۔ اگر آپ انعام کریں تو ایک شکر گزار پر انعام کریں گے اور اگر آپ قتل کریں تو ایک خون والے کو قتل کریں گے اور اگر آپ مال چاہتے ہیں تو فرمائیے جتنا چاہیں پیش کیا جائے گا۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ثمامہ کو آزاد کر دو۔ 10۔ پس انہوں نے مسجد کے قریب بھجور کے ایک

10 قولہ: اطلقوا ثمامة الخ (ثمامہ کو رہا کر دو) درمختار اور ”ردالمحتار“ میں ہے کہ مال غنیمت سے مجاہدین کا حق وابستہ ہونے کی وجہ سے ان (کفار) کے ساتھ احسان کرنے یعنی ان کو بلا عوض رہا کرنے کو ابن کمال نے حرام کہا ہے اگرچہ ان کے اسلام لانے کے بعد ہی کیوں نہ ہو۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے اللہ تعالیٰ کے قول: ”فَأَمَّا مَنَا بَعْدُ وَأَمَّا فِدَاءً“ (47-سورۃ محمد، آیت نمبر: 4) یعنی (پھر اس کے بعد یا تو بطور احسان چھوڑ دو یا کچھ مال لے لو) کے پیش نظر اس کو جائز قرار دیا ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ یہ آیت منسوخ ہے۔ سورۃ توبہ کی آیت: ”فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ“ (9-سورۃ توبہ، آیت نمبر: 5) یعنی پس تم (حالت جنگ میں) مشرکوں کو جہاں پاؤ قتل کرو“ سے، اس لئے کہ یہ سورہ آخر میں نازل ہوا ہے (فتح)۔ البتہ روایت میں یہ جو آیا کہ ”آپ ﷺ نے بدر کے موقع پر ابو بکرؓ کو بلا معاوضہ رہا فرمایا“ توینسخ سے پہلے کی بات ہے۔ اور اسی وجہ سے جب وہ جنگ احد میں گرفتار ہوا تو آپ ﷺ نے اس کو قتل فرما دیا۔ اور امام محمد رحمہ اللہ نے ایک دوسرا جواب یہ دیا ہے کہ وہ مشرکین عرب سے تھا اور ان کو گرفتار نہیں کیا جاتا تھا۔ لہذا اس پر احسان کرنے سے مسلمانوں کا ثابت شدہ حق ضائع نہیں ہوتا۔ اور ہم ان کے بارے میں اور مرتد ہو جانے والوں کے بارے میں بھی یہی کہتے ہیں۔ اور اگر مسلمانوں کے کسی فائدہ کی خاطر امام کسی قیدی پر احسان کرنے (بلا معاوضہ رہا کرنے) کے بارے میں غور کرنا چاہے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔ اس لئے آپ ﷺ نے ثمامہ بن اثال حنفی پر اس شرط کی بناء پر احسان فرمایا کہ وہ اہل مکہ سے غلہ کو روک لے، تو انہوں نے ایسا ہی کیا چنانچہ وہ لوگ قحط سالی کا شکار ہو گئے۔ (تخصیص از شرح السیر)

اور فتح القدر میں منقول ہے کہ امام مالک اور امام احمد کا قول ہمارے قول کے موافق ہے۔ پھر انہوں نے حجتی کے مذکورہ قصہ وغیرہ سے امام شافعی کے مذہب کی تائید کی ہے۔ اور تم کو اس کا جواب معلوم ہو چکا ہے۔ انتہی۔

اور عمدۃ الرعاہیہ میں ہے پس اگر تم یہ کہو کہ ان کو غلام بنا لینا ہمارے ذمی بنائے رکھنا بھی ناجائز ہے اس لئے کہ آیت میں صرف قتل کا ذکر ہوا ہے؟ تو میں کہوں گا کہ ہم نے اس باب میں ظاہر آیت پر عمل جو ترک کیا تو وہ صرف اجماع اور غلام بنانے اور جزیہ مقرر کرنے کے جواز سے متعلق مشہور احادیث کی بنیاد پر ہے۔

باغ میں جا کر غسل کیا۔ 11 پھر مسجد میں آ کر کہا ”اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان محمدا عبده ورسوله“ (میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں یقیناً محمد ﷺ اس کے بندے اور رسول ہیں)۔ اے محمد ﷺ اللہ کی قسم! سطح زمین پر میرے نزدیک کوئی چہرہ آپ کے چہرے سے بڑھ کر ناپسندیدہ نہیں تھا۔ پھر آپ کا چہرہ میرے نزدیک تمام چہروں سے بڑھ کر محبوب ہو گیا۔ اللہ کی قسم میرے پاس آپ کے دین سے بڑھ کر کوئی دین ناپسندیدہ نہیں تھا۔ پھر آپ کا دین میرے پاس تمام مذہبوں سے بڑھ کر محبوب ہو گیا۔ اور اللہ کی قسم کوئی شہر میرے نزدیک آپ کے شہر سے زیادہ ناپسندیدہ نہیں تھا۔ پھر آپ کا شہر میرے نزدیک تمام شہروں سے بڑھ کر محبوب ہو گیا۔

11 قوله: فانطلق الى نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله (پس اس نے مسجد کے قریب کھجور کے ایک باغ میں جا کر غسل کیا پھر مسجد میں آ کر کہا ”اشھد ان لا الہ الا اللہ واشھد ان محمدا عبده ورسوله“۔

امام نووی نے کہا: جب کوئی کافر اسلام قبول کرنے کا ارادہ کرے تو اس میں جلدی کرے اور غسل کے لئے اس کو مؤخر نہ کرے اور کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ اس کو اس میں دیر کرنے کی اجازت دے بلکہ اس میں جلدی کی جائے پھر غسل کیا جائے۔ اور امام شافعی کا مذہب ہے کہ اگر بحالت شرک اس پر جنابت رہی ہو تو اس پر غسل واجب ہے خواہ وہ اس سے غسل کر لیا تھا یا نہیں۔ اور بعض علماء شافعیہ نے کہا اگر وہ غسل کر چکا تھا تو وہ اس کے لئے کافی ہے ورنہ اس پر غسل کرنا واجب ہے اور کچھ دیگر شافعیہ اور بعض مالکیہ نے کہا کہ اس پر کوئی غسل نہیں ہے۔ اور جنابت کا حکم اسلام کی وجہ سے ساقط ہو جاتا ہے جس طرح کہ گناہ ساقط ہو جاتے ہیں۔ اور انہوں نے غسل کو وضو کے مقابلہ میں کمتر کر دیا ہے کیونکہ بالاجماع اس پر غسل لازم ہے۔ اور یہ نہیں کہا جائے گا کہ اسلام کی وجہ سے حدت کا اثر ساقط ہو گیا یہ ساری بحث اس وقت ہے جب کہ وہ بحالت کفر جنبی ہوا ہو۔ اب رہا اگر وہ پہلے سے جنابت کی حالت میں نہ تھا پھر اسلام قبول کیا تو اس کے لئے غسل مستحب ہے، واجب نہیں۔ یہ امام شافعی، امام مالک اور دیگر حضرات کا مذہب ہے۔ اور امام احمد وغیرہ کہتے ہیں کہ اس پر (بھی) غسل لازم ہے۔ (مرقات) اور بذل الحجبو دین ہے: اور حنفیہ کے پاس اس کا حکم وہ ہے جو منیۃ اور اس کی شرح حلبی میں مذکور ہوا ہے ”اور ان میں سے ایک قسم یعنی غسل کی مستحب ہے اور وہ کافر کا غسل ہے“ شمس الائمہ سرخسی نے اپنی شرح مبسوط میں اس کو ایسا ہی مطلق بیان کیا ہے اور کتاب ”محیط“ میں انہوں نے یہ بیان کیا کہ کافر کو اگر جنابت ہو جائے پھر وہ اسلام قبول کرے تو صحیح بات یہ ہے کہ اس پر غسل واجب ہے۔ اس لئے کہ جنابت اسلام لانے کے باوجود باقی رہنے والی صفت ہے جس طرح کہ صفت حدت باقی رہتی ہے۔ اور درمختار میں ہے۔ جیسا کہ غسل واجب ہے اس شخص پر جو جنابت کی حالت میں اسلام قبول کرے یا اس عورت پر جو حیض و نفاس کی حالت میں اسلام قبول کرے اگرچہ کہ خون رک گیا ہو صحیح قول کی بناء پر کیونکہ حدت حکمی باقی ہے۔

آپ کے گھوڑسواروں نے مجھے گرفتار کر لیا 12۔ حالانکہ میں عمرہ کا ارادہ کئے ہوئے تھا۔ پس آپ ﷺ کیا فرماتے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں خوشخبری دی اور عمرہ کرنے کا حکم فرمایا چنانچہ جب وہ مکہ آئے تو کسی نے ان سے کہا کیا تم دین سے پھر گئے؟ تو انہوں نے کہا نہیں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں مشرف باسلام ہوا ہوں۔ پس خدا کی قسم یمامہ سے تمہارے پاس گئے ہوں کا ایک دانہ بھی نہیں آئے گا 13۔ یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی اجازت دیں۔ (مسلم، امام بخاری نے بالاختصار اس کی روایت کی ہے)

علامہ عینی نے کہا کہ (قیدیوں کے ساتھ) احسان کرنا (بلافدیہ چھوڑ دینا) ہمارے پاس منسوخ ہے و نیز یہ کہا گیا ہے کہ یہ عمل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خاص تھا۔ اور اسیران بدر سے متعلق جو آیا ہے وہ سب منسوخ ہے۔

اور امام طحاوی نے کہا ہمارے نزدیک کافر پر مسلمان ہونے کے بعد اپنی نذر (کو پورا کرنا)

12 قولہ: وان خيلك اخذتني وانا اريد العمرة الخ (آپ کے گھوڑسواروں نے مجھے پکڑ لیا حالانکہ میں عمرہ کا ارادہ کئے ہوئے تھا) العرف الشذی میں ہے کہ حنفیہ کہتے ہیں جو شخص بحالت کفر نذر مانے پھر اسلام قبول کرے تو اس پر نذر کو پوری کرنا واجب نہیں ہے اور شافعیہ نذر کے پورا کرنے کو واجب قرار دیتے ہیں اور وہ اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ ہم کہتے ہیں استحباب کی تو ہم نفی نہیں کرتے ہیں۔ اور ہمارا کلام وجوب سے متعلق ہے اور اس کے وجوب کی بابت کوئی نص نہیں ہے۔

13 قولہ: لا تاتيكم من اليمامة حبة حنطة الخ. ترجمہ (تمہارے پاس یمامہ سے گئے ہوں کا کوئی دانہ نہیں آئے گا) ہدایہ میں ہے: حربی لوگ جب امن مانگ کر آجائیں تو ان کو ہتھیار نہیں بیچنا چاہئے اور دار الحرب کو جانے والے تاجرین کے ساتھ ان کے لئے سامان ضرورت نہیں بھیجا جائے۔ اس لئے کہ آپ ﷺ نے حربیوں کو ہتھیار بیچنے اور ان کے پاس ہتھیار لے جانے سے منع فرمایا ہے۔

ابن ہمام رحمہ اللہ نے کہا معروف بات تو وہ ہے جو سیر بہتتی، مسند بزار اور معجم طبرانی میں عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنہ (جنگ) کے زمانے میں ہتھیار بیچنے سے منع فرمایا۔ بہتتی نے کہا: درست بات تو یہ ہے کہ وہ موقوف ہے۔

صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ اناج کے متعلق بھی یہی قیاس ہے۔ یعنی اناج کے بارے میں قیاس یہ ہے کہ اس کو دار الحرب لے جانے سے منع کیا جائے۔ اس لئے کہ اسی سے ہر چیز پر قوت حاصل ہوتی ہے جب کہ یہاں ان کو کمزور و ناتوان کرنا مقصود ہے۔ مگر یہ کہ ان کے پاس اناج منتقل کئے جانے کا ثبوت ہم کو نص سے یعنی حدیث ثمامہ اور حدیث اسامہ سے ہوا ہے۔

واجب نہیں ہے اور اس روایت کا مطلب ہمارے پاس استجابی ہے۔

11/5294 - عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ قبیلہ ثقیف، بنی عقیل کا

حلیف تھا۔ پس ثقیف کے لوگوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی دو صحابیوں کو گرفتار کر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے بنی عقیل کے ایک شخص کو گرفتار کر لیا پھر اس کو باندھ کر مقام حرہ میں ڈال دیا۔ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس سے گزرے تو اس نے آپ ﷺ کو پکارا: اے محمد! اے محمد! مجھے کس وجہ سے پکڑا گیا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: تمہارے حلیف ثقیف کے جرم کی وجہ سے، پھر آپ ﷺ اس کو (اسی حالت پر) چھوڑ کر آگے بڑھ گئے۔ لیکن اس نے آپ ﷺ کو پھر پکار کر کہا: ”اے محمد! اے محمد!“ پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر رحم آیا تو آپ ﷺ پلٹ کر آئے (اور) فرمایا تیرا کیا حال ہے؟ اس نے کہا میں مسلمان ہوں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر یہ بات اس وقت کہتا جب کہ تو اپنے معاملہ کا مالک تھا تو تو کامل فلاح پاتا۔ راوی کہتے ہیں تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ان دو آدمیوں کے فدیہ میں رہا فرمایا جن کو ثقیف نے گرفتار کر لیا تھا۔ 14 (مسلم)

14 قولہ: ففداه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالرجلین اللذین اسرتهما ثقیف (پس رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ان دو آدمیوں کے فدیہ میں رہا فرمایا جن کو ثقیف نے گرفتار کر لیا تھا)۔ اور دلختا میں ہے کہ ان (کفار) کو ان سے کوئی بدل یعنی مال کے یا مسلمان قیدی کے بدلے رہا کرنا حرام ہے۔

پس پہلی صورت مشہور قول میں ناجائز ہے۔ اور سیر کبیر کی روایت کے مطابق بوقت ضرورت اس میں کوئی حرج نہیں اور امام محمد نے فرمایا اس میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ وہ (کافر) اس درجہ میں ہو کہ اس سے نسل کی امید نہ ہو جیسا کہ شیخ فانی ہے۔ (الاختیار) اب رہی دوسری صورت تو وہ ان کے پاس ناجائز ہے۔ اور شیخین کے پاس جائز ہے۔ اور کتاب ”الزاد“ کے مطابق پہلا قول ہی صحیح ہے۔ لیکن محیط میں ہے کہ ظاہر الروایۃ کے مطابق (مسلمان کے فدیہ میں کافر کو رہا کرنا) جائز ہے۔

اور اس کی تفصیل قہستانی میں ہے اور زیلعی نے بھی سیر کبیر سے نقل کیا ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دو روایتوں میں صحیح روایت میں اس کا جواز ہے۔ اور فتح القدر میں ہے کہ وہی (جواز) صاحبین اور ائمہ ثلاثہ کا قول ہے و نیز یہ صحیح مسلم وغیرہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے دو مسلمان آدمیوں کو ایک مشرک کے بدلے میں اور کچھ مسلمانوں کو جو مکہ میں گرفتار کر لئے گئے تھے، ایک عورت کے بدلے میں چھڑا لیا۔

میں کہتا ہوں کہ ایسی بنیاد پر متون کی عبارت ”حرم فسادہم“ یعنی (ان کفار کو رہا کرنا حرام ہے) بلا ضرورت مال کے بدلے رہا کرنے کے ساتھ مخصوص ہے۔ البتہ مال کے بدلے بوقت ضرورت رہا کرنا یا مسلمان قیدیوں کے بدلے رہا کرنا تو جائز ہے۔ انتہی۔

اور درمختار میں ہے اور اس بارے میں ائمہ کا اتفاق ہے کہ کافر کو عورتوں، بچوں گھوڑوں اور تھوڑے بدلے میں رہا نہیں کیا جائے گا۔ مگر بوقت ضرورت جائز ہے اور مسلمان قیدی کے بدلے کسی ایسے قیدی کو رہا کر لیا جائے گا جو (ابھی) مسلمان ہوا ہے مگر یہ کہ اس کے اسلام پر اطمینان حاصل ہو جائے تو جائز ہے۔

12/5295 - سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو غلام آئے یعنی حدیبیہ کے دن صلح سے پہلے۔ پس ان کے آقاؤں نے آپ ﷺ کو خط میں لکھا: اے محمد (ﷺ)! اللہ کی قسم! یہ لوگ آپ کے پاس آپ کے دین کی رغبت میں نہیں آئے ہیں بلکہ وہ تو صرف غلامی سے بھاگ کر آئے ہیں۔ تب کچھ لوگوں نے کہا: یا رسول اللہ! (ﷺ) یہ لوگ سچ کہہ رہے ہیں، آپ ان (غلاموں) کو انہیں واپس کر دیجئے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غصہ کرتے ہوئے فرمایا: اے قریش کی جماعت! میں نہیں سمجھتا کہ تم باز آؤ گے، تا وقتیکہ اللہ تعالیٰ تم پر اس شخص کو نہ بھیجے جو اس پر تمہاری گردنوں کو مارے۔ اور آپ ﷺ نے ان کو واپس کرنے سے انکار فرما دیا 15 اور فرمایا وہ اللہ کے آزاد کردہ ہیں۔ (ابوداؤد)

”وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ“ (وہی تو ہے جس نے تم سے ان کے یعنی مکہ والوں کے ہاتھ روک دئے) ”وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ“ (اور تمہارے ہاتھ ان سے یعنی اہل مکہ سے روک دئے)۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس نے تمہارے اور ان کے درمیان باہم روک اور آڑ لگا دی، بعد اس کے کہ اس نے تم کو ان پر قابو اور غلبہ عطا کر دیا تھا۔ اور وہ فتح مکہ کے دن ہوا۔ 16 اور اسی سے

15 قولہ: وابی ان یردھم الخ (آپ ﷺ نے ان کو واپس کرنے سے انکار فرمایا) بذل الجہود میں ہے امام اعظم ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کا مذہب اس بارے میں وہی ہے جس کو صاحب ہدایہ نے بیان کیا ہے کہ جب کسی حربی کا غلام مسلمان ہو کر ہمارے پاس آ جائے یا دار الحرب کے خلاف خروج کرے تو وہ آزاد ہے۔ اور اسی طرح جب ان کے غلام مسلمانوں کے لشکر میں مل جائیں تو وہ اس روایت کی بنیاد پر آزاد ہیں کہ طائف کے کچھ غلام مسلمان ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آ گئے تو آپ ﷺ نے ان کی آزادی کا فیصلہ دیا اور فرمایا کہ وہ اللہ کے آزاد کردہ ہیں۔

16 قولہ: وذلك يوم الفتح الخ (اور وہ فتح مکہ کے دن ہوا) فتح مکہ کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے۔ چنانچہ امام شافعی رحمہ اللہ کے پاس وہ صلح سے فتح ہوا۔ اور ہمارے پاس وہ غلبہ سے فتح ہوا ہے۔ اور ہماری حجت یہی آیت (مذکورہ) ہے۔ اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا مذہب یہی ہے۔ اسی لئے حنفی مفسرین میں سے صاحب کشف اور حنفی مفسرین میں سے صاحب مدارک نے اس توجیہ کو مقدم رکھ کر اس بات کی صراحت کی کہ اس باب میں یہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل ہے۔ اور صاحب ہدایہ رحمہ اللہ نے ”باب العشر و الخواج“ میں فرمایا ”اور ہر وہ زمین جو غلبہ سے فتح کی جائے“ اور اس کے باشندوں کو اس پر برقرار رکھا گیا ہو تو وہ خراجی زمین ہے اور پھر انہوں نے یہ کہا کہ اور مکہ مکرمہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے اس لئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو غلبہ سے فتح کر کے اہل مکہ کے لئے چھوڑ دیا اور کوئی خراج مقرر نہیں فرمایا۔“ یہ ان (صاحب ہدایہ) کے الفاظ تھے۔ اور ایک قول میں کہا گیا کہ یہ غزوہ حدیبیہ.....

امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ نے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ مکہ غلبہ سے فتح ہوا نہ کہ صلح سے (جیسا کہ اسی آیت میں آگے ہے) ”بَبَطْنِ مَكَّةَ“ یعنی مکہ میں ”مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَ كُمْ عَلَيْهِمْ“ (اس کے بعد جب کہ اللہ نے تم کو ان پر قابو دے دیا تھا) یعنی تم کو اس پر قابو اور غلبہ عطا کر دیا تھا ”وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا“ (اور اللہ تمہارے کاموں کو دیکھ رہا تھا)۔ اور (تفسیر) مدارک میں ہے۔

13/5296۔ قتادہ رضی اللہ عنہ نے کہا ہم سے انس بن مالک نے ابوطحہ کی روایت بیان کی کہ اللہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر کے دن سردارانِ قریش میں سے چوبیس آدمیوں کی

..... کے وقت تھا فتح مکہ کے وقت نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ صاحب بیضاوی رحمہ اللہ نے اپنے مذہب کی رعایت میں اس (قول) کو مقدم کیا اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی توجیہ کو اس بناء پر ضعیف قرار دیا کہ یہ سورۃ فتح مکہ سے پہلے نازل ہوئی۔ اور میں کہتا ہوں اس (آیت) میں (گزشتہ واقعہ کی) کوئی خبر نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس میں ماضی کے صیغہ سے بیان کردہ تمام احکام امت کے (آئندہ واقعات سے) متعلق خبر ہیں جو اظہارِ غیب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک معجزہ ہے، جیسا کہ ان کی کتب میں ثابت ہے۔ (ملخص از: تفسیرات احمدیہ)

اور ”فتح القدیر“ میں ہے کہ اراضی (مفتوحہ) (مکہ) کی تقسیم ضروری نہیں ہے۔ اس لئے کہ مکہ غلبہ سے فتح ہوا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی زمین کو تقسیم نہیں فرمایا۔ اور اسی بناء پر امام مالک رحمہ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ محض فتح سے زمین مسلمان کے لئے وقف ہو جاتی ہے۔ اور وہ (امام مالک) اخبار و آثار کی درایت تامہ رکھتے تھے۔ اور ان (شافعیہ) کا یہ دعویٰ کہ مکہ مکرمہ صلح سے فتح ہوا، اس پر کوئی دلیل نہیں ہے بلکہ اس کی ضد پر دلیل ہے۔ چنانچہ (کیا آپ نہیں دیکھتے) کہ صحیح میں حضور علیہ الصلاۃ والسلام کا یہ ارشاد ثابت ہے ”جو ابوسفیان کے گھر داخل ہو وہ مامون ہے اور وہ جو اپنے دروازے کو اپنے لئے بند کر لے وہ مامون ہے“ اور اگر وہ صلح سے ہوتا تو وہ سب اس کی وجہ سے امان میں ہو جاتے اور امان دینے کی ضرورت ہی نہ رہتی۔ اور نہ ام ہانی رضی اللہ عنہا کو اس شخص کو پناہ دینے کی ضرورت پیش آتی جس کو وہ پناہ دیں اور نہ اس کے قتل سے سیدنا علی رضی اللہ عنہ کو روکنے کی۔ و نیز آپ ﷺ نے سیدنا علی رضی اللہ عنہ کو ابنِ خطل کے (مسجد حرام میں) داخل ہونے کے بعد اس کو قتل کرنے کا حکم دیا۔ حالانکہ وہ خلافِ کعبہ سے چمٹا ہوا تھا۔

اور سب سے واضح دلیل بخاری و مسلم میں مذکور آپ ﷺ کا یہ ارشاد ہے ”یقیناً اللہ تعالیٰ نے مکہ کو اس روز حرم بنایا جس دن کہ اس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا وہاں خون نہیں بہایا جائے گا۔ (یہ طویل حدیث ہے جس کے اخیر میں ہے) پس اگر کوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتال سے رخصت (جواز) کو نکالے تو تم اس سے کہہ دو کہ اللہ نے اپنے رسول کو اجازت دی اور تم کو اجازت نہیں دی۔ پس آپ ﷺ کے ارشاد میں ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتال کا لفظ“ اس بارے میں صریح ہے۔

بابت حکم دیا تو انہیں بدر کے ایک نہایت ہی ناپاک اور گندے کنویں میں پھینک دیا گیا اور جب آپ ﷺ کسی قوم پر غلبہ پاتے تو ان کے میدان میں تین روز قیام فرماتے۔ چنانچہ جب بدر میں تیسرا دن آیا تو آپ ﷺ نے اپنی سواری کا حکم دیا تو اس پر کجاوا باندھا گیا۔ پھر آپ ﷺ چل پڑے اور آپ ﷺ کے صحابہ آپ ﷺ کے پیچھے چلنے لگے یہاں تک کہ آپ ﷺ اس کنویں کے کنارے پر ٹھہر کر ان (سردارانِ قریش) کو ان کے ناموں سے اور ان کے آباء کے ناموں سے آواز دینے لگے۔ اے فلاں ابن فلاں، اے فلاں ابن فلاں! کیا تم کو یہ بات خوش کرتی ہے کہ تم اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی اطاعت کئے ہوتے۔ پس یقیناً ہم نے اس چیز کو پالیا جس کا ہم سے ہمارے رب نے سچا وعدہ کیا تھا۔ تو کیا تم نے بھی اس چیز کو پالیا جس کا تمہارے رب نے سچا وعدہ کیا تھا۔ پس عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ ایسے جسموں سے بات نہیں کر رہے ہیں جن کی روحمیں نہیں ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے دستِ قدرت میں محمد (ﷺ) کی جان ہے! میں جو کہہ رہا ہوں اس کو تم ان سے بڑھ کر سننے والے نہیں ہو۔ 17

17 قولہ: ما انتم باسمع لما اقول منهم (میں جو کہہ رہا ہوں اس کو تم ان سے بڑھ کر سننے والے نہیں ہو) اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مردہ سنتا ہے۔ لیکن ہمارے ائمہ اعلام کی طرف یہ منسوب ہے کہ وہ حضرات سمع اموات (مردوں کے سننے) اور ان کی فہم و ادراک کا انکار کرتے ہیں۔ اور ہمارے اصحاب (حنفیہ) میں سے اصحابِ فتویٰ کی ایک جماعت نے اس کی صراحت کی ہے۔ اور انہوں نے اس کو اللہ تعالیٰ کے قول: ”فَاِنَّكَ لَا تُسْمِعُ الْمَوْتٰی“ (30-سورۃ الروم، آیت نمبر: 52) سے مؤید کیا۔ اور حدیث ”مَا اَنْتُمْ بِاَسْمَعِ مِنْهُمْ“ کا جواب یہ دیا کہ سیدتنا عائشہ رضی اللہ عنہا نے اس کو رد کر دیا۔ اور اس مقام میں کئی مباحث ہیں۔

1- پہلی بحث یہ ہے کہ ان حضرات نے یہ جو ذکر کیا کہ ”میت کو تکلیف نہیں ہوتی“ یہ ان احادیث کے خلاف ہے جو یہ بتاتی ہیں کہ میت کو اس چیز سے تکلیف ہوتی ہے جس سے زندہ کو تکلیف ہوتی ہے۔ جیسا کہ امام سیوطی رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”شرح الصدور“ میں ذکر کیا ہے۔

2- دوسری بحث یہ ہے کہ میت کی زیارت کے باب میں ان حضرات کا یہ قول کہ ”میت کی زیارت درحقیقت اس کی قبر کی زیارت ہے نہ کہ اس میں مدفون کی“ یہ مخالف ہے اس حدیث کے کہ ”جو شخص میرے پاس زیارت کی نیت سے آئے اس حال میں کہ اس کو میری زیارت کے سوا کوئی اور حاجت نہ لے آئی ہو، تو مجھ پر یہ حق ہے کہ میں قیامت کے روز اس کی شفاعت کروں“، نیز آپ ﷺ کی ان احادیث کے خلاف ہے جو یہ بتاتی ہیں کہ مردہ اپنے زائر سے انس حاصل کرتا ہے اور اس کے سلام کا جواب دیتا ہے۔ و نیز اس شخص کو پہچانتا ہے جس کے اور خود اس کے درمیان جان پہچان.....

14/5297 - اور ایک روایت میں ہے ”تم ان سے زیادہ سننے والے نہیں ہو لیکن وہ لوگ جواب نہیں دیتے ہیں“۔ (متفق علیہ)

..... رہی ہو۔ اور اس طرح کی بہت ساری روایتیں کتب حدیث میں مذکور ہیں۔

3- تیسری بحث یہ ہے کہ (میت کے) کلام کرنے کی بابت ان حضرات کا قول ان احادیث صحیحہ کے مخالف ہے جو یہ بتاتی ہیں کہ مردہ، اس کو سلام کرنے والے کے سلام کو سنتا ہے اور سلام کا جواب دیتا ہے اور زندوں کے کلام کو سمجھتا ہے اور یہ روایتیں صحیحین اور دیگر کتب صحاح میں ہیں۔

البتہ سیدنا عائشہ رضی اللہ عنہا نے جن بعض احادیث کو رد کیا تو جمہور صحابہ اور ان کے بعد کے بزرگوں نے اس کا اعتبار نہیں کیا۔

رہا اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمَوْتَى“ (30-سورۃ الروم، آیت نمبر: 52) کہ (آپ مردوں کو نہیں سن سکتے ہیں) اس میں سنانے کا انکار ہے نہ کہ سننے کا۔ علاوہ ازیں ایک درست بات یہ ہے کہ ”الْمَوْتَى“ (مردوں) سے مردہ دل لوگ مراد ہیں۔ اور وہ کفار ہیں۔ نہ کہ عربی اموات۔ اور اگر تم اس بحث کی تفصیل چاہتے ہو تو میرے رسالہ ”تذکرۃ الراشد برد تبصرۃ الناقد“ کو دیکھو۔

اور اگر طوالت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں یہاں کسی قدر تفصیل سے بیان کرتا۔ اور جو توضیح اور تنقیح کا خواہشمند ہے تو وہ میری شرح کبیر کی طرف رجوع کرے۔ مختصر یہ ہے کہ میت کے سماع اور اس کے ادراک و فہم اور تکلیف کو پانے کی نئی پر کتاب و سنت کی کوئی مضبوط دلیل نہیں ہے۔ بلکہ واضح صحیح احادیث ان امور کے اس کے لئے ثابت ہونے کو بتاتی ہیں۔

اور حق تو یہ ہے کہ ہمارے ائمہ ان امور کے انکار سے بری ہیں۔ اور انہوں نے یہ حکم لگایا ہے کہ میت کو مارنے اس سے گفتگو کرنے اور اس کے پاس داخل ہونے اور اس جیسی چیزوں کے بارے میں قسم کھائے اور یہ باتیں پائی جائیں تو وہ حانت (قسم توڑنے والا) نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ قسم کا مد اعراف پر ہے اور عرف میں ان امور سے مراد ان کا زندگی کی حالت میں پایا جانا ہے نہ کہ موت کے بعد۔ پس میت سے کلام کرنا اگرچیکہ فی الحقیقت وہ کلام ہے اور اس میں میت کو سنانا اور سمجھانا پایا جاتا ہے لیکن عرف میں ”لما اکلمک“ کے قول سے حالت حیات میں کلام مراد ہے اسی طرح ایلام یعنی تکلیف دینے کا مسئلہ ہے اگرچیکہ میت کے لئے یہ متحقق ہے۔ لیکن عرف کا فیصلہ یہ ہے کہ اس کے قول ”لا اضربک“ (میں تجھ کو نہیں ماروں گا) سے مراد حیات کی حالت میں مراد ہے۔ مرنے کے بعد مارنا مراد نہیں ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ان قسموں کو مقید کرنا یہ عرف کے حکم کی بناء پر ہے۔ اس بناء پر نہیں ہے جس کا انہوں نے ذکر کیا ہے۔ (عمدۃ الرعاۃ)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(6/184) بَابُ الْاَمَانِ

امن دینے کا بیان

1/5298۔ ام ہانی بنت ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جب میں فتح مکہ کے موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گئی تو آپ ﷺ کو غسل کرتے ہوئے پائی اور آپ ﷺ کی صاحبزادی فاطمہ کپڑے سے آپ پر پردہ کی ہوئی تھیں۔ میں نے سلام کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ کون ہے؟ تو میں نے عرض کیا کہ میں ام ہانی بنت ابی طالب ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ام ہانی کو خوش آمدید۔ پس جب آپ ﷺ اپنے غسل سے فارغ ہوئے تو آپ ﷺ کھڑے ہوئے اور آٹھ (8) رکعات نماز پڑھے، 1۔ ایک کپڑا لپیٹے ہوئے 2۔ پھر آپ ﷺ فارغ ہوئے تو میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ! میری ماں کے بیٹے علی نے کہا ہے کہ وہ ایک آدمی یعنی ہبیرہ کے فلاں

1۔ قولہ: قام بصلی ثمانی رکعات (کھڑے ہوئے اور آٹھ رکعات پڑھے) یعنی چاشت کی نماز۔ اور صاحب درمختار نے کہا قول صحیح کے مطابق چار رکعات یا اس سے زائد چاشت کے وقت میں مستحب ہیں۔ اس کا وقت طلوع سے زوال تک ہے اور اس کا وقت مختار دن کا چوتھائی حصہ گزرنے کے بعد ہے اور منیہ میں ہے اس کی کم از کم دو رکعتیں ہیں اور زیادہ سے زیادہ بارہ رکعتیں ہیں اور ان میں بہتر آٹھ رکعتیں ہیں اور یہی افضل ہے جیسا کہ ”ذخائر اشرفیہ“ میں ہے اور یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و عمل سے ثابت ہونے کی بناء پر ہے اور زیادہ سے زیادہ جو تعداد ہے وہ صرف آپ ﷺ کے قول مبارک کی بناء پر ہے اور یہ سب اس وقت ہے جب کہ وہ اکثر (بارہ رکعات) کو ایک سلام سے پڑھنا چاہے۔ ورنہ اگر الگ الگ پڑھے تو ہر وہ عدد جو زیادہ ہو افضل ہے۔ (شرح البخاری، ابن حجر)

2۔ قولہ: ملتحفاً فی ثوب (ایک کپڑا لپیٹے ہوئے) اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک کپڑے میں نماز پڑھنا جائز ہے اور امام طحاوی نے فرمایا ہے کہ یہ امام اعظم ابوحنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ کا قول ہے۔ صاحب عرف شذی نے کہا ہے کہ باب کا خلاصہ یہ ہے جیسا کہ امام طحاوی نے فرمایا شارع علیہ السلام کی غرض یہ ہے کہ کپڑا لگتا ہوا نہ ہو۔ اگر وہ زیادہ چوڑا ہے تو اس کو لپیٹ لے اور اس کو ”مخالفة بین الطرفين“ (دونوں کناروں کو دو مخالف جانب پر ڈالنا) اور الحاف و اشتمال کہتے ہیں اور وہ کم چوڑا ہو تو گدی پر گرہ لگائے۔ ورنہ تہ بند باندھ لے پھر احتاف نے صراحت کی ہے کہ اشتمال صماء یعنی یہود کی طرح ایک کپڑے میں (اس طرح لپیٹ لے کہ ہاتھ کپڑے سے باہر نکالنا دشوار ہو) مکر وہ ہے، اور دو کپڑے ہوں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

بیٹے کو جس کو میں پناہ دی ہے قتل کرنے والے ہیں، تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اے ام ہانی! تم نے جس کو پناہ دی ہے ہم نے اس کو پناہ دی، 3/ام ہانی نے کہا: اور یہ چاشت کا وقت تھا۔ (متفق علیہ)

2/5299 - اور ترمذی کی ایک روایت میں ہے انہوں نے کہا میں نے اپنے شوہر کے رشتہ داروں میں

سے دو آدمیوں کو امن دیا ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم نے جس کو امن دیا ہے ہم نے اس کو امن دیا۔

3/5300 - ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ عورت قوم کو امن میں لے سکتی ہے یعنی مسلمانوں کی طرف سے پناہ دے سکتی ہے۔ (ترمذی)

اور شیخ ابن ہمام نے فرمایا: ایسے غلام کا امان دینا جس کو (تصرف سے) روک دیا گیا ہے 4

3 قولہ: قد اجرنا من اجرت (تم نے جس کو پناہ دی ہے ہم نے اس کو پناہ دی) صاحب درمختار نے کہا ہے

کہ ہم اس کو قتل نہیں کریں گے جس کو کسی آزاد مرد یا آزاد عورت نے امن دیا ہو، قَدْ اَجَرْنَا مَنْ اَجَرْتَا اِگرچیکہ وہ امن دینے والا فاسق ہو یا نابینا یا بہت ہی بوڑھا یا وہ بچہ یا غلام ہی کیوں نہ ہو جس کو جنگ میں شریک ہونے کی اجازت دی گئی ہے اور ان کا امان دینا کسی زبان میں بھی کیوں نہ ہو اگرچیکہ وہ اس کو نہ جانتے ہوں جب کہ مسلمان اس سے واقف ہوں بشرطیکہ وہ مسلمانوں سے اس کو سنے ہوں۔ پس اگر وہ ان سے دوری برہوں تو ان کے لئے امان نہیں ہے۔ اور صریح الفاظ سے بھی امن درست ہے جیسے، ”آمنت“ (میں نے امان دی) یا ”لا باس علیکم“ (تم پر کوئی حرج نہیں ہے) اور الفاظ کنایہ سے بھی امان درست ہے جیسے ”تعال“ (آؤ) جب کہ وہ اس کو امان سمجھے اور آسمان کی طرف انگلی سے اشارہ کرے بھی۔

4 قولہ: لا یصح امان العبد (ایسے غلام کا امن دینا جس کو (تصرف سے) روک دیا گیا ہے) الخ صاحب

مرقات نے کہا ہے کہ ایسے غلام کا امان دینا جس کو تصرف سے روک دیا گیا ہے امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے پاس درست نہیں مگر یہ کہ اس کے مالک نے اس کو جنگ میں (شرکت) کی اجازت ہو۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ درست ہے یہی قول امام شافعی رحمہ اللہ کا۔ امام مالک، امام احمد اور ایک روایت میں امام ابو یوسف رحمہم اللہ بھی یہی کہتے ہیں۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کی دلیل اور امام مالک کی دلیل سخون کی روایت جو ان سے مذکور ہے ابن ہمام کی شرح میں تفصیل سے موجود ہے آپ نے کہا: اور اگر ایسے بچہ نے امان دی ہو جو اسلام کو نہ تو سمجھتا ہو اور نہ اس کو بیان کر سکتا ہو، تو ائمہ اربعہ کا اتفاق ہے کہ یہ امان دینا درست نہیں۔ جس طرح مجنون کا امان دینا درست نہیں۔ اور اگر وہ عقول والا ہے لیکن جنگ سے روک دیا گیا تو اس میں اختلاف ہے۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے پاس درست نہیں ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے پاس درست ہے۔ اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے اور امام احمد نے بھی ایک روایت میں یہی فرمایا ہے کیونکہ جیسا اس کا طلاق دینا، غلام کو آزاد کرنا غیر معتبر ہے ویسا ہی اس کا کہنا (یعنی امان دینا) بھی غیر معتبر ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کے قول کے مطابق امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ نے فرمایا ہے اور اگر اس کو جنگ میں شرکت کی اجازت ہے تو ہمارے تمام ائمہ کے پاس بالاتفاق جائز ہے اور یہ قول امام مالک اور امام احمد رحمہما اللہ کا ہے۔ اور امان دینے کی تفصیلات کتاب القصاص میں سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی حدیث شریف ”یسعی بدمتهم ادناهم“ (مسلمانوں کی دی ہوئی ذمہ داری کو ان میں کا ادنی آدمی بھی پورا کرے گا) کے ضمن میں مذکور ہے۔ آپ اس کا مطالعہ کریں۔ یہ اس باب کی نخیس بحث ہے۔

امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے پاس درست نہیں مگر اس کو آقائے جنگ میں شرکت کی اجازت دی ہو تو درست ہے اور امام محمد رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ (اس کا امن دینا) درست ہے۔

4/5301 - عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اپنے خطبہ میں ارشاد فرمایا جاہلیت کے معاہدوں کو پورا کرو۔ 5 کیونکہ وہ یعنی اسلام اس میں مضبوطی کا ہی اضافہ کرتا ہے اور تم اسلام میں نئے معاہدے مت کرو۔ (ترمذی)

5/5302 - عمرو بن حمق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے، جس شخص نے کسی آدمی کو اپنی طرف سے امان دی پھر اس کو قتل کر دیا تو قیامت کے دن اس کو دھوکہ دہی کا جھنڈا دیا جائے گا۔ (شرح السنۃ)

6/5303 - سلیم بن عامر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ معاویہ اور رومیوں کے

درمیان معاہدہ ہوا تھا اور وہ ان کے ملک کی طرف جارہے تھے تاکہ معاہدہ ختم ہوتے ہی ان پر حملہ کر دیں تو ایک صاحب گھوڑے پر یا تر کی گھوڑے پر سوار ہو کر آئے اور وہ کہہ رہے تھے اللہ اکبر! اللہ اکبر! ایفاء عہد کرنا 6 دھوکہ نہیں دینا، لوگوں نے دیکھا تو وہ عمرو بن عبسہ تھے اور جب معاویہ نے

5 قولہ: او فوا بحلف الجاہلیۃ (جاہلیت کے معاہدوں کو پورا کرو) الخ اس سے مراد وہ معاہدے ہیں جو

اسلام کے موافق ہوں، مخالف نہیں اور اس کے لئے حضور علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ”فانہ لا یزیدہ الا شدۃ“ (اسلام اس کی مضبوطی کو اور زیادہ کرتا ہے) دلیل ہے۔ اور جس کی نفی کی گئی ہے وہ، وہ معاہدے ہیں جو اصول اسلام کے خلاف ہیں۔ یا یہ کہ آپ ﷺ کے ارشاد ”لا تحذثوا“ (نئے معاہدے مت کرو) میں جو ممانعت ہے اس معنی میں ہے کہ ان (نئے معاہدوں) کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ اسلام بغیر کسی معاہدے کے بھی مسلمانوں کے درمیان ایک دوسرے کی مدد کو واجب قرار دیتا ہے۔ (کو کب دری) اور کتاب نہایتیہ میں ہے کہ حلف دراصل ایک دوسرے کی مدد اور تعاون کا معاہدہ ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد ”لا حلف فی الاسلام“ (اسلام میں معاہدے نہیں ہیں) کے ذریعہ جاہلیت کے ان معاہدوں سے منع فرمایا ہے جو (قبائل کے درمیان) فتنوں اور جنگ و جدال کرنے کے لئے کئے جاتے تھے اور جاہلیت کے وہ معاہدے جو مظلوم کی مدد اور صلہ رحمی وغیرہ جیسے ہوتے تھے تو ان کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہے ”جاہلیت میں جو کوئی معاہدہ تھا اسلام اس کی مضبوطی کو اور زیادہ کر دیتا ہے“۔ (مرقات)

6 قولہ: وفاء لا غدر (ایفاء عہد کرنا، دھوکہ نہیں دینا) عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ نے اس کو ناپسند کیا تو اس کی وجہ یہ تھی کہ جب ان

سے ایک مدت کے لئے آدمی اپنے مقام میں رہ صلح کرے تو اس مقررہ مدت کے دوران دشمن کی طرف چلنا بھی اس مدت کے ختم میں شمار کیا جائے گا جس میں جنگ نہ کرنے کی شرط ہے۔ پس اس صلح کی مدت میں جب ان کی طرف پیش قدمی کرے گا تو جس مدت کے لئے انہوں نے دستخط کی ہے اس سے پہلے جنگ کرنا متصور ہوگا اس لئے کو عمر رضی اللہ عنہ نے دھوکہ شمار کیا۔ لیکن صلح کرنے والے اگر صلح کو توڑ دیں اس طرح کہ ان سے خیانت ظاہر ہوئی تو سلطان کو ان کی غفلت کے موقعہ پر ان کی طرف پیش قدمی کرنے کا حق حاصل ہے۔

اس سے اس بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جس شخص کا اپنے اور کسی قوم کے درمیان معاہدہ ہو تو وہ معاہدہ کو ہرگز نہ توڑے اور نہ اس کو باندھے یہاں تک کہ اس کی مدت ختم ہو جائے یا ان کے سامنے اس کو برابری پر ختم کر دیا جائے تو انہوں نے یعنی راوی نے کہا پس معاویہ نے لوگوں کو واپس بلا لیا (ترمذی، ابوداؤد)

7/5304۔ ابورافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مجھے قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کی خدمت میں روانہ کیا پس جب میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا تو میرے دل میں اسلام ڈال دیا گیا پس میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ (ﷺ)! خدا کی قسم میں ان کی طرف کبھی نہیں جاؤں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا میں عہد شکنی نہیں کرتا 7 اور قاصد کو نہیں روکتا لیکن یہ تم واپس جاؤ اور اگر تمہارے دل میں ہوی بات ہوگی جو اب ہے تو تم واپس آنا۔ انہوں نے کہا میں واپس گیا اور پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف بہ اسلام ہوا۔ (ابوداؤد)

8/5305۔ نعیم بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

ان دو اشخاص سے جو مسیلمہ کے پاس سے آئے تھے فرمایا: سنو! خدا کی قسم اگر یہ بات نہ ہوتی کہ قاصدوں کو قتل نہیں کیا جاتا تو میں تم دونوں کی گردن مار دیتا۔ 8 (احمد، ابوداؤد)

9/5306۔ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ مسیلمہ کے دونوں قاصد ابن

نواحہ اور ابن اثال جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے تو آپ ﷺ نے ان دونوں سے کہا: کیا تم دونوں اس بات کی گواہی دیتے ہو کہ میں اللہ کا رسول ہوں۔ تو ان دونوں نے کہا ہم گواہی دیتے ہیں کہ مسیلمہ اللہ کا رسول ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ایمان لایا اللہ پر، اس کے رسول پر اگر میں کسی سفیر کو قتل کرنے والا ہوتا تو تم دونوں کو قتل کر دیتا۔

عبداللہ نے کہا: پس سنت اس بات پر جاری ہوئی ہے کہ سفیر کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ (احمد)

7 قولہ: انی لا اخیس بالعہد (میں عہد شکنی نہیں کرتا) الخ اس میں یہ بات ہے کہ کافروں کے ساتھ بھی عہد

کی پاسداری ایسا ہی کی جائے گی جیسے مسلمانوں کے ساتھ کی جاتی ہے۔ (مرقات)

8 قولہ: لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقکمما (سنو! خدا کی قسم اگر یہ بات نہ ہوتی کہ قاصدوں کو قتل نہیں

کیا جاتا تو میں تم دونوں کی گردن مارتا) شوکانی نے کہا ہے کہ دونوں حدیثیں دلالت کرتی ہیں اس بات پر کہ کفار کی جانب سے آنے والے سفیروں کو بھی قتل کرنا حرام ہے اگرچہ حکم کے سامنے اور مسلمانوں کے سامنے و کفر کی بات بولیں کیونکہ سفارت کا تقاضہ ہے کہ وہ جواب دیا جائے جو سفیر کے ذریعہ پہنچے۔ تو گویا یہ بھی معاہدہ کے درجہ میں ہے۔ (بذل الجہود)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
(7/185) بَابُ قِسْمَةِ الْغَنَائِمِ وَالْغُلُولِ فِيهَا
اموال غنیمت کی تقسیم اور اس میں چوری (خیانت) کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ
 وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ، إِن كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ
 وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا يَوْمَ الْفُرْقَانِ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَنِ، وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ
 قَدِيرٌ﴾

اور جان لو کہ جو کچھ مال غنیمت تم نے پایا ہو تو اس کا پانچواں حصہ اللہ کے لئے اور رسول
 ﷺ کے لئے اور (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے) قرابت داروں کے لئے (ہے) اور یتیموں اور
 محتاجوں اور مسافروں کے لئے ہے۔ اگر تم اللہ پر اور اس (وہی) پر ایمان لائے ہو جو ہم نے اپنے
 (برگزیدہ) بندہ پر (حق و باطل کے درمیان) فیصلہ کے دن نازل فرمائی وہ دن (جب میدان میں
 مومنوں اور کافروں کے) دونوں لشکر باہم مقابل ہوئے تھے، اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔ (سورۃ
 الانفال، آیت نمبر: 41)

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ“ (اے نبی آپ
 مؤمنین کو جنگ پر ابھاریے) 1 (سورۃ الانفال، آیت نمبر: 65)
 اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”وَمَنْ يُغْلَلْ يَأْتِ بِمَا عَمَلٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ تُوفَىٰ كُلُّ نَفْسٍ
 مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ“

1 قولہ: يَأَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ. (اے نبی آپ مؤمنین کو جنگ پر ابھاریے)
 تفسیرات احمدیہ میں ہے اس آیت میں مؤمنین کو جنگ کے لئے ابھارنے کا ذکر ہے مراد اس سے ان کو ترغیب دینے میں
 مبالغہ کیجئے اور صاحب ہدایہ کے اس قول میں اس کی طرف اشارہ ہے: ان التنفیل من جملة التحریص المندوب
 الیہ (مجاہدین کے لئے کسی زائد انعام کا مقرر کرنا اسی تحریص کے قبیل سے ہے جو مستحب ہے۔

اور جو آدمی چوری (خیانت) کرے گا تو جو کچھ اس نے چوری کی ہے قیامت کے دن لائے گا پھر ہر نفس کو جو کچھ اس نے کیا ہے پورا بدلہ دیا جائے گا۔ اور ان پر ظلم نہیں کیا جائے گا۔ (سورۃ آل عمران، آیت نمبر: 161)

1/5307۔ ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک اللہ نے مجھے انبیاء پر فضیلت دی یا فرمایا کہ میری امت کو دوسری امتوں پر فضیلت دی اور ہمارے لئے اموال غنیمت کو حلال کیا۔ (ترمذی)

2/5308۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اموال غنیمت ہم سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں تھے۔ یہ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ہماری ناتوانی اور کمزوری کو دیکھا تو اس کو ہمارے لئے حلال کر دیا۔ (متفق علیہ)

3/5309۔ انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نبیوں میں سے ایک نبی نے جہاد کیا تو قوم سے فرمایا: میرے ساتھ ایسا کوئی شخص نہ آئے جس نے کسی خاتون سے نکاح کیا ہے اور اس کے ساتھ خلوت کرنا چاہتا ہے مگر ابھی اس کے ساتھ خلوت نہیں ہوئی ہے اور نہ ایسا کوئی شخص جس نے گھر بنائے ہیں اور ابھی ان کے چھت نہیں ڈالے اور نہ ایسا کوئی شخص جس نے بکریاں خریدی ہیں یا حاملہ اونٹنیاں خریدی ہیں اور وہ ان کے بچے دینے کا انتظار کر رہا ہے۔ پس انہوں نے جنگ کی اور آبادی سے قریب پہنچ گئے۔ عصر کا یا اس سے قریب وقت تھا۔ انہوں نے سورج سے فرمایا: بے شک تو بھی مامور ہے اور میں بھی مامور ہوں۔ اے اللہ تو اس کو ہم پر روک دے پس وہ روک دیا گیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو کامیابی عطا فرمائی۔ پھر انہوں نے مال غنیمت کو جمع کیا تو آئی یعنی آگ اس کو کھانے کے لئے آئی تو وہ اس کو کھائی نہیں تو (اس نبی نے) فرمایا تم میں کوئی خیانت ہے پس ہر قبیلہ میں ایک آدمی میرے ہاتھ پر بیعت کرے۔ پس آپ کے ہاتھ سے ایک آدمی کا ہاتھ چمٹ گیا تو آپ نے فرمایا تم میں خیانت ہے پس اس قبیلہ کے لوگ گائے کے سر کے برابر سونا لے کر آئے اور اس کو رکھ دیا تو آگ آئی اور اس نے اس کو کھالیا۔ 2

2 قولہ: ف جاءت النار فا کلتھا الخ (آگ آئی اور اس نے اس کو کھالیا) اگر تم یہ کہو کہ ان کے اموال غنیمت کو آگ کے کھانے میں اور ان کا ہمارے لئے حلال ہونے میں کیا حکمت ہے، میں کہتا ہوں ان کے حق میں یہ حکم اس لئے مقرر کیا گیا تاکہ ان کی جنگ اخلاص کی کمی وجہ سے مال غنیمت کے خاطر نہ ہو۔ اور لیکن ان اموال غنیمت کا اس امت کے حق میں حلال کیا جانا ان میں اخلاص کے غالب ہونے کی وجہ سے ہے پس کسی اور سبب کی ضرورت نہیں۔ (عمدۃ القاری)

ایک روایت میں یہ زیادہ ہے۔ اموال غنیمت تم سے پہلے کسی کے لئے بھی حلال نہیں کیا گیا تھا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے ہمارے لئے اموال غنیمت کو حلال کر دیا۔ اس نے ہماری ناتوانی اور کمزوری کو دیکھا تو اس کو ہمارے لئے حلال کر دیا۔ (متفق علیہ)

4/5310۔ خولہ انصاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ کچھ لوگ اللہ کے مال میں ناحق قبضہ کر لیتے ہیں۔ ان کے لئے قیامت کے دن آگ ہے۔ (بخاری)

5/5311۔ خولہ بنت قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ یہ مال سرسبز اور میٹھا ہے جو کوئی اس کو اس کے حق کے ساتھ حاصل کرے گا تو اس کے لئے اس میں برکت دی جائے گی اور کچھ وہ لوگ جو قبضہ کرنے والے ہیں اللہ اور اس کے رسول کے مال میں جیسے ان کا نفس چاہتا ہے اس کے لئے قیامت کے دن سوائے آگ کے کچھ نہیں۔ (ترمذی)

6/5312۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں کھڑے ہوئے تو مال غنیمت میں چوری کا ذکر فرمایا ۳ اور اس کو بڑا گناہ بتایا گیا اس کا حکم بھی بڑا (سخت) بتلایا پھر آپ ﷺ نے فرمایا: میں تم سے کسی کو ایسی حالت میں نہ پاؤں کہ وہ قیامت کے دن اپنی گردن پر ایک اونٹ لے کر آ رہا ہے جو بلبلا رہا ہو۔ اور وہ یہ کہے کہ یا رسول اللہ میری مدد فرمائے اور میں کہوں کہ میں تیرے لئے کچھ کام نہیں آؤں گا کیونکہ میں نے تو تجھ کو (دین) پہنچا دیا۔ میں تم میں سے کسی کو ایسی حالت میں نہ پاؤں کہ تم میں سے کسی کو قیامت کے دن اپنی گردن پر گھوڑا لے کر آئے اور وہ گھوڑا ہنہنا رہا ہو۔ وہ کہے گا کہ یا رسول اللہ میری مدد فرمائے تو میں کہوں گا کہ میں تیرے کام نہیں آؤں گا کیونکہ میں نے تجھے (دین) پہنچا دیا۔ میں تم میں سے کسی کو ایسی حالت میں نہ پاؤں کہ وہ قیامت کے دن اپنی گردن پر بکری لادا ہوا ہو اور وہ میاں رہی ہو اور وہ کہے یا رسول اللہ میری مدد کیجئے تو میں کہوں گا کہ میں تمہارے لئے کچھ کام نہیں آؤں گا کیونکہ میں نے تو تم کو دین پہنچا دیا تھا۔ میں تم میں سے کسی کو ایسی حالت میں نہ پاؤں قیامت کے دن اپنی گردن پر کپڑے اٹھائے

۳ قولہ: فذكر الغلول الخ (پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیانت کا ذکر کیا) امام نووی نے خیانت کا گناہ

کبیرہ میں سے ہونے پر اجماع نقل کیا۔ (عمدة القاری)

ہوئے آئے جو حرکت کر رہے ہوں اور وہ کہے یا رسول اللہ میری مدد کیجئے میں کہوں گا کہ میں تیرے کچھ کام نہیں آؤں گا کیونکہ میں نے تجھے پہنچا دیا تھا میں تم میں سے کو کو قیامت کے دن ایسی حالت میں نہ پاؤں کہ اس کی گردن پر سونا چاندی ہو اور وہ کہے کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری مدد فرمائیے۔ تو میں کہوں گا کہ میں تیرے کچھ کام نہیں آؤں گا میں نے تو تم کو پہنچا دیا تھا۔
(متفق علیہ) اور یہ مسلم کے الفاظ ہیں اور زیادہ مکمل ہیں۔

7/5313۔ عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ دھاگہ اور سوئی بھی ادا کر دو اور تم خیانت سے بچو کیونکہ یہ اس کے کرنے والے کے لئے قیامت کے دن عیب (شرمندگی) ہے۔ (دارمی)

8/5314۔ نسائی، عن عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ

9/5315۔ عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامان پر ایک شخص مقرر تھا تھا جس کو ”کرکرہ“ کہا جاتا تھا جب وہ مر گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ آگ میں ہے پس لوگ دیکھنے کے لئے گئے تو ایک چادر ملی جس کی اس نے خیانت کی تھی۔ (بخاری)

10/5316۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے: مجھے عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حدیث بیان کی کہ جب جنگ خیبر کا دن آیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ صحابہ آئے اور انہوں نے کہا کہ فلاں شہید ہے اور فلاں ہے یہاں تک کہ وہ ایک شخص کے پاس سے گزرے تو کہا فلاں شہید ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہرگز نہیں، میں نے اس کو آگ میں دیکھا ہے اس ایک چادر یا عبا کی بناء پر جس کو اس نے چوری کیا۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے ابن خطاب! تم جاؤ اور لوگوں میں تین مرتبہ اعلان کرو کہ جنت میں کوئی داخل نہیں ہوگا سوائے ایمان والوں کے۔ پس میں نکلا اور میں نے تین مرتبہ اعلان کیا: سنو جنت میں کوئی داخل نہیں ہوگا سوائے اہل ایمان کے۔ 4 (مسلم)

4 قولہ: لا یدخل الجنة الا المؤمنون الخ (جنت میں سوائے اہل ایمان کے کوئی داخل نہیں ہوگا) ابن ملک نے کہا کہ مؤمن سے مراد عرف میں ہو شخص ہے جو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ ﷺ جو بھی لائے ہیں اس پر ایمان لائے اور جو آدمی خیانت کرتا ہے تو گویا وہ اس کی تصدیق نہیں کرتا کیونکہ وہ اپنی تصدیق کے حکم پر نہیں چلا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کو اس طرح کے عمل سے روکنے کے لئے اس کو مسلمانوں میں شامل نہیں فرماتے ہیں۔ (مرقات)

11/5317۔ یزید بن خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں ایک صاحب کا خبیر کے دن انتقال ہوا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اپنے ساتھی پر تم نماز (نماز جنازہ) پڑھو۔ اس کی وجہ سے لوگوں کے چہروں کے رنگ اڑ گئے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا تمہارے ساتھی نے اللہ کے راستہ میں (مال غنیمت میں) خیانت کی ہے۔ پس ہم نے اس کے سامان کو تلاش کیا تو اس میں یہود کے منکوں میں سے چند منکے ملے جو دو درہم کے مساوی بھی نہیں تھے۔ (مالک، ابوداؤد، نسائی)

امام طحاوی نے کہا 5 اگر تخریق یعنی سامان کو جلا ڈالنے کی حدیث صحیح ہے تو اس کو محمول کیا جائے گا ایسے زمانہ پر جب کہ مال کے ذریعہ سزائیں دی جاتیں تھیں جیسے زکوٰۃ دینے والوں سے آدھا مال لینا اور گمشدہ اونٹ کا مسئلہ اور کھجور چوری کرنے والے کی سزا سے متعلق حکم۔ اور یہ سب منسوخ ہیں۔

12/5318۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک غلام ہدیہ پیش کیا جن کو مدغم کہا جاتا تھا۔ اس وقت جب کہ مدغم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کجاوہ کو اتار رہا تھا تو اس کو ایک نامعلوم تیرا آ کر لگا اور اس کی جان لے لی۔ لوگوں نے کہا اس کے لئے جنت مبارک ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہرگز نہیں۔ اس ذات کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے، وہ چادر، جس کو اس نے خبیر کے دن مال غنیمت میں سے جس کی

5 قولہ: وقال الامام الطحاوی (اور امام طحاوی نے کہا) الخ مال غنیمت کی چوری کرنے والے کی سزا کے بارے میں علماء کا اختلاف ہوا ہے جمہور کا کہنا ہے کہ اس کی حالت کے مطابق امام تعزیر کرے گا مگر اس کا سامان نہیں جلائے گا۔ یہ قول امام ابوحنیفہ، امام شافعی، امام مالک اور صحابہ و تابعین اور ان کے بعد کے حضرات کی بڑی جماعت کا ہے اور انہوں نے اس حدیث شریف کو جزا اور وعید پر محمول کیا ہے، واجب قرار نہیں دیا۔ اور امام بخاری نے کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مال غنیمت کے چور کے بارے میں ایک سے زائد احادیث میں آیا ہے اور آپ ﷺ نے اس کے سامان کو جلانے کا حکم نہیں فرمایا۔ حضرت حسن، امام احمد واسحق وکھول اور امام اوزاعی نے کہا اس کا کجاوہ اور اس کا سارا سامان جلا دیا جائے گا۔ البتہ امام اوزاعی کے پاس سوائے اس کے ہتھیار اور ان کپڑوں کے جو اس پر ہیں۔ حضرت حسن نے کہا سوائے جانور اور قرآن مجید کے۔ اور انہوں نے کہا ابن عمر کی وہ حدیث شریف جو عمرو سے مرفوعا ہے مال غنیمت کے چور کے کجاوہ کو جلانے سے متعلق تو اس حدیث میں صالح بن محمد، سالم سے روایت کرنے میں منفرد ہیں اور وہ ضعیف ہیں۔ اور اس لئے بھی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آدمی کے کجاوہ کو جلانے کا حکم نہیں فرمایا جس کے پاس منکے اور عبا پایا گیا تھا۔ (ماخوذ از عمدۃ القاری و مرقات)

ابھی تقسیم نہیں ہوئی تھی، لے لیا تھا، وہ آگ بن کر اس پر بھڑکے گی۔ پس لوگ جب اس بات کو سنے تو ایک آدمی ایک تمہہ یادو تسمے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لے کر آیا 6 تو آپ ﷺ نے

6 قوله : جاء رجل بشراك او شر اكين الخ (ایک آدمی ایک تمہہ یادو تسمے لے کر آیا) علماء کا اس بات پر اتفاق ہوا ہے کہ مال غنیمت میں چوری کرنے والے پر ضروری ہے کہ لوگوں کے الگ الگ ہو جانے سے پہلے وہ جس چیز کی چوری کیا ہے اس کو تقسیم کرنے والے کے پاس واپس کر دے۔ اور جب لوگ الگ الگ ہو جائیں تو اس وقت واپس کئے جانے والے مال کے بارے میں ان کا اختلاف ہے۔ ایک جماعت کا کہنا ہے کہ اس میں پانچواں حصہ امام (حاکم) کو دیدے اور باقی کا صدقہ کر دے یہ قول امام حسن بصری، مالک، اوزاعی، لیث، زہری اور ثوری اور امام احمد رحمہم اللہ کا ہے اور یہ ابن مسعود، ابن عباس اور معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ کی رائے یہ نہیں تھی۔ اور فرماتے تھے اگر وہ اس کی ملک ہے تو اس پر اس کا صدقہ کرنا ضروری نہیں ہے۔ اور اگر وہ اس کا مالک نہیں ہے تو دوسرے کے مال کا صدقہ کرنا اس کے لئے جائز نہیں ہے۔ اور انہوں نے کہا اس پر واجب یہ ہے کہ وہ (اس مال کو) امام (حاکم) کے حوالے کر دے جیسے گمشدہ اموال کا حکم ہے۔ لیکن اس بارے میں علماء احناف کا قول وہ ہے جس کو صاحب سیر کبیر نے بیان کیا ہے: اور اگر کوئی شخص اموال غنیمت میں سے کوئی چیز چوری کرے پھر وہ شرمندہ ہو اور تقسیم کے بعد حاکم کے پاس لے کر آئے اور فوج الگ الگ ہو چکی ہو تو اس میں حاکم کو اختیار ہے اور وہ چاہے تو اس کو جو کچھ اس نے کہا ہے جھوٹا قرار دے اور کہے کہ مجھے تیری سچائی معلوم نہیں اور تو اپنے قول کے مطابق وبال کو لازم کر لیا ہے تو جو اپنے ذمہ لازم کر لیا ہے اس کو تو جانے تا آنکہ تو اس کے مستحق کو حق پہنچا دے اور اگر وہ (حاکم) چاہے تو اس سے اس چیز کو لے لے اور اس کا نمس ان لوگوں کے لئے رکھ دے جن کو اللہ نے مقرر کیا ہے کیونکہ مال اس کے ہاتھ میں پایا گیا ہے۔ اور صاحب مال اس کے قبضہ میں جو کچھ ہے اس کے بارے میں جو بھی خردے گا شرعاً اس کی تصدیق کی جائے گی اور اس کی صداقت کے مطابق اس میں کا پانچواں حصہ نمس والوں کے لئے ہوگا اور وہ ان کو دیا جائے اور باقی مال لفظ (وہ چیز جو تم کو راستہ میں پڑی ہوئی ملے) کے درجہ میں رہے گا اگر اس کو توقع ہے کہ اس کے مستحق مل جائیں گے تو اس میں وہی حکم ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے اور اگر اس کی امید نہیں ہے اگر وہ چاہے تو مساکین کے درمیان اس کو تقسیم کر دے ورنہ اس کو بیت المال میں وقف کر دے اور اس پر اس کا معاملہ اور اس کے تمام احوال درج کر دے اور اگر چوری کرنے والا اس مال کو حاکم کے پاس لے کر نہیں آیا مگر اس نے چوری سے توبہ کر لی اور وہ مال اس کے پاس موجود ہے اور اس کو اس کے مستحق کے مل جانے کی توقع نہیں ہے تو اس کے لئے مستحب ہے کہ وہ اس کا صدقہ کر دے اور اگر اس کو اس کی امید ہے تو اس میں لفظ کا حکم ہوگا۔ ان تمام امور میں جس کا ہم ذکر کر چکے ہیں، اس کو حاکم کے پاس پیش کر دینا مجھے زیادہ پسند ہے جیسا کہ لفظ میں بھی ہے۔ اس (شخص) کے اس (مال) کو حاکم کے پاس پیش کرنے کے بعد حاکم کو اس کے صدقہ کرنے سے متعلق اختیار ہے مگر اس کے لئے مناسب ہے کہ نمس کو اس کے ہاتھ میں نہ چھوڑے کیونکہ اس نے اس بات کا اقرار کیا ہے اس کے ہاتھ میں جو کچھ ہے اس کا نمس ان لوگوں کے لئے ہے جن کا اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں تعین فرمایا ہے پس اس کے ہاتھ میں جو چیز ہے اس میں اس کا اقرار اس کے حق میں درست ہے۔

پس اس کے لئے چاہئے کہ اس میں سے نمس لے لے اور اس کے مستحقہ مصارف میں اس کو خرچ کر لے تاکہ اصحاب نمس کے حقوق ضائع نہ ہو۔

فرمایا ایک تسمیہ آگ کا یا دو تسمہ آگ کے ہیں۔ (متفق علیہ)

13/5319۔ عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب مال غنیمت کے پاس پہنچتے تو حضرت سیدنا بلالؓ کو حکم فرماتے پس وہ لوگوں میں اعلان کرتے۔ لوگ اموال غنیمت لے کر آتے تو آپ ﷺ اس میں پانچواں حصہ الگ کرتے اور تقسیم فرماتے تھے۔ پس ایک شخص اس کے ایک دن بعد بالوں کی ایک لگام لایا اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! یہ اس مال میں سے ہے جس کو ہم نے مال غنیمت میں سے پایا تھا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا: کیا تم نے بلال کو تین مرتبہ اعلان کرتے ہوئے سنا تھا تو اس نے کہا ہاں تو آپ ﷺ نے فرمایا تجھے اس کو لانے سے کس چیز نے روکا تھا۔ پس اس نے عذر پیش کیا۔ راوی نے کہا: آپ ﷺ نے فرمایا: اسی طرح رہ، تو اس کو قیامت کے دن لے کر آئے گا میں اس کو تیری طرف سے ہرگز قبول نہیں کروں گا۔ 7

(ابوداؤد)

14/5320۔ سمرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ جو کسی خیانت کرنے والے چور کو چھپائے گا تو وہ بھی اسی کے جیسا ہے۔

(ابوداؤد)

15/5321۔ جنادہ بن ابی امیہ سے روایت ہے انہوں نے کہا ہم مقام دابق میں اترے۔ ابو عبیدہ بن جراح ہمارے امیر تھے تو حبیب بن مسلمہ کو یہ خبر پہنچی کہ قبرس کا حاکم آذر بیجان کے راستہ کا ارادہ کرتے ہوئے نکلا ہے اور اس کے ساتھ زمرد، یاقوت اور موتی وغیرہ ہیں۔ تو وہ اس کی طرف گئے اور اس کو قتل کر دیا اور اس کے ساتھ جو کچھ بھی تھا اس کو لے کر آئے۔ ابو عبیدہ نے اس میں سے خمس نکالنے کا ارادہ کیا تو حبیب بن مسلمہ نے کہا: اللہ نے مجھے جو کچھ عطاء کیا ہے آپ مجھ کو اس سے محروم مت کیجئے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سلب (مقتول کا مال) قتل کرنے والے کے لئے قرار دیا ہے۔ تو معاؤذ نے کہا اے حبیب! میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ اس کے سوا نہیں کہ آدمی کے لئے وہ ہے

7 قولہ: فلن اقبلہ عنک (میں اس کو تیری طرف سے ہرگز قبول نہیں کروں گا) الخ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس

کے قول پر چوری کا یقین نہیں ہوا امام محمد رحمہ اللہ نے سیر کبیر میں یہی وجہ بتائی ہے۔

جس کو اس کے امیر کا نفس اچھا سمجھتا ہے۔ 8۔

8 قولہ: انما للمرء ما طابت به نفس امامہ الخ (اس کے سوا نہیں کہ آدمی کے لئے وہ ہے جس کو اس کے امیر کا نفس اچھا سمجھتا ہے) سیر کبیر میں جو کچھ ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ لفظ ”انفال“ فقہاء کی عبارتوں میں اس مال کو کہا جاتا ہے جس کو امیر مال غنیمت پانے والوں میں سے کسی کے لئے خاص کرتا ہے اور اس عمل کو تفصیل کہا جاتا ہے۔ اور اس مال کو نفل کہتے ہیں۔ تفصیل یعنی جنگ پر ابھارنے کے لئے مال غنیمت کے حاصل ہونے سے پہلے اگر کسی کے لئے زائد مال مقرر کیا جاتا ہے تو اس بارے میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ کیونکہ امیر، جنگ کے لے ابھارنے پر مامور ہے اللہ تعالیٰ کے ارشاد کی بناء پر ”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ“ (8-سورة الانفال، آیت نمبر: 65) (اے نبی مومنین کو جنگ پر ابھارئے) یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے۔ اور ہر اس شخص کے لئے جو آپ ﷺ کا قائم مقام (خلیفہ) ہے کیونکہ فوجیوں کے لئے جب حاصل ہونے والی اشیاء میں کوئی چیز خاص نہ کی جائے تو وہ اپنے آپ کو بہت کم خطرات میں ڈالتے ہیں اور جب امام ان کے لئے اس میں کوئی چیز خاص کر دیتا ہے تو وہ اس چیز کی وجہ سے اپنی جانوں کے ذریعہ خطرات سے کھلتے ہیں اور دشمن کے ہنگاموں میں اپنے آپ کو ڈال دیتے ہیں۔ اور نفل کا جب تک امام اعلان نہ کرے قاتل مقتول کے مال (سلب) کا حق دار نہیں بنتا یہ ہمارے (احناف) کے پاس ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے قول کے مطابق جو آدمی کسی مشرک کو مقابلہ کرتی ہوئے قتل کرے جب کہ وہ رورور ہو، پیٹھ پلٹایا ہوا نہ ہو تو وہ سلب کا حق دار ہو جاتا ہے اگرچیکہ حاکم کی طرف سے تفصیل کا اعلان نہ ہوا ہو۔ کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”جو کوئی کسی آدمی کو قتل کر دے تو اس کو سلب ملے گا“ شرعی حکم مقرر کرنے کے لئے ہے اور اس طرح کا کلام صاحب شریعت کی زبان مبارک سے اس کا سبب بیان کرنے کے لئے ہوتا ہے جیسا کہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے ”من بدل دینہ فاقتلوه“ (جو کوئی اپنا دین بدل دے اس کو قتل کر دو)۔ لیکن ہم کہتے ہیں کہ یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں صحابہ علیہم الرضوان کے درمیان فرماتے، (تو حکم شرعی بنتا) مگر ایسا منقول نہیں ہے، بلکہ آپ ﷺ نے تحریض کی ضرورت کی وجہ سے جنگ میں ایسا فرمایا ہے کیونکہ امام مالک بن انس رحمہ اللہ نے کہا کہ ہم کو یہ بات نہیں پہنچی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی جنگ میں ”من قتل فتیلا فله سلبہ“ (جو کوئی کسی آدمی کو قتل کر دے تو اس کو سلب ملے گا) فرمایا ہو سوائے جنگ حنین کے مقام پر۔ اس کی صورت یہ ہوئی کہ مسلمانوں میں کچھ کمزوری آگئی تھی اور ان کو ابھارنے کی ضرورت تھی تاکہ وہ پلٹ کر دوبارہ حملہ کریں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ثُمَّ وَكَيْتُمْ مُدْبِرِينَ ”تم منہ پھیر لئے تھے پیٹھ پلٹا کر“ (9-سورہ توبہ، آیت نمبر: 25) اور محمد بن ابراہیم تیمی نے کہا ایسا جنگ بدر میں اور حنین میں بھی ہوا ہے۔ اور جنگ بدر کے موقع پر جنگ کے لئے تحریض کی ضرورت معلوم ہے۔ تو ہم یہ سمجھتے ہیں کہ آپ ﷺ نے تفصیل کے طور پر جو کچھ فرمایا ہے وہ تحریض کے لئے ہے، شریعت کے حکم کے طور پر نہیں ہے۔ اور ہم نے جو کچھ کہا ہے اس کی تائید اس حدیث سے ہے جس کا عبداللہ بن شقیق نے ذکر کیا ہے۔ انہوں نے کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وادی فُرّیٰ کا محاصرہ کئے ہوئے تھے تو آپ ﷺ کی خدمت میں ایک شخص آیا اور اس نے کہا: آپ ﷺ اموال غنیمت کے بارے میں کیا فرماتے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کے لئے ایک حصہ ہے اور چار حصے ان لوگوں کے لئے ہیں۔ اس نے کہا: مال غنیمت تو آدمی حاصل کرتا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا: اگر تو اپنے بازو میں کوئی تیر چلائے تو اپنے مسلم بھائی (مجاہد) سے زیادہ حق دار نہیں ہو جاتا۔.....

..... پس یہ کھلی دلیل ہے اس امر کی کہ حاکم کے تفہیل مقرر کئے بغیر قاتل سلب کا حق دار نہیں بن سکتا۔ اور اس قول پر اہل عراق و حجاز سب متفق ہیں۔

اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے کہا مال غنیمت جمع کرنے کے بعد تفہیل نہیں ہے۔ اور اہل عراق اور اہل حجاز کا یہی مذہب ہے۔ اور اہل شام مال غنیمت جمع ہو جانے کے بعد بھی تفہیل کو جائز قرار دیتے ہیں اور یہی قول امام اوزاعی رحمہ اللہ کا ہے۔ اور ہم جو بات کہہ رہے ہیں اس میں ان کے قول کے درست نہ ہونے کی دلیل موجود ہے۔ وہ یہ ہے کہ بعد جنگ پر ابھارنے کے لئے ہے اور یہ مال غنیمت حاصل ہونے سے پہلے ہوتی ہے نہ کہ مال غنیمت حاصل ہونے کے بعد۔ کیونکہ تفہیل غنمین کا حق ثابت ہونے کے بعد باطل کرنے کے لئے نہیں ہے۔ بلکہ یہ کسی کے لئے ابتداء ہی میں مال مختص کرنے کے لئے ہے اور مال غنیمت جمع ہونے کے بعد تفہیل میں دوسرے کے حق کا ابطال ہے۔ پھر حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث سے جو لگام (رئی) سے متعلق وارد ہے استدلال کیا گیا ہے کہ ایک آدمی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مال غنیمت میں سے بالوں کی ایک رسی کے لئے سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ افسوس تجھ پر تو نے آگ کی رسی مانگی۔ (الحدیث)۔

اور مجاہد کی حدیث سے بھی استدلال کیا گیا ہے کہ ایک آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں مال غنیمت میں سے بالوں کا ایک بنڈل لایا اور عرض کیا آپ مجھے یہ دیدتے تھے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا اس میں سے جو تیرا حصہ ہے وہ تجھے دے سکتا ہوں اور ابوالاشعث صنعانی سے مروی حدیث میں ہے کہ ایک آدمی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت آیا اور اس کے ساتھ بالوں کی ایک لگام تھی۔ (الحدیث) پھر انہوں نے کہا اگر مال غنیمت حاصل ہو جانے کے بعد بھی تفہیل جائز ہوتی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو باوجود یہ کہ وہ سچا حاجت مند تھا محروم نہیں کرتے۔ پھر انہوں نے کہا کہ یہ جو مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مال غنیمت کے جمع ہونے کے بعد بھی تفہیل دی ہے تو اس کو اس امر پر محمول کیا جائے گا کہ آپ ﷺ نے مال کے جمع ہونے کے بعد جو نفل دیا ہے تو وہ خمس میں سے دئے ہوں گے کیونکہ وہ مساکین میں سے تھے یا پھر آپ ﷺ نے اس کو خمس کے اپنے حصے میں سے دیا ہو یا اس مال میں سے دیا ہو جو آپ ﷺ کے لئے خاص تھا یا آپ ﷺ نے اس کو اللہ کے دیئے ہوئے مال فنی میں سے دیا ہو جو گھوڑے اور اونٹ وغیرہ دوڑائے بغیر ملا ہو اور اس کا معاملہ آپ ﷺ کے حوالے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ" آپ فرمادیتے تھے کہ انفال اللہ اور رسول کے لئے ہے (8-سورۃ انفال، آیت نمبر: 1) اور خالد بن الولید رضی اللہ عنہ اور عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت بیان کی گئی ہے کہ وہ دونوں حضرات سلب کے مال میں خمس نہیں نکالتے تھے۔ حضرت حبیب بن مسلمہ اور مکحول سے مروی ہے کہ سلب مال غنیمت ہے اور اس میں خمس ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بھی اسی طرح کی روایت آئی ہے اور بے شک ہم نے ان بزرگوں کے اقوال کو لیا ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد کے مطابق ہے: "وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ" (8-سورۃ انفال، آیت نمبر: 41) (اور جانو کہ تم جو کچھ مال غنیمت جمع کرتے جاؤ) اور سلب مال غنیمت سے ہے۔ اور خالد اور عوف سے جو روایت آئی ہے اس کی تاویل یہ ہے کہ وہ ایسے وقت میں ہوا ہے کہ پہلے تفہیل کا حاکم کی جانب سے اعلان ہو چکا تھا کہ من قتل قتیلًا فله سلبہ (جو شخص کسی آدمی کو قتل کرے تو اس کے لئے اس کا سلب (مقتول کا چھوڑا ہوا مال) ہے) اور ہمارے پاس ایسے مواقع میں سلب سے خمس بھی نہیں نکالا جائے گا اور بغیر تفہیل کے ہو تو اس میں خمس نکالا جائے گا۔ (مخلص)

امام طبرانی نے اس کو اپنے معجم کبیر اور مرجع اوسط میں روایت کیا ہے یہ حدیث متعدد سندوں کی وجہ سے درجہ حسن کی ہے۔ 9 اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس کی امام بخاری و مسلم نے تخریج کی ہے۔

16/5322 - عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ میں جنگ بدر کے دن صف میں ٹھہرا ہوا تھا۔ میں نے اپنی سیدھی اور بائیں جانب دیکھا تو انصار کے دونوں عمر لڑ کے تھے۔ میں نے تمنا کی کاش میں ان دونوں سے زیادہ طاقتور کے درمیان رہتا پس ان میں سے ایک نے مجھے انگلی چبھا کر کہا چچا کیا آپ ابو جہل کو جانتے ہیں۔ تو میں نے کہا ہاں، مگر اے بھتیجے اس سے تمہاری کیا حاجت ہے؟ تو انہوں نے کہا ”مجھے یہ خبر ملی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ برا کہتا ہے اور قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے اگر میں اس کو دیکھ لوں گا تو میرا جسم اس کے جسم سے الگ نہیں ہوگا یہاں تک کہ ہم میں سے جس کو بھی جلد موت آنی ہے وہ موت کے منہ میں چلا جائے گا“۔ مجھے اس پر تعجب ہوا پھر دوسرے لڑکے نے بھی مجھے انگلی چبھائی اور اس نے بھی مجھ سے اسی طرح کہا۔ پس میرا کچھ وقت نہیں گزرا تھا کہ میں نے ابو جہل کو دیکھا وہ لوگوں میں گشت لگا رہا ہے تو میں نے (ان لڑکوں سے) کہا کیا تم دیکھتے نہیں یہی تمہارا وہ آدمی ہے جس کے بارے میں تم مجھ سے پوچھ رہے تھے۔ پس وہ دونوں اپنی تلواروں کے ساتھ اس پر جھپٹے اور اس پر ضرب لگائی یہاں تک کہ اس کو قتل کر دیا پھر وہ دونوں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے اور انہوں نے آپ ﷺ کو اس کی اطلاع دی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم دونوں میں سے کس نے اس کو قتل کیا تو ان دونوں میں سے ہر ایک نے کہا میں نے اس کو قتل کیا ہے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم دونوں نے اپنی تلواروں کو پونچھ لیا؟ تو ان دونوں نے کہا ”نہیں“۔ رسول اللہ

9 قولہ: هذا حدیث حسن لتعدد طرقه (یہ حدیث متعدد طرق کی بناء پر درجہ حسن کی ہے) صاحب فتح القدیر نے بیان کیا ہے یہ حدیث ضعیف ہے اور اس کے ضعیف ہونے سے ہمارے لئے کوئی ضرر نہیں ہے کیونکہ ہم سلب کی حدیث کے دو احتمالات میں سے ایک کے لئے اس کو قابل قبول قرار دیتے ہیں یعنی حضور علیہ الصلاۃ والسلام کا ارشاد ہے جو کسی کو قتل کرے گا اس کے سلب کا وہ حق دار ہو جائے گا اس کو تغفیل (حاکم کے مقررہ حق سے زیادہ دینے) پر محمول کرتے ہیں اور ہر ضعیف حدیث باطل نہیں ہے۔ اور بکثرت احادیث ضعیف ہیں جس سے یہ معلوم ہوتا ہے سلب کی حدیث عام جاری قاعدہ کے طور پر نہیں ہے اور ضعیف حدیث متعدد سندوں سے مروی ہو تو وہ رجبہ حسن میں ترقی کر جاتی ہے اور غالب گمان یہ قائم ہو جاتا ہے کہ یہ بطور تغفیل ہے اور اس کی مکمل تحقیق یہی ہے۔ (ردالمحتار)

صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو دیکھ کر فرمایا تم دونوں نے اس کو قتل کیا ہے اور اس کے سلب کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ بن عمرو بن جموح کے حق میں فیصلہ فرمایا 10۔ اور وہ دو آدمی معاذ بن عمرو بن جموح اور معاذ بن عفراء ہیں۔ (متفق علیہ)

17/5323 - اور ان دونوں کی ایک روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے انہوں نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کے دن فرمایا ہمارے لئے کون دیکھ کر آئے گا کہ ابو جہل نے کیا کیا ہے؟ عبداللہ بن مسعود گئے تو اس کو اس حالت میں پائے کہ عفراء کے دونوں بیٹوں نے اس پر ضرب لگائی ہے اور وہ ٹھنڈا ہو رہا ہے۔ تو ابن مسعود نے اس کی داڑھی پکڑ کر کہا تو ابو جہل ہے تو اس نے کہا کیا تم نے اس آدمی سے بڑھ کر آدمی قتل کیا ہے؟

18/5324 - اور ایک روایت میں ہے اس نے کہا کاش کسان کے سوا کوئی اور مجھے قتل کرتا۔ (متفق علیہ)

19/5325 - اور دارمی نے ان سے روایت لائی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن یعنی جنگ حنین میں فرمایا جو کوئی کسی کا فر کو قتل کرے گا تو اس کو اس کا سلب ملے گا پس ابوطلمحہ نے اس دن بیس (20) کو قتل کیا اور ان کے سلب کے لئے۔ 11 (دارمی)

10 قولہ: فقال كلا كما قتله، ثم قضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح (تم دونوں نے اس کو قتل کیا ہے اور اس کے سلب کا آپ ﷺ نے معاذ بن عمرو بن جموح کے حق میں فیصلہ فرمایا) ”دلیل کی صورت یہ ہے کہ سلب قاتل کے لئے ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان دونوں کے لئے اس کا فیصلہ فرماتے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ان دونوں میں سے ایک کو دینا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ معاملہ امیر کے حوالہ ہے۔ (نصب الرایتہ)

11 قولہ: فقتل ابو طلحة الخ (پس ابوطلمحہ نے اس دن بیس (20) کو قتل کیا اور ان کے سلب حاصل کر لئے) مرقات میں ہے کہ ابن الملک نے کہا ہے کہ حدیث ابوقادہ سے امام شافعی رحمہ اللہ نے استدلال کیا ہے کہ سلب قاتل کے لئے ہوتا ہے۔ اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا امام جب تک قاتل کو بطور نفل سلب نہ دے تو وہ قاتل کا نہیں ہوتا اور یہ حدیث تنفییل پر محمول ہے (یعنی ابوطلمحہ کے لئے نفل کا اعلان کیا گیا تھا) تاکہ اس حدیث میں اور دوسری حدیث ”لیس لك من سلب قبيلك الا ما طابت به نفس امامك“ (تم کو تمہارے قاتل کے سلب کا حق نہیں مگر یہ کہ تمہارے امام عطا کریں) ان دونوں حدیثوں میں تطبیق ہو۔

اور امام طیبی نے شرح مشکوٰۃ میں فرمایا دوسری فصل میں عوف بن مالک کی جو حدیث ہے وہ امام شافعی کی تائید کرتی ہے کیونکہ وہ مطلق ہے اور عدم تنفیید ہی اصل اور قاعدہ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس میں شک نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فراغت کے بعد اس کو فرمایا ہے لیکن اس میں اس بات کا بھی احتمال ہے کہ آپ ﷺ کا یہ ارشاد سابقہ قول.....

20/5326 - مجمع بن جاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے اہل حدیبیہ پر خیبر کی تقسیم عمل میں آئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو (18) حصوں میں تقسیم فرمایا اور فوج ایک ہزار پانچ سو (1500) تھی اس میں تین سو گھوڑا سوار تھے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑا سوار کو دو حصے اور پیادہ کو ایک حصہ عطا فرمایا۔ 12 (ابوداؤد)

اور حافظ شمس الدین ذہبی 13 نے اپنی کتاب تلخیص میں اس حدیث شریف کی تخریج کرنے

..... کی تکرار ہو۔ اور اب رہی حضرت عوف کی حدیث کہ آپ ﷺ نے قاتل کے لئے سلب کا فیصلہ دیا ہے تو یہ قابل تعقید ہے (اس کو مقید کیا جائے گا)۔ اور پھر انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث جو مشکوٰۃ کی دوسری فصل میں ہے جس کو امام دارمی نے روایت کیا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دن یعنی جنگ حنین کے موقع پر فرمایا جو کوئی کسی کا فر قاتل کرے گا تو اس کو اس کا سلب ملے گا تو ابطلحہ نے اس دن بیس آدمی قاتل کیا اور ان کے اسلاب (ان کے اموال) لے لئے تو اس حدیث میں صراحت ہے کہ ان کا قتل کرنا حضور علیہ والہ الصلوٰۃ والسلام کے اس ارشاد کے بعد ہوا ہے تو مطلق کو اس کے ذریعہ مقید کیا جائے گا۔

12 قوله: فاعطى الفارس سهمين والراجل سهم الخ (تو آپ ﷺ نے گھوڑا سوار کو دو حصے اور پیادہ کو ایک حصہ عطا فرمایا) لڑنے والے اصحاب کتنی مقدار کے مستحق ہیں اس بارے میں علماء کے مابین اختلاف ہے اور لڑنے والے پیادہ بھی ہو سکتے ہیں اور گھوڑا سوار بھی ہو سکتے ہیں اگر وہ پیادہ ہے تو سب کا اتفاق ہے وہ ایک حصہ کے مستحق ہیں اور اگر وہ سوار ہیں تو امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام زفر رحمہ اللہ کے پاس ان کے اور ان کے گھوڑے کے جملہ دو حصے ہیں اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کے پاس اس کے لئے تین حصے ہیں ایک حصہ اس کا اور اس کے گھوڑے کے دو حصے ہیں اور یہی قول امام شافعی اور امام مالک اور امام احمد رحمہم اللہ کا ہے۔ جمہور نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی حدیث اور اس جیسی دوسری احادیث سے استدلال کیا ہے۔

لیکن امام اعظم رحمہ اللہ نے مجمع بن جاریہ کی اس حدیث سے استدلال کیا ہے۔ اب رہا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی حدیث کا جواب تو اس میں انہوں نے یہ صراحت نہیں کی ہے کہ وہ تقسیم کب ہوئی تھی خیبر سے پہلے یا خیبر کے بعد۔ پس جب اس میں یہ احتمال ہو کہ یہ تقسیم خیبر سے پہلے ہوئی تھی تو یہ دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ ایسی صورت میں اس میں نسخ کا احتمال ہے اور اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ اس وقت مال غنیمت کی تقسیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے کے حوالہ ہو کہ آپ جس طرح چاہیں تقسیم کریں اور جس کو چاہیں دیں اور اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ ایک حصہ میں اس کا میں بطور تفصیل کے دئے ہوں اس لئے اس کی دلیل نہیں ہو سکتی۔ اور اگر تم اس میں مزید تفصیل چاہتے ہو تو بذل المجہود کی طرف رجوع کرو کیونکہ اس میں اس بیان کی بہت ہی نفیس تفصیل ہے۔

13 قوله: وقال الحافظ شمس الدین الخ (حافظ شمس الدین ذہبی نے اپنی کتاب تلخیص میں اس حدیث شریف کی تخریج کرنے کے بعد کہا ہے کہ) امام ابوداؤد کے قول میں اس حدیث کو ضعیف قرار دیا گیا ہے لیکن انہوں نے اس پر کوئی دلیل پیش نہیں کی۔ (بذل المجہود)

کے بعد کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور صاحب الجواہر النقی نے کہا ہے کہ حاکم نے مستدرک میں اس کی تخریج کی ہے اور کہا ہے کہ یہ بڑی حدیث ہے۔ اس کی سند صحیح ہے اس میں مجمع بن یعقوب معروف آدمی ہیں۔ اور صاحب کمال نے کہا ہے کہ امام فہرستی، یحییٰ، وعاظی، اسماعیل بن ابی اویس یونس مؤدب اور ابو عامر عقدی کے علاوہ دیگر حضرات نے بھی ان سے روایت کی ہے اور ابن سعد نے کہا ہے کہ مدینہ منورہ میں ان کی وفات ہوئی اور ثقہ ہیں، ابو حاتم اور ابن معین نے کہا ہے کہ ان میں کوئی حرج نہیں ہے اور امام نسائی نے ان کی روایت کی تخریج کی ہے۔ اور یہ بات معلوم ہے کہ ابن معین کسی کے بارے میں جب ”لیس بہ باس“ کہتے ہیں تو اس سے ان کی توثیق یعنی ان کو ثقہ قرار دینا ہوتا ہے۔

21/5327 - نعیم بن حماد سے روایت ہے کہ ہم کو ابن مبارک نے حدیث بیان کیا اور وہ عبید اللہ بن

عمر سے روایت کرتے ہیں وہ نافع سے روایت کرتے ہیں وہ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گھوڑے سوار کے لئے دو حصے اور پیادہ کے لئے ایک حصہ دیا۔ (ابن ابی شیبہ) شیخ ابن ہمام نے کہا اس میں کوئی شک نہیں کہ نعیم ثقہ ہیں اور ابن مبارک زیادہ مضبوط لوگوں میں ہیں۔

22/5328 - یزید بن ہرمز نے کہا کہ نجدہ حروری نے ابن عباسؓ سے خط لکھ کر پوچھا کہ غلام

اور عورت دونوں مال غنیمت کے پاس حاضر تھے۔ کیا ان دونوں کو بھی تقسیم میں مال غنیمت دیا جاسکتا ہے؟ تو انہوں نے یزید سے کہا ان کو جواب لکھو کہ ان دونوں کے لئے کوئی حصہ نہیں ہے مگر یہ کہ ان کو (بطور احسان) کچھ عطا کیا جائے۔ 14۔

14 قولہ: لیس لهما سهم الا ان یحذیا (ان دونوں کے لئے کوئی حصہ نہیں ہے مگر یہ کہ ان کو) بطور

احسان) کچھ عطا کیا جائے) ابن ہمام نے کہا کہ کسی غلام یا کوئی عورت کو حصہ نہیں کسی بچے کو حصہ نہیں اور کسی ذمی کو حصہ نہیں دیا جائے گا لیکن ان کو (بطور احسان) کچھ دیا جاسکتا ہے اور یہ حصہ کے برابر نہ ہو۔ بلکہ اس سے کم ہو اور یہ کمی امام کی رائے پر ہے۔ خواہ وہ غلام اپنے آقا کی اجازت سے جنگ کرے یا آقا کی اجازت کے بغیر ہی۔ اور پھر ہمارے پاس اس کو مال غنیمت میں کچھ دینا خمس نکالنے سے پہلے ہے اور امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے۔ اور ایک قول میں ہے اور یہ امام احمد کی روایت ہے خمس کے چار حصوں میں سے دیا جائے گا اور امام شافعی رحمہ اللہ کے ایک قول میں خمس کے پانچویں حصہ میں سے اور امام مالک کے پاس خمس میں سے دیا جائے گا پھر یہ کہ غلام کو جو دیا جائے گا یہ اس وقت ہے جب کہ اس نے جنگ کی ہو۔ اسی طرح بچے اور ذمی کا حکم ہے کیونکہ وہ جنگ کی قدرت رکھتے ہیں۔ جب بچہ کے بارے میں یہ فرض کیا جائے کہ وہ جنگ کی قدرت رکھتا ہے تو جنگ کے سوا کسی دوسری چیز کو جنگ کے قائم مقام قرار نہیں دیا جائے گا برخلاف عورت کے کہ اس کو جنگ کی وجہ سے اور لشکر والوں کی خدمت کی وجہ سے بھی دیا جاسکتا ہے اگرچہ وہ جنگ نہ کرے کیونکہ وہ جنگ سے عاجز ہے تو اس کے اس فائدے کو جنگ کے قائم مقام کر دیا گیا ہے۔ (مرقات)

23/5329۔ اور ایک روایت میں ہے ابن عباسؓ نے ان کو لکھا کہ تم مجھ سے دریافت کرنے کے لئے لکھے ہو کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عورت کو غزوہ میں شریک کئے ہیں اور کیا ان کے لئے کوئی حصہ بھی مقرر کئے ہیں؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو غزوہ میں شریک فرمایا ہے وہ بیماروں کا چلاج کرتی تھیں اور مال غنیمت میں سے ان کو ملتا تھا لیکن ان کے لئے حصہ مقرر نہیں تھا۔ (مسلم)

24/5330۔ عمیر مولیٰ آبی اللحم سے روایت ہے کہ میں جنگ خیبر میں اپنے مالکوں کے ساتھ حاضر ہوا تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میرے بارے میں گفتگو کی اور بتلایا کہ میں غلام ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لئے حکم فرمایا تو میرے گلے میں تلوار ڈال دی گئی پس میں اس کو کھینچ رہا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے لئے کچھ معمولی سامان دینے کا حکم فرمایا اور میں آپ کی خدمت میں ایک رقیۃ (دم کرنے کا عمل) پس کیا جس کو میں دیوانوں پر دم کرتا تھا آپ ﷺ نے مجھے اس کے بعض حصہ کو نکال دینے اور بعض حصہ کو رکھنے کا حکم فرمایا (ترمذی، ابوداؤد) مگر ابوداؤد کی روایت لفظ ”المتاع“ پر ختم ہو جاتی ہے۔

25/5331۔ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے ہمارے غزوات میں ہم کو شہد اور انگور ملتے تو ہم اس کو کھا لیتے تھے۔ اس کو اٹھا کر نہیں رکھتے تھے۔ 15۔ (بخاری)

15 قولہ: فناكله ولا نرفعه (تو ہم اس کو کھا لیتے تھے اس کو اٹھا کر نہیں رکھتے تھے) در مختار اور رد المحتار میں ہے دار الحرب میں غنمیں کے لئے جانوروں کے چارہ اور کھانے کی چیزوں سے ہتھیاروں اور تیل سے بغیر تقسیم کے (تقسیم سے پہلے) بھی فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ اور ان ساری چیزوں کو صاحب کنز کی اتباع میں مطلق رکھا گیا ہے اور صاحب وقایہ نے ہتھیار کے لئے ضرورت کی قید لگائی ہے اور حق بات یہی ہے۔ اور در مستقی میں ہے۔ اس بات کو جانو۔ صاحب فتح القدر نے بیان کیا ہے کہ ہتھیار، چوپائے اور گھوڑے سے فائدہ اٹھانا صرف بشرط ضرورت جائز ہے۔ اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ اس کا گھوڑا مر جائے یا اس کی تلوار ٹوٹ جائے تو جائز ہوگا۔ لیکن اگر اس کا ارادہ یہ ہے کہ اس گھوڑے کو اور اس تلوار کو استعمال کر کے اپنے گھوڑے اور اپنی تلوار کو محفوظ رکھنا چاہتا ہے تو یہ ناجائز ہے اور اگر ایسا کرے گا تو گنہگار ہوگا اور اگر تلف ہو جائے تو ضمان دینے کی ضرورت نہیں ہے۔

اب رہا ہتھیار کے سوا اور اس جیسی چیزیں جس کا ذکر گزر چکا ہے جیسے ”کھانا“ تو سیر صغیر میں اس کو لینے کے لئے بھی ضرورت کی شرط لگائی گئی ہے اور قیاس بھی یہی چاہتا ہے۔ اور سیر کبیر میں ضرورت کی شرط نہیں ہے اور یہ بطور استحسان ہے۔ اور ائمہ ثلاثہ بھی یہی فرماتے ہیں کہ ہر مالدار اور ضرورت مند کے لئے اس کو لینا درست ہے۔ (ملخص)

یہ خلاصہ ہے اور شرنبلالیہ میں اسی طرح مذکور ہے اور یہاں استحسان کو ترجیح ہے یہ بات پوشیدہ نہیں ہے میں کہتا ہوں ماتن نے یعنی صاحب ملتقی نے اسی کو اختیار کیا ہے اور یہی حق ہے جیسا کہ آپ کو معلوم ہو چکا ہے۔

26/5332۔ انہیں سے روایت ہے کہ ایک لشکر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں

مالِ غنیمت میں غلہ اور شہد ملا تو ان سے خمس نہیں لیا گیا۔ 16۔ (ابوداؤد)

27/5333۔ محمد بن ابوالجالد، عبداللہ بن ابی اوفی سے روایت کرتے ہیں میں نے دریافت

کیا: کیا آپ حضرات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اشیاء خوردنی میں سے خمس نکالتے تھے۔ تو انہوں نے کہا خیبر کے موقع پر ہم کو خوردنی اشیاء ملتی تھیں تو ہر آدمی آتا اور اتنی مقدار جو اس کے لئے کافی ہوتی اس میں سے لے لیتا پھر چلے جاتا۔ (ابوداؤد)

28/5334۔ قاسم مولیٰ عبدالرحمن، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی سے روایت

کرتے ہیں کہ ہم غزوہ میں اونٹ کو کھاتے اور اس کو تقسیم نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ جب ہم اپنے مقامات کو واپس ہوتے 17 تو ہماری تھیلیاں بھری ہوتی تھیں۔ (ابوداؤد)

16 قولہ: فلم يؤخذ منهم الخمس الخ (ان سے خمس نہیں لیا گیا) یعنی لشکر نے ان دونوں میں سے جو

کچھ کھایا تھا (اس میں خمس نہیں لیا گیا) (مرقات)

اور صاحب بذل الجود نے کہا ہے کہ ہو سکتا ہے وہ ضرورت سے زائد مقدار میں نہیں تھاپس انہوں نے اس کو وہیں کھالیا اور اس میں سے کوئی چیز باقی نہیں رہی جس میں سے خمس نکالا جاتا اور باقی کو تقسیم کیا جاتا۔ صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ دارالحرب میں لشکر جانوروں کو چارہ کھلائے اور ان کو جو غلہ ملا ہے اس میں سے وہ خود کھائے تو اس میں کوئی حرج نہیں اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خیبر کے موقع پر اشیاء خوردنی سے متعلق ارشاد ہے کہ ”تم اسے کھاؤ اور اس میں سے چارہ ڈالو اور اٹھا کر مت لے جاؤ“ و نیز اس کی سختی لکڑی استعمال کرے اور اس کا تیل استعمال کرے اور اس سے جانوروں کو مالش کرے اور جو تھیرا ملیں اس کے ذریعہ جنگ کرے تو کوئی حرج نہیں۔ اور یہ سب بغیر تقسیم کے بھی جائز ہے بشرطیکہ اس کی ضرورت ہو مگر اس میں سے کسی کو بیچنا جائز نہیں ہے اور اس سے تم سرمایہ کاری نہیں کرو گے۔ اب رہا کپڑے اور استعمال کا ساز و سامان تو بغیر ضرورت تقسیم سے پہلے اس سے فائدہ اٹھانا جائز نہیں۔

17 قولہ: اذا كنا لندرج الی رحالنا الخ (جب ہم اپنے مقامات کو واپس ہوتے) رحال سے جنگ کے

سفر میں ان کے مقامات مراد ہیں۔ ابن ہمام نے کہا ہے کہ جب مسلمان دارالحرب سے نکلیں تو ان کے لئے مالِ غنیمت میں سے چارہ ڈالنا جائز نہیں ہے۔ اور اس میں سے وہ خود بھی نہیں کھائیں گے کیونکہ ضرورت ختم ہو گئی اور دارالحرب میں جو اجازت تھی وہ باعتبار ضرورت تھی۔ اور اس لئے کہ حقوق ثابت ہو چکے ہیں یہاں تک کہ وہ اپنے حصہ کا مالک ہو جائے اور دارالحرب سے نکالنے سے پہلے یہ بات نہیں ہے۔ اور جس کے پاس کوئی کھانے کی چیز یا چارہ بچ جائے تو اس کو مالِ غنیمت میں لوٹا دے جب کہ مالِ غنیمت کی تقسیم دارالحرب میں اس کے شروط کے ساتھ نہ ہوئی ہو اور اگر اس کو محفوظ کرنے کے بعد تقسیم سے پہلے فائدہ اٹھایا تو اس کی قیمت واپس کرے اور یہ امام مالک اور امام احمد کا قول ہے اور.....

29/5335 - عبداللہ بن مغفل سے روایت ہے خیبر میں مجھے چربی کی ایک تھیلی ملی 18 تو

پس میں اس کو رکھ لیا اور کہا کہ میں آج اس میں سے کسی کو کچھ بھی نہیں دوں گا۔ اور میں پلٹا تو میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف دیکھ کر مسکرا رہے ہیں۔ (متفق علیہ)

30/5336 - روفیع بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے ارشاد فرمایا جو کوئی اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے تو وہ مسلمانوں کے مال غنیمت کے کسی بھی جانور پر سواری نہ کرے 19 کہ وہ اس کو دبا کر کے واپس کرے اور مسلمانوں کے مال غنیمت میں سے کوئی کپڑا نہ پہنے کہ اس کو پرانا کر کے واپس کرے۔ (ابوداؤد)

31/5337 - ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

..... امام شافعی کا ایک قول بھی یہی ہے اور امام شافعی سے یہ بھی مروی ہے کہ اس کو واپس نہیں کرے گا اس کو متصلص کی طرح قرار دیا ہے۔ ”متصلص“ سے مراد ایک دو افراد جو دارالحرب میں چلے جائیں اور وہاں کی کسی چیز کو لیں اور لائیں تو وہ انہی کے لئے خاص ہے۔ ہم کہتے ہیں یہ ایسا مال ہے جس سے مجاہدین کا حق وابستہ ہو گیا ہے۔ اور تخصیص کسی ضرورت کی بناء پر تھی جو ختم ہو گئی۔ برخلاف ”متصلص“ کے کہ وہ ہمیشہ حقدار ہے خواہ نکال لے آنے سے پہلے ہو کہ بعد میں۔

البتہ تقسیم کے بعد اگر وہ مال باقی رہے تو وہ لوگ اسی کو صدقہ کر دیں گے۔ اور اگر وہ اس کو بیچ دے ہیں تو اس کی قیمت صدقہ میں دے دیں گے۔ یہ صدقہ (کرنا) اس وقت ہے جب کہ وہ مالدار ہوں اور ضرورت لاحق ہونے کی بناء پر فائدہ اٹھائے ہوں۔ اس لئے کہ وہ مال لفظ کے حکم میں ہو گیا ہے۔ کیونکہ مجاہدین کے منشر ہو جانے کی وجہ سے اس کو لوٹانا دشوار ہے۔ اور اگر وہ اس میں تصرف کر بیٹھے ہوں تو ان پر کوئی چیز لازم نہیں اسی بناء پر مال غنیمت جمع ہونے کے بعد اس سے فائدہ اٹھایا گیا ہو اگر مالدار ہو تو اس کی قیمت صدقہ کرے گا اور اگر تنگ دست ہو تو نہیں کرے گا۔ (مرقات)

18 قولہ: اصبت جرابا من شحم الخ (مجھے چربی کی ایک تھیلی ملی) ابن ملک نے کہا: اس میں جواز معلوم

ہوتا ہے کہ مجاہدین مال غنیمت کے خوردنی اشیاء (کھانے پینے کی چیزوں میں سے) میں سے اپنی ضرورت کے بقدر لے سکتے ہیں۔ اور سابق میں یہ بات گزر چلی ہے کہ بدن میں تیل کی مالش کر کے فائدہ اٹھانے کا حکم اور کھانے کا حکم ایک ہے۔ اور کبھی چربی کی چراغ وغیرہ کے لئے بھی ضرورت ہوتی ہے۔ (مرقات)

19 قولہ: فلا یرکب دابة الخ (وہ مسلمانوں کے مال غنیمت کے کسی بھی جانور پر سواری نہ کرے) یہ ایسی

صورت میں ہے جب کہ اس کی ضرورت نہ ہو لیکن جب اس کی ضرورت ہو جیسا کہ اگر اس کا گھوڑا جنگ میں ہلاک ہو جائے تو وہ دشمن کا جانور لے اور اس پر سوار ہو کر جنگ کرے اسی طرح کپڑے میں کہ اس کو سردی ہو رہی ہو تو اس کے لئے اس کو پہننا جائز ہے۔ اور جب ضرورت ختم ہو جائے تو اس کو مال غنیمت میں واپس کر دے۔ (بذل الجہود)

اموال غنیمت کو بیچنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ وہ تقسیم ہو جائیں۔ 20 (ترمذی)

32/5338۔ ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ

آپ ﷺ نے حصول کو بیچنے جانے سے منع فرمایا یہاں تک کہ وہ تقسیم ہو جائیں۔ (دارمی)

33/5339۔ ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے ہم لوگ حاضر ہوئے اور

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کئے جس وقت آپ ﷺ نے خیبر کو فتح کیا تھا۔ اور آپ ﷺ

نے اس میں سے حصہ دیا یا انہوں نے یہ کہا کہ آپ ﷺ نے ہم کو اس میں سے عطا فرمایا۔ اور فتح خیبر

میں آپ ﷺ کے ساتھ جو شریک تھے ان کے سوا کسی کو بھی جو شریک نہیں تھا، اس میں سے کچھ بھی

تقسیم نہیں فرمایا سوائے ہم سفینہ والے، جعفر اور ان کے ساتھیوں کے کہ ان کو بھی ان کے ساتھ عطا

فرمایا۔ (ابوداؤد)

اور قاضی نے کہا ہے کہ آپ ﷺ نے ان کو اس لئے حصہ عطا فرمایا 21 وہ لوگ غنیمت جمع

20 قولہ: نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن شراء المغانم حتی تقسم الخ (رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے اموال غنیمت کو بیچنے سے منع فرمایا یہاں تک کہ وہ تقسیم ہو جائیں) صاحب ہدایہ اور صاحب بنایہ

نے کہا: دار الحرب میں تقسیم سے پہلے مال غنیمت کو بیچنا جائز نہیں کیونکہ تقسیم سے پہلے ملکیت حاصل نہیں ہوتی اس میں امام

شافعی رحمہ اللہ کا اختلاف ہے، ان کے پاس اس کا بیچنا جائز ہے۔ کیونکہ ان کے پاس ملکیت کا سبب غلبہ حاصل کر لینا ہے

اور ہم قاعدہ بیان کر چکے ہیں کہ غنمین کی ملکیت اس کو دارالاسلام میں محفوظ کرنے سے پہلے ثابت نہیں ہوتی اور ان کے

پاس ثابت ہو جاتی ہے۔

21 قولہ: انما اسهم لهم الخ (آپ ﷺ نے ان کو حصہ عطا فرمایا) صاحب رحمۃ الامتہ نے کہا ہے کہ علماء کا

اس بات پر اتفاق ہے کہ وہ جب مال غنیمت تقسیم کر دیں اور اس کو لے لیں پھر کوئی امدادی دستہ ان سے آ کر مل گیا تو اس

دستہ کے لئے کوئی حصہ نہیں ہے اور اگر وہ امدادی دستہ جنگ ختم ہونے کے بعد اور دارالاسلام میں مال غنیمت لے جانے

سے پہلے یا پھر سب لوگ اس کو لے لینے کے بعد تقسیم سے پہلے ملے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ اگر اس کو

دارالاسلام میں منتقل کرنے یا اس کو تقسیم کرنے سے پہلے وہ آئے ہیں تو ان کو حصہ دیا جاسکتا ہے۔ (انہی)

امام مالک اور امام احمد نے کہا ہے ان کو کسی حالت میں بھی حصہ نہیں دیا جائے گا۔ اور امام شافعی سے دو قول مروی

ہیں: ایک میں ہے کہ حصہ دیا جائے گا اور دوسرے میں ہے کہ حصہ نہیں دیا جائے گا۔

اور ابن ہمام نے کہا ہے کہ اگر یہ امدادی فوج دار الحرب میں اس وقت پہنچے جب کہ ابھی مال غنیمت کو دارالاسلام

میں نہیں لائے ہیں، تو امدادی دستہ کو بھی حصہ دیا جاسکتا ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے اس بارے میں دو قول ہیں اور ہم

نے جو کچھ بیان کیا ہے وہ ہماری تمہید کے مطابق ہے۔ مال غنیمت کو دارالاسلام میں منتقل کرنے سے پہلے غنمین کی.....

..... اس میں ملکیت قائم نہیں ہوتی پس جب کوئی دلیل قائم ہو جائے تو امدادی دستہ کو ان کے ساتھ حصہ دیا جاسکتا ہے۔ امدادی دستہ کا حق تین امور سے قبل ساقط نہیں ہوتا۔

1- دارالاسلام میں مال کو محفوظ کرنا۔ 2- دارالحرب میں مال کی تقسیم ہونا

3- امدادی دستہ کے آنے سے پہلے ہی امام کا مال غنیمت کو بیچ دینا۔

یہ ہماری تحقیق کے مطابق حق کے ثابت ہونے اور نہ ہونے پر مبنی ہے۔

اور امام شافعی رحمہ اللہ نے جس حدیث شریف سے استدلال کیا ہے بخاری شریف میں وہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابان کو ایک فوجی دستہ میں امیر بنا کر نجد کی جانب روانہ فرمایا تو ابان اور ان کے ساتھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس خیبر میں اس کے فتح ہونے کے بعد پہنچے۔“ حدیث کے آخر میں ہے کہ ”ان کو مال غنیمت تقسیم نہیں کیا گیا۔“

اس حدیث شریف میں ان کے لئے کوئی دلیل نہیں ہے اس لئے کہ امدادی دستہ کا دارالاسلام میں پہنچنا (حصہ میں) شرکت کا موجب نہیں ہے اور خیبر، اس کی فتحیابی کے ساتھ ہی دارالاسلام بن گیا تھا۔ پس ان کی آمد اس وقت ہوئی جب کہ مال غنیمت دارالاسلام میں تھا۔ اب رہا حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حصہ دینا جیسا کہ صحیحین میں ان سے روایت ہے کہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تشریف لے جانے کی خبر پہنچی اور اس وقت ہم یمن میں تھے۔ تو ہم یعنی میرے دو بڑے بھائی جن میں میں چھوٹا تھا ایک ابو بردہ، دوسرے ابو ہریرہ میری قوم کے پچاس ہر چند افراد کے قافلہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ہجرت کے ارادہ سے نکلے۔ اور ایک کشتی میں بیٹھ گئے تو وہ کشتی ہم کو نجاشی کے پاس پہنچادی تو اس کے پاس حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھی تھے۔ تو حضرت جعفر نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو یہاں روانہ فرمایا ہے اور ہم کو یہاں قیام کا حکم فرمایا تو تم بھی ہمارے ساتھ قیام کرو۔ تو ہم وہاں ٹھہر گئے پھر (یہاں) پہنچے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی جب کہ خیبر فتح ہوا تھا۔ آپ ﷺ نے ہمارے لئے حصہ عطا فرمایا۔ ہماری کشتی والوں کے سوا کسی ایسے کے لئے حصہ نہیں عطا فرمایا جو فتح خیبر سے غائب رہا ہو۔ ابن حبان نے اپنی کتاب صحیح میں کہا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ان کے قلوب کے میلان کے لئے خمس کے خمس میں سے عطا فرمایا مال غنیمت میں سے نہیں عطا فرمایا اور یہ بات عمدہ ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ آپ ﷺ نے ان کے کسی بھی دو کو جو خیبر میں شریک نہیں تھے حصہ نہیں عطا فرمایا۔ اور بعض شافعی حضرات نے اس کو اپنے مذہب کے خلاف اس بات پر محمول کیا ہے کہ وہ حضرات مال غنیمت جمع ہونے سے پہلے آئے تھے۔ کیونکہ ان کے پاس (مذہب شافعی میں) فتح ہو جانے کے بعد مال غنیمت کو جمع کرنے سے پہلے یا بعد آنے میں کوئی فرق نہیں ہے وہ کسی صورت میں بھی حقدار نہیں ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ ہمارے پاس اس کا سبب جنگ کے لئے اس سرحد سے آگے بڑھ جانا ہے جو دارالاسلام اور دارالحرب میں حد فاصل ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کے پاس جنگ میں شریک رہنا ہے پس ہمارے پاس مال غنیمت کو جمع کرنے والے اور امدادی دستہ دونوں مال غنیمت میں شریک ہیں کیونکہ وہ دونوں اس میں برابر موجود ہیں۔ (ماخوذ از: شروح کنز)

کرنے سے پہلے آپ ﷺ کی خدمت میں آئے تھے۔

34/5340۔ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہوئے یعنی جنگ بدر کے موقع پر اور فرمایا کہ عثمان، اللہ اور اس کے رسول کی حاجت میں گئے ہوئے ہیں اور بیشک میں ان کے لئے بیعت کرتا ہوں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے حصہ مقرر فرمایا 22 اور ان کے سوا کسی اور کے لئے جو غائب تھا حصہ عطا نہیں فرمایا۔ (ابوداؤد)

35/5341۔ سلمہ ابن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی سواری کے اونٹ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام رباح کے ساتھ روانہ فرمایا اور میں ان کے ساتھ تھا اور جب ہم صبح کئے تو اچانک عبدالرحمن فزاری نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اونٹوں پر حملہ کر دیا تو میں ایک ٹیلہ پر کھڑا ہو گیا اور مدینہ منورہ کی طرف رخ کیا اور تین مرتبہ آواز دیا ”حملہ ہو گیا“۔ پھر اس میں قوم کے پیچھے نکل پڑا ان پر تیر برس اتا جاتا اور رجز پڑھتے ہوئے کہتا جاتا تھا۔

22 قولہ: فضرب له رسول الله صلى الله عليه وسلم بسهم الخ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے لئے حصہ مقرر فرمایا) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو جنگ بدر میں حصہ عطا فرمایا اس سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے استدلال کیا ہے کہ امام ان کو بھی حصہ عطا کرے گا جن کو وہ اپنی کسی ضرورت کی تکمیل کے لئے روانہ کیا ہے۔ (ماخوذ از: نیل الاوطار)

اور امام طحاوی نے کہا ہے کہ اسی طرح ہر وہ شخص کو جس کو امام نے مسلمانوں کی کسی ضرورت میں مشغول کر دیا ہو اور اس کی وجہ سے وہ اہل حرب کے ساتھ مسلمانوں کی جنگ میں موجود نہ رہ سکے مثلاً یہ کہ امام ان کو دارالحرب میں کسی دوسری جانب دوسری قوم سے جنگ کے لئے روانہ کرے اور اس شخص کے جانے کے بعد امام کو مال غنیمت مل جائے یا دارالحرب میں امام کے ساتھ جو لوگ تھے ان میں سے کسی کو دارالاسلام کو وہاں سے امدادی دستہ یا ہتھیار لانے کے لئے روانہ کرے، اور وہ حاکم کے مال غنیمت جمع کرنے تک واپس نہ ہو سکے تو اس میں شریک رہے گا اور یہ آدمی اس آدمی کی طرح ہے جو جنگ میں شریک رہا ہو۔ اسی طرح وہ شخص جو جنگ کا ارادہ کیا ہو لیکن امام اس کو مسلمانوں کے کسی کام میں مصروف کر کے واپس کر دے تو یہ شخص بھی اس آدمی کی طرح ہے جو جنگ میں شریک رہا ہو۔ اب رہی ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث تو وہ ہمارے پاس، واللہ اعلم، یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کی طرف نکلنے کی تیاری سے پہلے نجد کی جانب ابان کو روانہ فرمایا تھا تو ابان اس طرف روانہ ہو گئے تھے اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خیبر کی طرف نکلنے کا واقعہ پیش آیا اس لئے ابان جو خیبر میں شریک نہیں رہے تو یہ ان کے خبر میں ارادہ کرنے کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو کسی کام میں خیبر کی حاضری سے مشغول کر دیا ہو، ایسا نہیں ہے۔ کہ وہ اس میں حاضر ہونے والوں کی طرح سے ہو جائیں۔ اس لئے وہ اس میں حاضر ہونے والوں کی طرح نہیں ہیں۔

میں ابن اوع ہوں اور آج کا دن (ماں کا) دودھ پینے والوں کا ہے۔ پس میں مسلسل ان پر تیر چلاتا رہا اور ان کا راستہ کا تار ہا یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری کے اونٹوں کو، جن کو اللہ نے پیدا کیا، میں نے ان کو اپنی پیٹھ کے پیچھے کر لیا پھر میں نے ان لوگوں کا پیچھا کیا، ان پر تیر چلاتے ہوئے یہاں تک کہ وہ تیس سے زائد چادریں اور تیس نیزے، اپنا بوجھ ہلکا کر لیتے ہوئے چھوڑ دئے اور وہ نہیں چھوڑتے کوئی چیز مگر میں اس پر پتھر کے نشان رکھ دیتا تا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ ﷺ کے صحابہ اس کو پہچان لیں۔ یہاں تک کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سواروں کو دیکھا اور ابوقادہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے گھوڑا سوار تھے عبدالرحمن کے پاس پہنچ گئے اور اس کو قتل کر ڈالا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آج ہمارے بہترین گھوڑے سوار ابوقادہ ہیں اور ہماری پیدل فوج میں بہترین سلمہ ہیں۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دو حصے عطا فرمائے گھوڑے سوار کا ایک حصہ اور پیدل فوج کا ایک حصہ 23 پس آپ ان دونوں کو میرے لئے جمع کئے پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ منورہ کو واپس ہوتے عضباء اونٹنی پر مجھے اپنے پیچھے بٹھالیا ہے۔ (مسلم)

36/5342۔ اور ابن حبان نے اس کی روایت کی اور کہا ہے کہ سلمہ بن اوع اس جنگ میں

پیدل تھے۔ آپ ﷺ نے انہیں اپنے خمس میں سے عطا فرمایا نہ کہ مسلمانوں کے سہمین میں سے۔

37/5343۔ ابوالجوریہ جرمی سے روایت ہے کہ معاویہ کی امارت کے زمانے میں مجھے روم

کی سرزمین میں ایک سرخ گھڑا ملا جس میں اشرفیاں تھیں۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں سے قبیلہ بنی سلیم کے ایک صاحب ہمارے امیر تھے۔ ان کو معن بن یزید کہا جاتا ہے میں اس کو

23 قولہ: ثم أعطانی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سہمین؛ سہم الفارس وسہم الراجل

السخ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دو حصے عطا فرمائے گھوڑے سوار کا ایک حصہ اور پیدل فوجی کا ایک حصہ) یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے پیدل فوجی کے حصہ کے ساتھ گھوڑے سوار کا بھی حصہ عطا فرمایا کیونکہ اس مال غنیمت کا بڑا حصہ سلمہ کی وجہ سے حاصل ہوا تھا، اور امام کو اختیار ہے کہ جہاد میں جس کی کوشش زیادہ ہے اس کو اس کے حصہ سے کچھ زائد خمس میں سے دے سکتا ہے اور مسلمانوں کے حصوں میں سے نہیں دے گا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو جو سارا مال نہیں دیا وہ اس لئے کہ آپ ﷺ نے جنگ سے پہلے تفصیل کا اعلان نہیں فرمایا تھا اور جنگ کے بعد زائد مال دینے کی جو احادیث ہیں وہ ہمارے پاس خمس میں سے دینے پر محمول ہیں۔ علامہ سرحسی نے اس کو تفصیل سے بیان کیا ہے۔ (ماخوذ از: مرقات، فتح القدر، ردالمحتار)

ان کے پاس لے کر آیا تو انہوں نے اس کو مسلمانوں کے درمیان تقسیم کر دیا اور مجھے بھی اس کے برابر دیا جو آپ نے ان میں سے کسی آدمی کو دیا تھا۔ پھر انہوں نے کہا اگر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا نہ ہوتا کہ ”نفل نہیں ہے مگر خمس نکالنے کے بعد“ 24 تو تم کو ضرور دے دیتا۔ (ابوداؤد)

38/5344۔ ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض

فوجی دستوں کو جن کو آپ ﷺ روانہ فرماتے تھے عام لشکر کی تقسیم کے سوا خاص ان کے لئے نفل عطا فرماتے تھے۔ 25 (متفق علیہ)

24 قولہ: لانفل الا بعد الخمس (نفل نہیں ہے مگر خمس نکالنے کے بعد) الخ اس کلام سے بظاہر یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ”لا نفل الا بعد الخمس“ کو سننے کی وجہ سے ابوالجوزیر یہ کو جو دینار ملے تھے اس میں سے خود ابوالجوزیر کو بطور نفل کچھ نہیں دیا کیونکہ یہ نفل ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ نفل چار انخاس میں سے دیا جاتا ہے جو غنائم کا حق ہے جیسا کہ سابق حدیث سے معلوم ہوا اور یہ بھی ہو سکتا ہے شاید وہ دینار جن کو وہ پائے تھے فئی کے شمار میں ہوں اسی لئے اس میں سے نفل نہیں دیا گیا۔ (مرقات)

اور بدایۃ المجتہد میں ہے کہ امام کا اموال غنیمت میں سے جس کو چاہے نفل دینا، اس سے میری مراد یہ ہے کہ اس کے حصہ سے زائد دینا تو اس مسئلہ میں اس کے جائز ہونے پر علماء کا اتفاق ہے۔ البتہ یہ نفل کس حصہ میں سے دیا جائے گا اس میں اختلاف ہے۔ ایک جماعت کا کہنا ہے کہ نفل اس خمس میں سے دیا جائے گا جو مسلمانوں کے بیت المال کے لئے واجب ہے یہی قول امام مالک رحمہ اللہ کا ہے اور ایک جماعت نے کہا ہے کہ نفل خمس کا خمس یعنی خمس جو امام کا حصہ ہے، اس کا صرف پانچویں حصہ سے دیا جائے گا اور یہ امام شافعی رحمہ اللہ کا مختار قول ہے اور ایک جماعت نے کہا کہ نفل جملہ مال غنیمت میں سے دیا جائے گا اور یہی امام احمد رحمہ اللہ کا قول ہے اور فتح القدیر میں ہے تفہیل کا محل ہمارے پاس چار پانچویں حصہ میں سے ہے اس کو دارالاسلام میں جمع کرنے سے پہلے تک اور دارالاسلام میں اس کو جمع کرنے کے بعد سوائے خمس میں سے کسی میں بھی درست نہیں۔ اسی بناء پر اگر جنگ دارالاسلام میں ہوئی ہو، اس طرح کہ دشمن نے حملہ کر دیا تو حاکم کو ایسی صورت میں خمس کے سوا کسی میں سے بھی نفل دینا جائز نہیں کیونکہ یہاں مال کا حاصل ہو جانا ہی دارالاسلام میں محفوظ کردہ مال کی طرح ہے۔

25 قولہ: كان ينفل بعض من يبعث من السرايا الخ (بعض فوجی دستوں کو جن کو آپ ﷺ روانہ

فرماتے تھے عام لشکر کی تقسیم کے سوا خاص ان کے لئے نفل عطا فرماتے تھے) صاحب سیر کبیر نے کہا ہے کہ اس تفہیل کی صورت یہ ہے کہ یہ کہہ دیا جائے کہ ”من قتل قتيلا فله سلبه ومن اسر اسيرا فهو له“ (جو آدمی کسی کو قتل کرے گا تو اس کا سلب اسی کو ملے گا اور جو کسی کو گرفتار کرے گا تو وہ اسی کا ہوگا) جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس ندا.....

39/5345 - حبیب بن مسلمہ فہری سے روایت ہے انہوں نے کہا میں حاضر رہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آپ ﷺ نے شروع میں ایک چوتھائی اور واپسی کے موقع پر ایک تہائی بطور نفل عطا فرمایا۔ 26 (ابوداؤد)

40/5346 - انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب واپس ہتے تو خمس

..... کرنے والے کو جنگ بدر اور جنگ حنین کے موقع پر حکم فرمایا تھا جب اس نے اعلان کیا تھا۔ یا کسی سر یہ کو روانہ کرتے تو فرماتے کہ جو کچھ تم حاصل کرو گے اس میں سے خمس نکالنے کے بعد ثلث یعنی ایک تہائی تم کو ملے گا۔ یا اس بات کو آپ مطلق ارشاد فرماتے تو ایسی صورت میں جو کچھ بھی ملتا تھا خمس نکالنے سے پہلے ہی خاص ان ہی کو اس میں ثلث عطا فرماتے تھے اور باقی مال میں بھی فوج کے دیگر افراد کے ساتھ خمس نکالنے کے بعد وہ بھی شریک رہتے۔ اور جب اس زیادتی کے ساتھ مقید اعلان ہوتا یا جو کچھ بھی وہ مال غنیمت جمع کرتے اس میں سے خمس نکالا جاتا اور باقی مال میں سے خاص ان کے لئے ثلث دیا جاتا پھر وہ دیگر فوجی افراد کے ساتھ باقی مال میں برابر کے شریک رہتے ہیں اور اس مسئلہ میں ایک دوسری جگہ انہوں نے کہا ہے کہ اگر حاکم دارالاسلام سے کسی دستہ کو روانہ کرے اور ان کو خمس کے بعد یا خمس سے پہلے ثلث (تہائی) مال کی تفصیل کرے تو یہ تفصیل باطل ہے کیونکہ تفصیل میں کسی کو خاص نہیں کیا گیا ہے اور اس تفصیل سے خمس کو باطل کرنے کے سوا کوئی اور مقصد نہیں ہے۔ اسی طرح پیادہ فوجی پر سوار فوجی کی تفصیل کو بھی باطل کرنا ہے اور یہ بات جائز نہیں ہے۔ برخلاف اس کے دارالحرب میں مد بھیڑ ہو جائے تو یہاں تفصیل میں ان کے لئے خصوصیت پائی جاتی ہے کیونکہ فوج مال غنیمت میں برابر کی شریک ہے تو تفصیل کا اعلان کرنے میں بعض مال کی انکے ساتھ تخصیص پائی جاتی ہے اور یہ بات درست ہے اور صاحب ردالمحتار نے کہا ہے کہ یہ بات تو ہے اگرچہ اس میں اسلاب میں سے خمس کا ابطال ہے لیکن اس سے مقصود ابھارنا ہے اور ان لڑنے والوں کو خاص کرنا ہے۔ پھر ان اسلاب سے خمس کا ابطال تبعا ثابت ہوتا ہے اور کبھی تبعا وہ باتیں ثابت ہوتی ہیں جو بالارادہ ثابت نہیں ہوتیں۔

26 قولہ: نفل الربع فی البدأة والثلث فی الرجعة الخ (شروع میں ایک چوتھائی اور واپسی کے موقع پر ایک تہائی بطور نفل عطا فرمایا) فوج کی ایک ٹکڑی پوری فوج کے پہنچنے سے پہلے دشمن کی ایک ٹکڑی سے مقابلہ کرے تو جو کچھ وہ مال غنیمت جمع کریں گے اس میں سے چوتھائی ان کے لئے ہوگا اور باقی تین چوتھائیوں میں دیگر فوجیوں کے ساتھ شریک رہیں گے اور اگر وہ جنگ سے واپس ہو گئے تھے پھر دشمن کی ایک ٹکڑی کے ساتھ مد بھیڑ ہوگی تو ایسی صورت میں ان کے لئے مال غنیمت میں سے ایک تہائی ملے گا کیونکہ ان کی مشقت اور ان کے خطرات زیادہ ہیں اور باقی دو تہائی میں وہ باقی فوج کے ساتھ شریک رہیں گے۔ کیونکہ فوجی دستہ اور پوری فوج شروع میں ایک ہی سمت چل رہے ہیں اور اس کو ان کی مد بھی پہنچے گی۔ واپسی کی صورت اس کے برخلاف ہے۔ (مرقات)

نکالنے کے بعد چوتھائی نفل عطا فرماتے۔ 27 (ابوداؤد)

41/5347۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

جنگ بدر میں اپنی تلوار ذوالفقار بطور نفل لے لی ہے۔ (ابن ماجہ)

امام ترمذی کی روایت میں یہ اضافہ ہے یہی وہ (تلوار) ہے جس کے بارے میں جنگ احد کے موقع پر آپ ﷺ نے خواب دیکھا۔ اور علامہ عینی نے کہا پس امام اپنی ذات کے لئے مال غنیمت میں سے کوئی چیز نہیں رکھ لے سکتا اور اس پر اتفاق ہے۔

42/5348۔ جبیر بن معطم سے روایت ہے میں اور عثمان بن عفانؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

کی خدمت میں حاضر ہوئے تو ہم نے عرض کیا کہ آپ (ﷺ) نے بنی مطلب کو خیبر کے خمس میں سے عطا فرمایا اور ہم کو چھوڑ دیا حالانکہ آپ کی نسبت میں ہم ایک درجہ میں ہیں۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا بنی ہاشم اور بنی مطلب ایک ہی ہیں۔ جبیر نے کہا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی عبد شمس اور بنی نوفل کے لئے تقسیم نہیں فرمایا 28 (بخاری)

27 قولہ : كان ينفل الربع بعد الخمس الخ (خمس نکالنے کے بعد چوتھائی نفل عطا فرماتے) امام لعین

حاکم کے لئے یہ مستحب ہے کہ وہ جنگ میں ہر شریک ہونے والے کو اس کے حصہ سے زیادہ دے کر اس کو تیار رکھے۔ اس طرح سے کہ اعلان کرے جو کسی کو قتل کرے گا تو اس کا سلب اس کو ملے گا یا فوجی دستہ سے کہے کہ میں تمہارے لئے خمس نکالنے کے بعد چوتھائی یا نصف یا تہائی مقرر کر دیا ہوں کیونکہ اس میں جنگ کے لئے ابھارنا ہے اور یہ مستحب ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”اے نبی آپ مومنین کو جنگ کے لئے ابھارئے“ اور آپ ﷺ کا ارشاد بعد خمس (یہ خمس نکالنے کے بعد ہے) تو یہ بظاہر شرط کے طور پر نہیں ہے کیونکہ اگر وہ پورے مال کا چوتھائی نفل میں دیدے تو بھی جائز ہے۔ اور یہ قید اتفاقی ہے کیا تم نہیں جانتے کہ اس کے لئے سارا مال بطور نفل دینا جائز ہے تو یہ صورت بدرجہ اولیٰ جائز ہے۔ (ماخوذ از شروح کنز)

28 قولہ : ولم يقسم النبي ﷺ لسنی عبد شمس و بنی نوفل شیئا الخ (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

نے بنی عبد شمس اور بنی نوفل کے لئے تقسیم نہیں فرمایا) اصحاب مذاہب اس بات پر متفق ہیں کہ کفار سے جو کچھ غلبہ کے ذریعہ لیا جائے گا اس میں پانچ حصے کئے جائیں گے ان میں سے چار غنیمت جمع کرنے والے مجاہدین کے لئے ہوں گے۔ لیکن پانچویں باقی حصہ کے بارے میں اختلاف ہے۔ بعض نے کہا ہے کہ پانچواں حصہ چھ حصوں میں تقسیم کیا جائے گا ایک حصہ اللہ کے لئے ایک حصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے۔ آیت کریمہ کے ظاہر پر عمل کرنے کا قاعدہ بھی اسی طرح ہے اور اللہ کے حصہ کو کعبہ پر خرچ کیا جائے گا۔ یہ ابوالعالیہ کے مذہب کے مطابق ہے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کو بیت المال میں داخل کیا جائے گا اور نیز کہا گیا ہے کہ اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حصہ کے ساتھ ملا دیا جائے گا۔ اور جمہور علماء کے نزدیک اللہ تعالیٰ کا ذکر برائے تبرک ہے اور اس کا معطوفات کے طریقے کے خلاف پہلے آنا خود.....

..... اس پر دلالت کرتا ہے گویا یوں ارشاد ہوا کہ فان لہ خمسہ یصرف الی ہؤلاء الا حصین بہ (پس اللہ کے لئے اس کا پانچواں حصہ ہے اس کو اس کے ان مختص لوگوں پر خرچ کیا جائے گا)۔ پس خمس (پانچواں حصہ) کے پانچ حصے کئے جائیں گے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح عمل فرمایا ہے۔ لیکن آپ ﷺ کی وفات شریف کے بعد اس کے بارے میں ان میں اختلاف ہے۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حصہ مسلمانوں کی ضرورتوں میں خرچ کیا جائے گا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس کو حاکم پر خرچ کیا جائے گا اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ دوسری چار قسموں پر خرچ کیا جائے گا۔ اور امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے پاس حضور علیہ والہ الصلاۃ والسلام کی وفات کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا اور آپ ﷺ کے اہل قرابت کا حصہ ساقط ہو گیا اور پورا مال ماہقی تین قسموں پر خرچ کیا جائے گا۔

(1) ایک حصہ یتیموں کے لئے (2) اور ایک حصہ مسکینوں کے لئے (3) اور ایک حصہ مسافرین کے لئے اور اس میں اہل قرابت کے ضرورت مند شامل ہو جائیں گے۔ اور ان کو مقدم رکھا جائے گا اور ان کے مالداروں کو نہیں دیا جائے گا۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا ان کے لئے خمس کا پانچواں حصہ ملے گا۔ اس میں ان کے مالدار اور تنگ دست دونوں برابر ہیں۔ اور اس کو ان کے درمیان ”فَلِدَّ كَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ“ (سورۃ النساء، آیت نمبر: 176) کے مطابق تقسیم کیا جائے گا۔ اور یہ بنی ہاشم اور بنی مطلب کے لئے ہوگا دوسروں کے لئے نہیں دیا جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے اس سے متعلق ارشاد ”وَلِذِي الْقُرْبَىٰ“ (8، سورۃ الانفال، آیت نمبر: 41) میں مالدار اور تنگ دست کا کوئی فرق نہیں۔ لیکن ہماری دلیل یہ ہے کہ چاروں خلفاء راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے، جیسا کہ ہم نے کہا ہے، اس کو تین حصوں میں تقسیم کیا ہے۔ اور ان کا نمونہ ہمارے لئے کافی ہے پھر یہ کہ تمام صحابہ میں سے کسی نے بھی اس کو جاننے کے باوجود اس کا انکار نہیں کیا پس یہ ان کا اس پر اجماع ہو گیا اور آپ ﷺ نے فرمایا: اے بنی ہاشم کی جماعت! اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے لوگوں کے غسالہ (دھون) اور ان کے میل کو مکروہ قرار دیا ہے (ناپسند کیا ہے) اور اس کے بدلے خمس کا پانچواں حصہ عطا فرمایا ہے اور عوض ان کے حق میں ہوتا ہے جن کے حق میں معوض ثابت ہوتا ہے اور وہ فقراء ہوتے ہیں۔

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ان کو نصرت کی بناء پر عطا فرمایا ہے۔ کیا تم نہیں دیکھتے کہ حضور صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اس کی یہ وجہ بیان فرمائی کہ وہ جاہلیت میں بھی اور اسلام میں بھی ہمیشہ میرے ساتھ رہے ہیں اور یہ آپ ﷺ نے اپنی انگلیوں کے درمیان جال ڈال کر بتلایا۔ اس میں دلالت ہے کہ اس نص سے یہ بات معلوم ہوتی ہے یہاں مراد نصرت کا رشتہ ہے۔ قرابت کا رشتہ نہیں ہے کیوں کہ ذی القربی کا لفظ مشترک ہے صلبی رشتہ اور مودت کے رشتہ کے درمیان اور یہاں یہی آخری رشتہ مراد ہے۔ اس کی خصوصی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم، ابن عبداللہ بن عبدالمطلب بن ہاشم بن عبدمناف ہیں اور عبدمناف کے چار بیٹے ہیں۔ (1) ہاشم (2) مطلب (3) عبدشمس (4) نوفل اور حضرت عثمان بن عفان، عبدشمس کی اولاد سے ہیں اور جبیر بن مطعم، نوفل کی اولاد سے ہیں۔ پس جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے اموال خیر کو تقسیم فرمایا تو خمس کا پانچواں حصہ بنی ہاشم اور بنی مطلب کو عطا فرمایا اور حضرت عثمان اور حضرت جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بالکل نہیں دیا تو ان دونوں نے کہا ہم بنی ہاشم کی فضیلت کا انکار نہیں کرتے کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ان میں پیدا فرمایا یعنی یہ کہ آپ ﷺ ان میں سے ہیں۔ اور وہ آپ ﷺ کے بھائی ہیں۔ لیکن.....

43/5349۔ امام شافعی رحمہ اللہ کی انہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب اہل قرابت کے حصے بنی ہاشم اور بنی مطلب کے درمیان تقسیم فرمائے تو میں اور عثمان بن عفان آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کئے: یا رسول اللہ ﷺ یہ ہمارے بھائی جو بنی ہاشم سے ہیں ہم ان کی فضیلت کا انکار نہیں کرتے کیونکہ اللہ نے آپ کو انہیں میں سے رکھا ہے آپ (ﷺ) کیا فرماتے ہیں ہمارے بھائی جو بنی مطلب سے ہیں آپ نے ان کو عطا فرمایا اور ہم کو چھوڑ دیا (حالانکہ) ہمارا اور ان کا رشتہ ایک ہی ہے۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: لیکن بنی ہاشم اور بنی مطلب تو وہ اس طرح سے ایک ہی ہیں اور آپ ﷺ نے اپنی انگلیوں کے درمیان جال ڈالا۔

44/5350۔ اور ابو داؤد اور نسائی کی روایت میں اسی طرح سے ہے۔ اور اس میں یہ ہے کہ

..... ہم اور بنی مطلب تو برابر ہیں۔ پس کیا بات ہوئی کہ آپ ﷺ نے ان کو تو عطا فرمایا اور ہم آپ ﷺ کی عطا سے محروم ہو گئے۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا ان لوگوں نے جاہلیت کے دور میں بھی مجھے نہیں چھوڑا تھا اور اسلام میں بھی مجھے نہیں چھوڑا اور آپ نے اپنی مبارک انگلیوں کے درمیان جال بنایا۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ یہ قرابت مودت ہے اس لئے کہ اگر صلیبی قرابت ہوتی تو حضرت عثمان اور حضرت جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو بھی عطا فرماتے جیسا کہ بنی ہاشم اور بنی مطلب کو عطا فرمائے ہیں۔ پس جب اس سے مراد قرابت مودت ہے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم کی وفات شریف کی وجہ سے وہ ان سے ختم ہو گئی اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے ان کی مصاحبت کو اس کی وجہ فرمایا ہے اور وہ باقی نہیں رہی پس آپ کی وفات شریف کے بعد وہ جب کہ مالدار ہوں اس کے مستحق نہیں ہوں گے۔ اور وہ جو مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خمس کو پانچ حصوں پر تقسیم فرمایا اور ذوالقربی کو ایک حصہ دیا تو یہ ٹھیک ہے لیکن گفتگو تو اس میں ہے کہ آپ ﷺ نے خاص طور پر ان کو جو عطا فرمایا تو وہ ان کی تنگدستی اور ضرورت کی وجہ سے ہے یا ان کے قرابت کی بناء پر ہے؟ اور خلفاء راشدین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی تقسیم سے ہم کو یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ آپ ﷺ نے ان کو ان کی ضرورت اور ان کی تنگی کی وجہ سے عطا فرمایا ان کے رشتہ کی بناء پر نہیں اور اس کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ والہ وسلم اموال غنیمت کے بارے میں شدت اختیار فرماتے کہ آپ ﷺ نے اونٹ کا ایک بال (اون) لے کر فرمایا تمہارے اموال غنیمت میں سے سوائے خمس کے کوئی چیز بھی حلال نہیں اور وہ بھی تم پر ہی لوٹا دیا جاتا ہے۔ دھاگہ اور سوئی کو بھی واپس کر دو کیوں کہ خیانت خائن کے لئے قیامت کے دن عیب اور شرم ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے خمس میں سے کوئی چیز اہل قرابت کے لئے خاص نہیں بلکہ آپ ﷺ نے اپنے اس ارشاد و الخمس مردود فیکم (اور خمس تم میں ہی خرچ کیا جائے گا) کے ذریعہ اس کو تمام مسلمانوں کے لئے عام کر دیا۔ پس اس میں اس امر کی دلیل ہے کہ ان کی (اہل قرابت کی) راہ فقراء مسلمین کی راہ کی طرح ہے ان میں سے جو ضرورت مند ہوگا اس کو حسب کفایت دیا جائے گا۔

(ماخوذ از: تفسیرات احمدیہ، ہدایہ، بذل المحمود)

میں اور بنی مطلب، ہم جاہلیت کے دور میں بھی الگ نہیں تھے اور اسلام کے دور میں بھی الگ نہیں ہیں اور اس کے سوا نہیں کہ ہم اور وہ ایک ہیں اور آپ ﷺ نے اپنی انگلیوں کے درمیان جال ڈالا۔ ہمارے علماء نے کہا ہے کہ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد "وَلذی القربیٰ" (اور قرابت دار کے لئے) سے مراد نصرت کی قرابت ہے رشتہ کی قرابت مراد نہیں اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نصرت کی بناء پر عطا فرمایا ہے رشتہ داری کی بناء پر نہیں اور نصرت ختم ہو چکی ہے لہذا عطاء کرنا بھی ختم ہو گیا۔ کیونکہ علت ختم ہو جائے تو حکم بھی ختم ہو جاتا ہے۔

45/5351 - اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں خمس کو پانچ حصوں میں تقسیم کیا جاتا تھا۔

(1) اللہ اور رسول ﷺ کے لئے ایک حصہ، (2) قرابت داروں کے لئے ایک حصہ، (3) یتیموں کے لئے ایک حصہ، (4) مساکین کے لئے ایک حصہ اور (5) مسافروں کے لئے ایک حصہ پھر ابو بکر، عمر، عثمان اور علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے اس کو تین حصوں میں تقسیم کیا۔

(1) یتیموں کے لئے ایک حصہ (2) مساکین کے لئے ایک حصہ اور (3) مسافروں کے لئے ایک حصہ

46/5352 - امام طحاوی کی ایک روایت میں ہے محمد بن اسحاق سے مروی ہے انہوں نے کہا میں نے ابو جعفر سے یعنی محمد بن علی سے دریافت کیا کہ آپ کیا فرماتے ہیں علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہ جس وقت عراق کے والی ہوئے اور لوگوں کے معاملات کے ذمہ دار ہوئے تو ذوی القربیٰ کے حصہ میں کیا عمل کیا۔ تو انہوں نے کہا خدا کی قسم وہ اس معاملہ میں ابو بکر اور عمر کے طریقہ پر چلے ہیں۔

47/5353 - عمرو بن شعیب اپنے والد سے وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک اونٹ کے قریب تشریف لائے اور اس کی کوہان سے ایک بال لے کر فرمایا: اے لوگو! اس مال فنی میں سے میرے لئے کوئی چیز نہیں ہے اور نہ یہ ہے اور اپنی انگشت مبارک کو بلند کیا سوائے خمس کے اور خمس بھی تم پر ہی خرچ کیا جاتا ہے پس تم دھاگہ اور سوئی بھی ہو تو ادا کر دو۔ پس ایک صاحب اٹھے۔ ان کے ہاتھ میں بالوں کا ایک گچھا تھا۔ انہوں نے کہا کہ میں نے اس کو اس

لئے لیا تھا کہ اس سے نمدہ کو ٹھیک کروں۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لیکن جو حصہ میرا اور بنی عبدالمطلب کا ہے تو وہ تیرے لئے ہے۔ انہوں نے کہا جب اس کا معاملہ اس درجہ میں پہنچ گیا ہے جو میں دیکھ رہا ہوں تو مجھے اس کی ضرورت نہیں اور اس کو چھوڑ دیا۔ (ابوداؤد)

48/5354۔ ان ہی کی ایک روایت میں جو عمرو بن عبسہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مال غنیمت کے ایک اونٹ کی طرف نماز پڑھائے جب آپ ﷺ نے سلام پھیرا تو اونٹ کے پہلو میں سے ایک بال نکال کر فرمایا تمہارے اموال غنیمت میں سے اس کے مثل بھی سوائے خمس کے میرے لئے حلال نہیں اور خمس بھی تمہارے طرف ہی واپس کیا جائے گا ورشیح ابن ہمام نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرابت داروں کے لئے کچھ بھی مختص نہیں کیا اور اپنے اس ارشاد ”والخمس مردود فیکم“ کے ذریعہ تمام مسلمانوں کو شامل فرمایا۔ پس اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ ان کا طریقہ بھی دوسرے حاجت مند مسلمانوں کی طرح ہے ان میں جو بھی ضرورت مند ہیں ان کو بطور کفایت عطاء کیا جائے گا۔

49/5355۔ سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جماعت کو عطا فرمایا۔ میں بیٹھا ہوا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے ایک شخص کو چھوڑ دیا 29 جو مجھے ان سب میں بہت پسند تھا میں اٹھا اور عرض کیا کہ فلاں کے بارے میں کیا ارشاد ہے؟ آپ نے ان کو نہیں عطا فرمایا۔ خدا کی قسم میں ان کو مومن سمجھتا ہوں 30 تو رسول اللہ صلی اللہ

29 قولہ: فترک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منہم رجلا هو اعجبہم الی الخ (تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان میں سے ایک شخص کو چھوڑ دیا جو مجھے ان سب میں بہت پسند تھا) علامہ عینی نے کہا ہے کہ اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ امام اموال کو مسلمانوں کے مصالح میں خرچ کرے گا پہلے اس میں جو اہم ہے پھر وہ جو اہم ہے، صاحب عمدۃ القاری نے کہا ہے کہ اسی لئے صاحب درمختار نے کہا ہے کہ جو جس باقی رہے گا اس کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا یتیم کے لئے، مسکین کے لئے، مسافر کے لئے، اور اس میں سے کسی ایک ہی قسم پر خرچ کرنا بھی جائز ہے۔

30 قولہ: لأراہ مو منا قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم او مسلما الخ (میں ان کو مومن سمجھتا ہوں تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان) اہل علم کا اس بابت اختلاف ہے کہ اسلام اور ایمان باہم مغایر ہیں یا دونوں متحد ہیں۔ ملا علی قاری نے کہا ہے کہ حق بات یہ ہے کہ یہ اختلاف لفظی ہے کیونکہ پہلی صورت باعتبار لغت کے ہے اور دوسری صورت کا مدار شریعت پر ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ تحقیقی بات یہ ہے کہ وہ باعتبار مفہوم مختلف ہیں اور مصداق دونوں کا ایک ہے۔

علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان! سعد نے تین مرتبہ اس کا ذکر کیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح جواب دیا پھر فرمایا میں ایک شخص کو دیتا ہوں جب کہ اس کے سوا دوسرا مجھے اس سے زیادہ پسندیدہ ہوتا ہے اس اندیشہ کی وجہ سے کہ وہ اپنے چہرہ کے بل دوزخ میں جھونک دیا جائے گا۔ (متفق علیہ)
اور ملا علی قاری نے کہا ہے کہ اسلام اور ایمان باعتبار لغت دو الگ الگ ہیں اور بہ اعتبار شریعت دونوں ایک ہیں۔

50/5356۔ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کسی بستی میں تم جاؤ اور اس میں قیام کرو اس میں تمہارا حصہ ہے۔ 31 اور جو بستی بھی اللہ اور اس کے رسول کی خلاف ورزی کرے تو اس کا خمس اللہ اور اس کے رسول کے لئے ہے پھر تو وہ تمہارے لئے ہے۔ (مسلم)

51/5357۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ دشمن جس چیز پر قبضہ کر لے اور مسلمان ان سے اس کو چھڑالیں اور اگر اس کا مالک تقسیم سے پہلے اس کو پالے تو وہ اس کا زیادہ حقدار ہے اور اگر تقسیم کے بعد وہ اس کو پانا چاہتا ہے تو قیمت

31 قولہ: فسهمکم فیہا الخ (اس میں تمہارا حصہ ہے) اس میں یہ بات ہے کہ مال فئی میں ہمارے پاس خمس نہیں ہے لیکن امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا ہے کہ مال غنیمت کی طرح اس میں بھی خمس ہے اور یہ حدیث ان پر حجت ہے۔

صاحب مرقات نے کہا ہے کہ کتاب رد المحتار اور کتاب رحمۃ الامتہ سے یہی معلوم ہوتا ہے۔
امام نووی کی شرح مسلم میں ہے قاضی نے کہا ہے کہ پہلی (بستی) سے مراد وہ مال فئی ہے جس پر مسلمانوں نے اپنے گھوڑے اور سواریاں نہیں دوڑائے بلکہ وہاں کے باشندے اس کو خالی کر دئے یا اس پر صلح کر لئے تو اس میں ان مسلمانوں کا حصہ رہے گا یعنی اس میں مال فئی کے مصرف کی طرح عطا یا دے جائیں گے۔ اور دوسری (بستی) سے مراد وہ ہے جس کو غلبہ کے ذریعہ حاصل کیا گیا ہے تو وہ مال غنیمت ہوگا اس میں سے خمس نکالا جائے گا اور باقی غنیمت جمع کرنے والے (مجاہدین) کے لئے ہوگا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد ثم ہی لکم کا مطلب یہی ہے یعنی باقی تم کو ملے گا اور جنہوں نے مال فئی میں خمس کو واجب نہیں کیا ہے وہ اسی حدیث سے استدلال کرتے ہیں اور امام شافعی رحمہ اللہ نے فئی میں خمس کو واجب کیا ہے جیسا کہ تمام ائمہ نے مال غنیمت میں خمس کو واجب کیا ہے اور سوائے ان کے (امام شافعی رحمہ اللہ کے) تمام علماء نے کہا ہے کہ فئی میں خمس نہیں ہوتا اور ابن منذر نے کہا کہ وہ نہیں جانتے کہ امام شافعی رحمہ اللہ سے پہلے کسی امام نے فئی میں خمس قرار دیا ہو۔

دے کر لے۔ 32 (سنن دارقطنی، سنن بیہقی)

32 قولہ: قال فيما احرزہ العدو فاستنقذه المسلمون منهم الخ (آپ ﷺ نے فرمایا کہ دشمن جس چیز پر قبضہ کر لے اور مسلمان ان سے اس کو چھڑالیں) تم اس بات کو جانو کہ کفار جب مسلمانوں کے مال پر قبضہ کر لیں، اللہ کی پناہ اور اس کو اپنے ملک میں منتقل کر لیں تو امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں تو کفارہ اس کے مالک نہیں ہونگے اور مسلمان ان کے ہاتھوں سے جب ان کو چھڑالینگے تو وہ اس کے مالک کو لوٹا دئے جائیں گے۔ تقسیم کے پہلے اور تقسیم کے بعد ہر حالت میں اس کو لینے کا حق رہے گا امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کفار جب مسلمانوں کے مال پر غلبہ کر کے مالک ہو جائیں اور اس پر قبضہ کر لیں تو مسلمانوں کی ملکیت اس سے ختم ہو جاتی ہے اور اس کے لئے اللہ تعالیٰ کا ارشاد شاہد ہے جو سورہ حشر میں فئی کے مصارف ذکر کرنے کے بعد ہے: ”لِلْفُقَرَاءِ الْمُهْجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ الآية“ (59-سورہ حشر آیت 9) (اور ان حاجتمند مہاجرین کا (بالخصوص) حق ہے جو اپنے گھروں اور مال سے نکالے گئے) کہ اس آیت کریمہ میں ان صحابہ کو جنہوں نے مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کی تھی کفار ان کو نکال دئے تھے اور ان کے گھروں اور اموال پر قبضہ کر لئے تھے تو ان کو فقراء کہا گیا باوجود یہ کہ وہ مکہ مکرمہ میں دولت مند اور گھروں والے تھے بطور اشارۃ النص اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ کفار جب غالب آجائیں مسلمانوں کے اموال پر اور ان پر قبضہ کر لیں تو وہ مسلمان فقراء کہلائیں گے اور صدقات وغیرہ کے مال کے مستحق ہو جائیں گے اور احادیث شریفہ بھی اس کی گواہی دیتے ہیں جس کو دارقطنی اور بیہقی نے روایت کیا ہے کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں اس مال کے بارے میں جس پر دشمن قبضہ کر لیا ہو اور مسلمان اس کو ان سے چھڑال لئے ہوں اگر اس کا مالک تقسیم سے پہلے اس کو پالے تو وہ اس کا زیادہ حق دار ہے اور اس کو پایا جب کہ تقسیم ہو چکی تھی اگر وہ چاہتا ہے تو وہ قیمت دے کر لے۔ اور امام طبرانی نے جابر بن سمیرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ دشمن نے بنی سلیم قبیلہ کے ایک شخص کی اونٹنی کو پکڑ لیا پھر اس کو مسلمانوں میں سے ایک صاحب خرید لئے تو اس کا مالک اس کو پہچان لیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کو اس کی اطلاع دیا تو آپ ﷺ نے اس کو حکم دیا کہ جس قیمت میں اس دوسرے آدمی نے اس کو دشمن سے خریدا ہے وہ قیمت اس کو دے کر اس سے اس کو لے لے ورنہ اس کو چھوڑ دے۔

ابوداؤد نے کتاب المراسیل میں ایسی ایک روایت کی تخریج کی ہے اور امام دارقطنی ابن عدی اور ان کے سوا دوسرے حضرات نے مرفوعاً ایک روایت نقل کی ہے: من وجد ماله فى الفنى قبل ان يقسم فهو له، ومن وجده بعد ما قسم فليس له شئى۔ اموال فئی میں جس شخص کو اس کا مال دستیاب ہو اس کی تقسیم سے پہلے تو وہ اس کا ہے اور جو اس کو تقسیم کے بعد پائے تو اس کو کوئی چیز نہیں۔

پس یہ احادیث شریفہ اس بات کو ثابت کرتے ہیں جو ہم ذکر کئے تھے۔ اگر یہ بات نہ ہوتی کہ کفار ہمارے اموال پر قبضہ کر لینے سے اس کے مالک ہو جاتے ہیں تو اس کو دوسرے کے ہاتھ پہنچنا درست نہ ہوتا اور اس پر ہمارے غلبہ کے بعد تقسیم کا اعتبار بھی نہ کیا جاتا اور یہ نہ کہا جائے گا ان احادیث کی ساری سندیں ضعیف ہیں جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ.....

اور امام طبرانی نے مجمع وسط میں اس جیسی روایت نقل کی ہے۔

52/5358۔ اور امام طحاوی قبیصہ بن ذویب سے روایت کرتے ہیں کہ عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس مال سے متعلق جس پر مشرکین قبضہ کر لیں اور پھر مسلمان اس کو حاصل کر لیں اور اس کا مالک اس کو پہچان لے فرمایا، اگر وہ تقسیم سے پہلے اس کو لے لے تو وہ اس کا ہو جائے گا۔ اور اگر اس میں حصے جاری ہو جائیں تو اس کے لئے کوئی چیز نہیں۔

53/5359۔ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا سات بکریوں کو خرید لو میرے ذمہ ایک اونٹنی ہے اور وہ دو رنگل گئی ہے پس آپ ﷺ نے فرمایا سات بکریاں خرید لو۔

اور انہوں نے (امام طحاوی نے) کہا کیا تم نہیں دیکھتے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث شریف میں سات بکریوں کو ایک اونٹنی کے برابر قرار دیا جو ایک آدمی کے لئے کافی ہوتی تھی اور اس اونٹنی کو دس بکریوں کے برابر قرار نہیں دیا۔ اور اہل علم نے کہا ہے کہ دس بکریوں کے برابر والی حدیث شریف منسوخ ہے۔

..... نے بیان فرمایا ہے جیسا کہ امام زیلعی وغیرہ نے امام شافعی رحمہ اللہ سے اس کو نقل کیا ہے اس لئے یہ حجت نہیں ہو سکتی۔ مگر ہمارا کہنا یہ ہے کہ یہ بات درست نہیں کیونکہ کثرت طرق سے ضعف کی تلافی ہو جاتی ہے علاوہ ازیں یہ کہ ان سے کسی حکم کو ثابت کرنا نہیں ہے کہ ضعف مضر ہو کیونکہ حکم قرآن کے اشارۃ النص سے ثابت ہے اس سے غرض صرف اس کی تائید اور تقویت ہے ایسی صورت میں ان کی سندوں کا ضعف مضر نہیں ہوتا اور اس بات میں شیخین اور ان کے علاوہ دیگر محدثین کی ابواب حج میں تخریج کردہ حدیث کافی ہے جو ہمارے مذکورہ قول کے لئے مفید ہے کیونکہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ ﷺ کے صحابہ مکہ سے ہجرت کئے تھے تو عقیل بن ابی طالب جو اس وقت کافر تھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام مکانات کو بیچ دئے تھے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بیع کو جائز قرار دیا ہے جب کہ آپ ﷺ نے یہ فرمایا: ”ہل ترک لنا عقیل منزلاً“۔ کیا عقیل نے ہمارے لئے کوئی گھر چھوڑا ہے اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ مسلمان کفار پر فوج کشی کریں اور مسلمانوں کے مال ان سے حاصل کر لیں اور تقسیم سے پہلے اس کا مالک آجائے تو وہ اس کو بغیر کسی عوض کے لے لیگا۔ اور اگر وہ تقسیم کے بعد آئے تو اس کو قیمت دے کر لیگا لفظ احراز میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ کفار کا مطلق قبضہ کر لینا اس سے ان کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی جب تک دارالحرب میں احراز نہ ہو یعنی دارالحرب میں اس کو محفوظ نہ کر لیں۔

(ماخوذ از: شرح وقایہ، وعمدۃ الرعاۃ، عمدۃ القاری، شرح معانی الآثار، مرقات)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
(8/186) بَابُ الْجِزْيَةِ

جزیہ کا بیان

1- اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے: ”فَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ۚ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ“۔ (9-سورة التوبة، آیت نمبر: 29) ترجمہ: جنگ کرو ان اہل کتاب سے جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ قیامت کے دن پر۔ اور نہ ان چیزوں کو حرام سمجھتے ہیں جن کو اللہ اور اس کے رسول نے حرام قرار دیا ہے اور نہ دین حق (اسلام) کو قبول کرتے ہیں یہاں تک کہ وہ ذلیل ہو کر اپنے ہاتھ سے جزیہ دیں۔

اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتَدْعُونَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ ، فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا ، وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا“۔ (سورة الفتح، پ: 26، آیت نمبر: 16) ترجمہ: آپ ان دیہاتیوں سے کہہ دیجئے جو پیچھے رہ گئے تھے 2 کہ تم عنقریب ایک سخت جنگجو

1 قولہ: اللہ تعالیٰ کا ارشاد: مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ“ (9-سورة التوبة، آیت نمبر: 29) (ان لوگوں سے جن کو کتاب دی گئی ہے) اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد ”الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ“ (9-سورة التوبة، آیت نمبر: 29) (جو لوگ اللہ پر ایمان نہیں رکھتے ہیں) کا بیان ہے۔

آیت کے معنی یہ ہیں کہ جزیہ اس شخص پر عائد کیا جائے گا جو اللہ کی نازل کردہ کتابوں میں سے کسی کتاب کو ماننا ہو۔ جیسے یہودی کہ وہ تورات کو ماننا ہے اور سامری کہ وہ زبور کو ماننا ہے اور عیسائی کہ وہ انجیل کو ماننا ہے۔ (ماخوذ از: تفسیرات احمدیہ و شروع کنز) 2 قولہ: قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ الخ (آپ ان دیہاتیوں سے کہہ دیجئے جو پیچھے رہ گئے تھے) تفسیرات احمدیہ میں ہے یہ آیت اس بات کی دلیل ہے کہ مرتدوں اور عرب کے مشرکوں سے جزیہ نہیں لیا جائے گا۔ مفسرین نے اور صاحب ہدایہ نے بھی اس کی صراحت کی ہے۔ چنانچہ انہوں نے ”باب کیفیت القتال“ میں فرمایا اور یہ (لڑائی کرنا) ان سے ہے جن سے جزیہ لیا جاتا ہے۔ اور لیکن جن سے جزیہ نہیں لیا جاتا ہے جیسے مرتدین اور عرب کے بت پرست، تو ان سے جزیہ کا مطالبہ کرنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اس لئے کہ ان سے صرف اسلام مطلوب ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ“ (سورة الفتح، آیت نمبر: 16) (ان سے تم جنگ کرو گے یا وہ اسلام لے آئیں گے)۔ یہ صاحب ہدایہ کے الفاظ ہیں۔

قوم کے (ساتھ لڑائی کے) لئے بلائے جاؤ گے ان سے تم جنگ کرو گے یا وہ اسلام لے آئیں گے۔ تو اگر تم اطاعت کرو گے تو تم کو اللہ اچھا بلا دے گا۔ اور اگر تم منہ پھیر لو گے جیسے پہلی دفعہ پھیرا تھا، تو وہ تم کو دردناک عذاب دے گا۔

1/5360 - یزید بن رومان اور عبد اللہ بن ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن ولید کو قبیلہ کنذہ کے ایک شخص اکیدر بن عبد الملک کے پاس روانہ فرمایا، جو مقام دومہ کا بادشاہ تھا اور نصرانی تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد سے فرمایا کہ تم اس کو گائے کا شکار کرتا ہوا پائو گے۔ پس خالد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نکل پڑے یہاں تک کہ جب وہ صاف چاندنی رات میں اس کے قلعہ سے اس قدر فاصلہ پر تھے کہ جہاں سے آنکھ (قلعہ کا) نظارہ کر سکتی ہے تو (دیکھا کہ) وہ چھت پر اپنی بیوی کے ساتھ ہے۔ پس ایک گائے اپنی سینگوں سے محل کے دروازے کو گرٹتی ہوئی آئی، تو اس سے اس کی بیوی نے کہا کیا تم نے کبھی اس جیسے (شکار) کو دیکھا؟ تو اس نے کہا بخدا نہیں، وہ بولی تو اس جیسے (شکار) کو کون چھوڑتا ہے؟ وہ بولا کوئی نہیں۔ پھر وہ اپنے گھوڑے (کو تیار کرنے) کا حکم دیا تو اس پر زین کسی گئی، اور اس کے ساتھ افراد خاندان کی ایک جماعت بھی سوار ہو گئی، جن میں اس کا ایک بھائی تھا، جس کو حسان سے بلایا جاتا تھا۔ چنانچہ وہ سب اپنی چادروں کو لئے اس کے ہمراہ نکل پڑے پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے شہسواروں کا ان سے سامنا ہوا تو انہوں نے اس کو پکڑ لیا۔ اور اس کے بھائی حسان کو مار ڈالا۔ اور اس کے اوپر سونے کا کام کی ہوئی ریشم کی ایک چادر تھی تو خالد بن ولید نے اس کو اس سے نکال لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری سے پہلے ہی آپ ﷺ کے پاس روانہ کر دیا پھر خالد اکیدر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لے آئے تو آپ ﷺ نے اس کے خون کو معاف فرمایا اور جزیہ کی شرط پر اس سے صلح فرمائی اور اس کو رہا کر دیا تو وہ اپنے گاؤں کو واپس ہو گیا۔ (سنن کبریٰ للبیہقی)

2/5361 - ابوداؤد میں یہ روایت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اس سے مختصر مروی ہے۔

3/5362 - عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ مجوسیوں سے جزیہ نہیں لئے یہاں تک کہ عبدالرحمن بن عوف نے یہ گواہی دی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام ہجر کے مجوسیوں سے جزیہ لیا۔ (احمد، بخاری، ابوداؤد، ترمذی)

4/5363 - ایک اور روایت میں ہے کہ سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آتش پرستوں کا ذکر

کیا اور کہا: میں نہیں جانتا کہ ان کے معاملہ میں کس طرح کروں؟ تو عبدالرحمن بن عوف نے کہا میں گواہی دیتا ہوں اس بات کی کہ میں نے رسول اللہ کو کورماتے ہوئے سنا ہے کہ تم ان سے اہل کتاب کے ساتھ سلوک کی طرح سلوک کرو۔ 3 (مسند شافعی)

یہ حدیث شریف اس بات کی دلیل ہے کہ یہ لوگ اہل کتاب سے نہیں ہیں۔ اور اس بات کی بھی کہ غیر اہل کتاب سے جزیہ نہیں لیا جائے گا، اس لئے کہ یہ لوگ (مجوس) ان (اہل کتاب) کے معنی و مفہوم میں ہیں۔

5/5364 - حضرت ابن جریج سے روایت ہے کہ میں نے عطاء سے کہا: کیا مجوسی اہل کتاب ہیں؟

انہوں نے کہا نہیں، مزید یہ کہا کہ عمر نے ہم کو بتایا میں نے زہری کو سنا جب کہ ان سے پوچھا گیا کہ جو لوگ اہل کتاب سے نہیں ہیں آیا ان سے جزیہ لیا جائے گا؟ انہوں نے کہا ہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بحرین

3 قولہ: سنوا بہم سنة اهل الكتاب (تم ان سے اہل کتاب کے ساتھ سلوک کی طرح سلوک کرو یعنی جزیہ کے معاملہ میں) یہ حدیث شریف اس بات کی دلیل ہے کہ وہ (مجوس) اہل کتاب نہیں ہیں۔ اسی پر امام اعظم ابوحنیفہ اور جمہور فقہاء کا اتفاق ہے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ کے پاس جزیہ اہل کتاب کے ساتھ مخصوص ہے، اور ان کے پاس مجوس اہل کتاب سے ہیں لہذا یہ (مجوس) جزیہ کے حکم میں داخل ہیں۔ نیز امام شافعی سے یہ روایت ہے کہ یہ اہل کتاب تھے پھر وہ بدل ڈالے اور میں سمجھتا ہوں کہ وہ اس بارے میں اس روایت کو اختیار کئے ہیں جو سیدنا علی کرم اللہ وجہہ سے بطریق ضعف مروی ہے۔ جس کا مدار ابوسعید بقال پر ہے۔ پھر انہوں نے اس حدیث کو ذکر کر کے کہا: لیکن اکثر اہل علم اس کا انکار کرتے ہیں اور اس حدیث کو غیر صحیح قرار دیتے ہیں۔ اور ان حضرات کی حجت یہ آیات ہیں۔

1- ”أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أُنزِلَ الْكِتَابُ عَلَيَّ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا“ یعنی اليهود والنصارى۔ ترجمہ تم کہیں یہ کہو کہ ہم سے پہلے دو جماعتوں پر کتابیں نازل ہوئی تھیں (6-سورة الانعام، آیت نمبر: 156) یعنی یہود و نصاریٰ۔

2- ”يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ“ (3-سورة آل عمران، آیت نمبر: 65) یعنی اے اہل کتاب ابراہیم کے بارے میں تم کیوں جھگڑتے ہو، حالانکہ تورات اور انجیل ان کے بعد نازل ہوئیں۔

3- ”قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ“ (5، سورة المائدة، آیت نمبر: 68) یعنی اے اہل کتاب تم کسی راہ پر نہیں ہو جب تک کہ تم تورات اور انجیل کو اور اس کے سوا جو کچھ تم پر تمہارے پروردگار کی طرف سے نازل ہوا ہے اس کو قائم نہ کرو۔ پس ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل کتاب، یہود و نصاریٰ ہیں جو اہل تورات و انجیل ہیں۔ (الجوہر النقی، رحمة الامت، شروح کنز)

سے، عمر رضی اللہ عنہ نے دیہاتوں سے اور عثمان رضی اللہ عنہ نے اہل بربر سے جزیہ لیا۔ (مصنف عبدالرزاق)
6/5365۔ امام زہری سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین عرب کے

سوا (دیگر) مشرکین سے جزیہ پر مصالحت فرمائی ہے۔ 4 (مصنف عبدالرزاق)

7/5366۔ اور امام بیہقی نے اس باب میں سنن کبریٰ سے حضرت بریدہ کی حدیث روایت

کی ہے کہ جب تمہارے دشمن مشرکین سے تمہاری مد بھیڑ ہو جائے تو ان کو تین باتوں میں سے ایک کی دعوت دو (الحدیث) اور اس میں یہ بھی ہے کہ اگر وہ انکار کریں تو ان کو جزیہ دینے کی دعوت دو ابو عمر نے کہا کہ امام زہری کی حدیث نے مشرکین عرب کو اس حکم سے (جزیہ دینے سے) مستثنیٰ کیا ہے۔

8/5367۔ شیخ ابن ہمام نے کہا ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی

اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مشرکین عرب سے اسلام یا تلوار کے علاوہ کوئی چیز قبول نہیں کی جائے گی۔ اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد اس کی تائید کرتا ہے۔ ”تُقَاتِلُوهُمْ أَوْ يُسَلِّمُوا“ (تم ان سے جنگ کرو گے یا وہ اسلام لائیں گے)۔ (سورۃ الفتح، پ: 26، آیت نمبر: 16)۔

9/5368۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

ابوطالب کی عیادت کے لئے تشریف لے ائے اور ان کے پاس قریش کے چند لوگ موجود تھے اور ان

4 قولہ: ان النبی ﷺ صالح عبدة الاوثان بالجزية الا من كان من العرب (نبی اکرم صلی اللہ علیہ

وسلم نے مشرکین عرب کے سوا بت پرستوں سے جزیہ کی شرط پر مصالحت فرمائی ہے) ائمہ اس بات پر متفق ہیں کہ جزیہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ اور مجوسیوں پر مقرر کیا جائے گا۔ بت پرستوں سے مطلقاً نہیں لیا جائے گا۔ ائمہ کا مجوسیوں کے بارے میں اختلاف ہے کہ وہ اہل کتاب ہیں یا اہل صحائف ہیں۔ امام ابوحنیفہ، امام مالک اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہم فرماتے ہیں کہ وہ اہل کتاب نہیں ہیں بلکہ اہل صحائف ہیں۔

امام شافعی رحمہ اللہ سے اس بارے میں دو قول منقول ہیں۔ اور ائمہ کا ان لوگوں کے بارے میں اختلاف ہے جن

کے پاس نہ کوئی کتاب ہے اور نہ صحیفہ جیسے عرب و عجم کے مشرکین ہیں، کیا ان سے جزیہ لیا جائے گا یا نہیں۔ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں عجم کے مشرکین سے لیا جائے گا عرب کے نہیں اور امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں خاص طور پر مشرکین قریش کے سوا ہر کافر سے خواہ عربی ہو یا عجمی جزیہ لیا جائے گا۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ اور راجح قول کے مطابق امام احمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مشرکین سے مطلق جزیہ نہیں لیا جائے گا۔ امام شافعی کا قول کہ مجوسی اور اہل کتاب نہ ہو ان سے جزیہ نہیں لیا جائے گا اور امام مالک کا قول کہ مشرکین عرب سے بھی جزیہ قبول کیا جائے گا ان دونوں پر امام زہری وغیرہ کی حدیث حجت ہے۔ (ماخوذ از: رحمۃ الامم، تفسیرات احمدیہ)

کے سرہانے ایک آدمی کی جگہ تھی۔ ابو جہل نے اس جگہ کو دیکھا تو اٹھا اور وہاں بیٹھ گیا اور کہا کہ آپ کا بھتیجا ہمارے معبودوں کو برا بھلا کہتا ہے تو ابوطالب نے کہا آپ کی قوم کا کیا معاملہ ہے وہ آپ کی شکایت کرتے ہیں۔ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں ان سے ایک کلمہ چاہتا ہوں جس سے سارا عرب ان کا مطیع ہو جائے گا اور اہل عجم ان کو جزیہ دیں گے۔ انہوں نے کہا وہ کیا کلمہ ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا لا الہ الا اللہ کلمہ کی گواہی۔ پس وہ لوگ اٹھ کھڑے ہوئے اور کہنے لگے کیا انہوں نے کئی معبودوں کے بجائے ایک خدا بنا دیا۔ راوی نے کہا: ”ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ“ کی آیت نازل ہوئی۔ یہاں تک کہ آپ ﷺ ”اِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ“ تک پہنچے۔ یہی نے سنن میں اس کی روایت کی ہے اور امام ترمذی نے بھی اسی طرح روایت کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

ہمارے علماء کہتے ہیں کہ اس حدیث شریف میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ”وَتُؤَدِي إِلَيْهِمُ الْعَجْمَ الْجَزِيَّةَ“ (ان کو اہل عجم جزیہ دیں گے) ہمارے مذہب کی تائید کرتا ہے۔

10/5369 - ابوعمرو محمد بن عبید اللہ ثقفی سے روایت ہے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ

نے برسر عام جزیہ کے بارے میں (مقدار) مقرر فرمائی۔ 5

5 قوله: وضع عمر بن الخطاب في الجزية على رؤوس الرجال الخ (حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ برسر عام جزیہ کے بارے میں (مقدار) مقرر فرمائے)۔ جب یہاں جزیہ کی مقدار کا بیان ہوا ہے تو تم جان لو کہ اس میں حنفیہ اور شافعیہ کے مابین اختلاف ہے۔ پس حنفیہ کے پاس جزیہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جزیہ ہے جو آپس کی رضامندی اور مصالحت سے مقرر کیا جاتا ہے تو حسب اتفاق اس کی مقدار مقرر کی جائے گی۔ جیسا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل نجران سے (1200) حلقے پر مصالحت فرمائی اور اس وجہ سے بھی کہ اس کا موجب آپس کی رضامندی ہے اس لئے متفقہ مقدار سے تجاوز کرنا درست نہیں ہے۔

اور ایک وہ جزیہ ہوتا ہے جب حاکم کفار پر غلبہ پاتا ہے اور ان کو ان کے املاک پر برقرار رکھتا ہے تو اس جزیہ کو مقرر کرنا شروع کرتا ہے۔ پس مالدار پر جس کی تو نگری ظاہر ہے ہر سال (48) درہم وہ مقرر کرے گا اور ہر مہینے میں ان سے چار درہم لے گا۔ متوسط حال والے پر (24) درہم ہیں، ہر مہینے میں دو درہم اور تنگ دست پر جو خود کے لئے کام کر سکتا ہے (12) درہم ہیں امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا ہر بالغ پر ایک دینار یا وہ جو دینار کے مساوی کپڑے مقرر کرے گا۔ مالدار اور تنگ دست دونوں اس میں برابر ہیں۔ کیونکہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے۔ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مالدار اور تنگ دست کے درمیان فرق کئے بغیر، ہر بالغ سے ایک دینار یا اس کے مساوی لیا جائے گا اور اس میں مالدار اور تنگ دست کے درمیان کوئی فرق نہیں اور ہمارا مذہب حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول ہے۔ اور مہاجرین و انصار میں سے ان پر کسی نے انکار نہیں کیا۔ لہذا اس پر اجماع ہو گیا۔ اور اس وجہ سے بھی.....

مالدار پراڑتا لیس (48) درہم، متوسط پر چوبیس (24) درہم اور تنگ دست پر (12) درہم۔ 6۔
(ابن ابی شیبہ اور بیہقی)

اور اس کی اسناد کے طرق متعدد ہیں۔ اور شیخ ابن ہمام نے کہا اس حدیث کے بعض طرق میں یہ الفاظ بھی آئے ہیں ”تنگ دست پر جو کمانے والا ہے (12) درہم“ بیہقی نے اس کی تخریج کی ہے اور دینار کی حدیث پر محمول ہے۔

11/5370 - ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا

..... کہ جزیہ لڑنے والی جماعت کی مدد کے لئے واجب ہوا ہے۔ جان و مال کے ذریعہ ان کی مدد کے بدلے میں جزیہ واجب ہوا ہے۔ اور نصرت مال کی فراوانی اور قلت کی وجہ سے مختلف ہوتی ہے۔ اسی طرح کا حکم اس کے بدل (جزیہ) کا ہے۔ اور وہ چیز جس کو امام شافعی رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے وہ اس مال سے متعلق ہے جس پر صلح ہوئی ہے کیونکہ اس میں بالغہ (عورت) پر بھی جزیہ واجب ہونے کی دلیل ہے جب کہ ان پر کوئی جزیہ ہی نہیں ہے۔ (ماخوذ از تفسیرات احمدیہ، بذل المحمود، شروح کنز)

6 قولہ: وعلی الفقیر اثنا عشر درهما الخ (اور تنگ دست پر بارہ درہم) تنگ دست سے مراد وہ شخص ہے جو کمانے اور کام کرنے پر قدرت رکھتا ہو۔ لیکن ہمارے پاس وہ شخص جو کام پر قدرت نہ رکھتا ہو اس پر کوئی جزیہ نہیں ہے کیونکہ ابن زنجویہ نے کتاب الاموال میں ابو بکر عیسیٰ صلہ بن زفر سے روایت نقل کی کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک عمر رسیدہ ذمی کو بھیک مانگتے دیکھا تو آپ نے اس سے فرمایا تجھ کو کیا ہوا تو اس نے کہا میرے پاس کچھ مال نہیں ہے اور مجھ سے جزیہ لیا جاتا ہے۔ تو عمر رضی اللہ عنہ نے اس سے کہا ہم تیرے ساتھ انصاف نہیں کئے کہ ہم تیری جوانی کو کھا گئے پھر تجھ سے جزیہ بھی لے رہے ہیں۔ پھر آپ نے اپنے عاملین کو بڑے بڑے بوڑھے سے جزیہ نہ لینے کے لے لکھ دیا اس میں وجہ مناسبت یہ ہے کہ ایسی زمین سے زمین کا خراج نہیں لیا جاتا جس میں اس کی طاقت نہ ہو پس یہی حکم جان کے خراج کا ہے۔ (یعنی جس آدمی میں خراج ادا کرنے کی طاقت نہ ہو اس سے نہیں لیا جائے گا) اور اس پر یہ بات بھی شاہد ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ عثمان بن حنیف کو سواد عراق کی طرف روانہ فرمائے تو انہوں نے جزیہ صرف استطاعت والے پر مقرر کیا اور یہ بات ثابت نہیں ہے کہ انہوں نے اس شخص پر جزیہ مقرر کیا ہے جو کسب نہ کر سکتا ہو امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ کسب نہ کر سکنے والے کے ذمہ جزیہ ہے کیونکہ حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث مطلق ہے اور وہ یہ ہے کہ حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”ہر بالغ مرد اور بالغ عورت سے جزیہ لو“ ہم کہتے ہیں کہ ہر بالغ مرد و عورت پر جزیہ مقرر کرنے کی حدیث سے متعلق گزر چکا کہ وہ صلح پر محمول ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ اس میں بالغ عورت کا ذکر ہے۔ اس بناء پر جس طرح نابینا اور اس جیسے (معذور) کو اس سے خاص کیا گیا ہے۔ کسب نہ کر سکنے والے فقیر کو بھی خاص کیا جائے گا۔ (ماخوذ از عمدة الرعاية، مرقات، فتح القدير)

ایک زمین میں دو قبلہ درست نہیں 7 اور مسلمان پر جزیہ نہیں ہے۔ 8 (احمد، ابوداؤد)

7 قولہ: لا تصلح قبلتان فی ارض واحده الخ (ایک زمین میں دو قبلہ درست نہیں ہیں) حاشیہ میں فتح سے منقول ہے ظاہر بات یہ ہے کہ یہ نفی بمعنی بھی ہے اور مومن کو سرزمین کفر میں قیام پذیر ہونے سے منع کرنا مقصود ہے یا حکام کو اس بات سے منع کرنا ہے کہ وہ ذمیوں کو مسلمانوں کے ملک میں شعائر کفر ظاہر کرنے کی قدرت دیں۔ (بذل المجہود) صاحب مرقات نے کہا ہے: تو ریشتی رحمہ اللہ نے کہا کہ ایک زمین میں دو دین غلبہ اور برابری کے ساتھ قائم نہیں رہ سکتے۔ البتہ مسلمان کے لئے کافروں کے درمیان سکونت اختیار کرنا درست نہیں ہے کیونکہ مسلمان اگر ایسا کرے تو گویا اس نے اپنے آپ کو ان کے درمیان اس مقام پر لاکھڑا کیا ہے جو ہمارے درمیان ذمی کا مقام ہے۔ اور اس (مسلمان) کے لئے مناسب نہیں کہ اپنی طرف ذلت کو کھینچ لائے اور ان لوگوں کی علامت اختیار کرے جن پر جزیہ مقرر کیا گیا ہے اور اس کے لئے ذلت و حقارت کیونکر ہو سکتی ہے۔ جب کہ عزت تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے لئے اور مومنوں کے لئے ہی ہے۔

البتہ جس کا مذہب دین اسلام کے مخالف ہو تو اس کو جزیہ کی ادائیگی کے ذریعہ سے ہی دارالاسلام میں قیام کی گنجائش دی جاسکتی ہے پھر بھی اس کو اپنے مذہب کی نشرواشاعت کی اجازت نہیں دی جائے گی۔ اور کہا گیا کہ اس حدیث شریف میں یہود و نصاریٰ کو جزیہ عرب سے نکال دینے کی طرف اشارہ ہے۔ ابن الملک رحمہ اللہ نے کہا ہے یعنی مسلمان اور کافر کا جزیرۃ العرب کے کسی ایک شہر میں بود و باش اختیار کرنا درست نہیں ہے۔ اور یہ حکم جزیرہ عرب کے ساتھ مخصوص ہے۔

8 قولہ: ویلیس علی المسلم جزیۃ الخ (اور مسلمان پر جزیہ نہیں ہے) یعنی جس شخص پر جزیہ مقرر ہے اگر وہ ایک سال مکمل ہونے کے بعد اسلام قبول کرے تو اس سے جزیہ ساقط ہو جاتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کی وجہ سے کہ ”من اسلم فلا جزیۃ علیہ“ جو اسلام قبول کرے تو اس پر جزیہ نہیں ہے۔ اس کے سوا نہیں کہ اسلام کے باعث غلامی ساقط نہیں ہوتی کیونکہ اس (غلامی) سے ایک معین حق متعلق ہے جو اسلام کی وجہ سے باطل نہیں ہوگا۔ اس (حکم سقوط) کو جزیہ سے مخصوص کیا گیا کیونکہ فرضہ جات، خراج اور اجرت (اسلام کی وجہ سے اور موت کی وجہ سے بالاتفاق ساقط نہیں ہوتے۔ اور امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا ہے جزیہ اسلام اور موت کی وجہ سے ساقط نہیں ہوتا کیونکہ وہ بھی ایک فرض ہے اور موت کے بارے میں یہی بات امام مالک رحمہ اللہ نے بھی کہی ہے اور یہ اس لئے بھی کہ (جزیہ) حفاظت کے اور دارالاسلام میں رہائش کے بدلے میں واجب ہوا ہے اور کافر کو عصمت و سکونت حاصل ہونے کی وجہ سے وہ چیز مل چکی ہے جس کا عوض جزیہ ہے لہذا اس (کافر) سے کسی عارضی شے کی وجہ سے عوض ساقط نہیں ہوگا۔ اور ہماری دلیل وہ حدیث شریف ہے جس کو ہم نے روایت کیا ہے اور اس لئے کہ جزیہ اس کے بدلے میں ہے۔ کیونکہ وہ کفر کی سزا کے بطور واجب ہے۔ یا نصرت و مدد کے بدلے کے طور پر۔ اور کفر کی سزا اسلام قبول کرنے کے بعد اور مرنے کے بعد باقی نہیں رہتی اور اس لئے بھی کہ دنیا میں سزا کا مقرر کیا جانا تو صرف دفع شر کے لئے ہوتا ہے اور یہ (شر) موت اور اسلام کے ذریعہ دفع ہو چکا ہے اور اس لئے بھی کہ یہ ہمارے حق میں نصرت کے بدلے میں واجب ہے۔ اور وہ اسلام لانے کے بعد اس پر (نصرت پر) قادر ہو چکا ہے اور عصمت اس کے آدمی ہونے کی بناء پر ثابت ہوتی ہے۔ اور ذمی اپنے نفس کا مالک ہو کر رہتا ہے اس لئے حفاظت و سکونت کا بدلہ واجب کرنا کوئی معنی نہیں رکھتا اور اس کا مطلب یہ ہے کہ ذمی اپنے رہائش کے مقام کو خرید کر یا اس کے سوا دوسرے اسباب کے ذریعہ مالک بن سکتا ہے۔ اس لئے اس کے مملوکہ مقام میں رہائش کا بدلہ واجب کرنا جائز نہیں۔ (ماخوذ از: شروح کنز، بذل المجہود، عنایہ)

ترمذی اور ابوداؤد نے کہا سفیان ثوری سے اس کی تفسیر کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا جب وہ مسلمان ہو جائے تو اس پر جزیہ نہیں ہے)

12/5371 - ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

ارشاد فرمایا جو شخص مسلمان ہو جائے اس پر جزیہ نہیں ہے۔ (مجموع اوسط للطبرانی)

13/5372 - زیاد بن جدیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ مجھے عمر بن خطاب

رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ”عین التمر“ کی طرف صدقہ وصول کرنے کے لئے روانہ فرمایا اور مجھے حکم فرمایا کہ میں مسلمانوں سے ان کے مالوں میں کا چالیسواں حصہ وصول کروں 9 جب کہ وہ تجارت کے لئے ان مالوں کو لاتے لے جاتے ہوں اور اہل ذمہ کے اموال سے بیسواں حصہ اور حرہوں کے اموال سے دسواں حصہ وصول کروں۔

اس کی روایت امام محمد بن حسن نے کتاب الاثنا میں اور محدث عبدالرزاق نے اپنی مصنف میں کی ہے۔

14/5373 - اور امام طبرانی نے اپنی مجموعہ اوسط میں اس کی مرفوعاً روایت کی ہے۔

اور ملا علی قاری رحمہ اللہ الباری نے کہا ہے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ کی حدیث ”ان ابوا ان لا تأخذوا

کرها فخذوا“ (اگر وہ انکار کریں زبردستی لینے کے سوا کسی بھی صورت سے تو تم ان سے لو **10**)

9 قولہ: فامرني ان اخذ من المسلمين الخ (اور مجھے حکم فرمایا کہ میں وصول کروں) تجارتی اموال کے

بارے میں یہی بات مذہب میں مقرر ہے کہ حربی کے مال سے دسواں حصہ اور ذمی سے بیسواں حصہ لیا جائے گا۔ اور مسلمان سے چالیسواں حصہ لیا جائے گا، ان شرائط کے ساتھ جو کتاب الزکوٰۃ میں مذکور ہیں۔ اور یہ تفصیل عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ نے صحابہ کرام کے مجموعہ میں اپنے عمال کو یہی حکم فرمایا تھا پھر جو زکوٰۃ مسلمان سے لی جائے گی وہ اس کے مصارف میں خرچ کی جائے گی اور جو ذمی سے لی جائے گی وہ زکوٰۃ نہیں ہے۔ اس کو جزیہ و خراج کے مصرف میں خرچ کیا جائے گا۔ اور حربی سے لے جانی والی چیز کا حکم بھی ایسا ہی ہے۔ بلکہ ان دونوں سے حفاظت کی غرض سے لیا جاتا ہے جیسا کہ بنایا میں ہے۔ (ماخوذ از: مرقات وعمدة الرعاية)

10 قولہ: ان ابوا ان لا تأخذوا كرها فخذوا..... الخ (اگر وہ زبردستی لینے کے سوا کسی بھی صورت

سے انکار کریں تو ان سے لو) صاحب مرقات نے کہا ہے کہ یہ ابتداء اسلام میں تھا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فوجوں کو غزوہ کے لئے روانہ فرماتے، وہ اپنے راستوں میں عرب کے قبیلوں سے گزرتے وہاں کوئی بازار نہیں ہوتا کہ اس سے غلہ خریدیں اور نہ ان کے پاس کوئی توشہ ہوتا لہذا ان کی ضیافت کو ان پر واجب قرار دیا تاکہ یہ لوگ جنگ سے منقطع نہ ہو جائیں پس جب اسلام قوی ہو گیا اور لوگوں کے ساتھ مہربانی و شفقت کا غلبہ ہوا تو اس کا وجوب منسوخ ہو گیا اور جواز و استحباب باقی رہا۔

یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا اور جن لوگوں کے پاس اترے ہیں ان کے مال میں سے زبردستی مہمانی کی مقدار لینے کا حکم ان عقوبات میں سے تھا جو جوہ زکوٰۃ کی وجہ سے منسوخ ہو گئی ہیں۔

(9/187) بَابُ الصُّلْحِ

صلح کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے: ”وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلْمِ فَاجْنَحْ لَهَا وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ“. ترجمہ: ”اور (اے پیغمبر) اگر یہ لوگ صلح کی طرف مائل ہوں تو تم بھی اس کی طرف مائل ہو جاؤ اور اللہ پر بھروسہ رکھو“ (8- سورہ انفال، آیت نمبر: 61)۔

اور شیخ ابن ہمام نے کہا: آیت اگرچہ کہ مطلق ہے لیکن فقہاء ایک دوسری آیت کی بناء پر اس میں مسلمانوں کے فائدے کے نظر آنے کی صورت کے ساتھ اس کو مقید کرنے پر متفق ہیں۔ وہ (آیت) اللہ تعالیٰ کا (یہ) فرمان ہے: ”فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْمِ، وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ“۔

ترجمہ: ”پس (اے مسلمانو) تم ہمت نہ ہارو اور (دشمن کو) صلح کی طرف مت بلاؤ اور تم ہی غالب رہو گے (47- سورہ محمد، آیت نمبر: 35) البتہ جب صلح میں کوئی مصلحت نہ ہو تو وہ بالا جماع جائز نہیں ہے۔

1/5374- مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہ اور مروان بن حکم سے روایت ہے، ان دونوں نے کہا:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ کے موقع پر اپنے ایک ہزار سے کچھ زائد صحابہ کے ساتھ روانہ ہوئے، پس جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم ذوالحلیفہ پہنچے تو قربانی کے جانور کو قلاہہ ڈالے اور اشعار کئے 1

اور وہیں سے عمرہ کا احرام باندھے اور چلے، یہاں تک کہ جب آپ ﷺ اس وادی ثنیہ میں پہنچے جہاں سے ان کے پاس پہنچا جاتا ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی آپ کو لے کر بیٹھ گئی تو لوگوں نے اس کو (اٹھانے کے لئے) ”حل حل“ کہا، قصواء اڑ گئی ہے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نہ قصواء اڑی ہے اور نہ ہی یہ اس کی شان ہے، لیکن ہاتھی کو روکنے والے نے اس کو روک دیا ہے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قسم ہے اس ذات کی جس کے دست قدرت میں میری جان ہے، وہ مجھ سے کوئی ایسا مطالبہ نہیں کریں گے جس میں وہ اللہ کے حرمت کی تعظیم کرتے ہوں، مگر یہ کہ میں ان کو وہ عطاء کر دوں گا، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم

1 قولہ: واشعر..... الخ (اور آپ اشعار کئے کہ وہاں کو زخمی کر کے خون کا نشان لگائے اور اسی پر امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب ہے اور وہ امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے پاس مکروہ ہے اور صاحبین کے پاس مستحسن ہے اور فتویٰ ان دونوں کے قول پر ہے اور امام طحاوی رحمہ اللہ نے کہا: امام ابوحنیفہ نے صرف اس نئے ایجاد کردہ اشعار کو مکروہ کہا ہے جس کو ان کے زمانے کے عوام الناس اور بدوی بطور مبالغہ کیا کرتے تھے، اور جس سے موت کے واقع ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ آپ نے مطلق اشعار کو مکروہ نہیں کہا۔ اور صاحب ”غایۃ البیان“ نے اس کو اختیار کیا ہے اور صحیح قرار دیا ہے اور ”فتح القدیر“ میں ہے کہ یہی بات اولیٰ ہے۔ (مختص از ہدایہ والبحر الرائق)۔

نے اس کو ہانکا تو تیزی سے کھڑی ہو گئی۔ پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے ہٹ گئے۔ یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم حدیبیہ کے کنارے کم پانی والے ایک ایسے چشمہ کے پاس اترے جس کا پانی لوگ تھوڑا تھوڑا لے رہے تھے، پھر لوگ ٹھہرے نہیں یہاں تک کہ اس کو خالی کر دیئے اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں تشنگی کی شکایت کی گئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ترکش سے ایک تیر نکالے پھر ان کو حکم فرمایا کہ وہ اس کو اس میں ڈال دیں، پس اللہ کی قسم وہ (چشمہ کا پانی) ان کے لئے خوب سیرابی کے ساتھ ابلتا رہا۔ یہاں تک کہ وہ اس سے سیراب ہو کر واپس ہوئے، پس وہ اسی حالت پر تھے کہ اتنے میں بدیل بن ورقاء خزاعی قبیلہ خزاعہ کی ایک جماعت کے ساتھ آیا۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عروہ بن مسعود حاضر ہوئے۔ اور امام بخاری نے طویل حدیث کو بیان کیا، یہاں تک کہ انہوں نے کہا: جس وقت سہیل بن عمرو آیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم لکھو ”یہ معاہدہ ہے جس پر محمد رسول اللہ نے صلح کی“ 2

تو سہیل نے کہا: اللہ کی قسم اگر ہم یہ بات جانتے اور یقین کرتے ہوتے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو ہم نہ آپ کو بیت اللہ سے روکتے اور نہ آپ سے جنگ کرتے، بلکہ آپ محمد بن عبد اللہ تخریر فرما بیٹے، انہوں نے کہا: (راوی نے کہا) پس نبی اکرم ﷺ نے فرمایا: اللہ کی قسم بے شک میں اللہ کا رسول ہوں اگرچہ کہ تم مجھے جھٹلاؤ۔ محمد بن عبد اللہ تخریر کرو۔ پس سہیل نے کہا: اور اس شرط پر 3

2 قولہ: هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله الخ (یہ وہ معاہدہ ہے جس پر محمد رسول ﷺ نے مصالحت کی) صاحب ہدایہ نے کہا اور جب دار الحرب کے باشندوں کے ساتھ یا ان کے کسی گروہ کیساتھ امام صلح کرنا مناسب سمجھے اور اس میں مسلمانوں کا فائدہ ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

3 قولہ: و علی ان لا یاتیک منا رجل و ان کان علی دینک. ”اور اس شرط پر کہ ہم میں سے کوئی آدمی آپ کے پاس نہیں آئے گا اگرچہ کہ وہ آپ کے دین پر ہو مگر ضرور آپ اس کو ہماری طرف لوٹا دیں گے۔“ شیخ ابن ہمام نے کہا: اور اگر وہ لوگ صلح میں یہ شرط لگائیں کہ ان میں سے جو شخص مسلمان ہو کر آجائے اس کو ان کے حوالے کر دیا جائے تو شرط باطل ہوگی اور اس کو پورا کرنا واجب نہیں ہوگا۔ پس ہم حنفیہ کے نزدیک ان میں سے جو شخص مسلمان ہو کر ہمارے پاس آجائے اس کو واپس کیا جائے گا۔ اور یہی امام مالک کا قول ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا: مردوں سے متعلق شرط کو پورا کرنا واجب ہے، عورتوں سے متعلق پورا کرنا نہیں ہے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ میں ایسا ہی کیا، البتہ اگر ایسی شرط عورتوں کے بارے میں لگائی جائے تو ان کو واپس بھیج دینا بالاتفاق جائز نہیں ہے۔ ہم کہتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: ”فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ“۔ ”تو اگر تم کو معلوم ہو جائے کہ وہ ایمان والی ہیں تو ان کو کافروں کے پاس واپس نہ لوٹاؤ“۔ (65-سورہ ممتحنہ، آیت نمبر: 10)۔

اور یہ مردوں کے حق میں بھی نسخ کی دلیل ہے کیونکہ اس سلسلہ میں مردوں اور عورتوں کے درمیان کوئی فرق نہیں ہے، بلکہ مسلمان مرد کو ان کی طرف واپس بھیجنے کا نقصان بہت زیادہ ہے۔ (مرقات)۔

کہ آپ کے پاس ہم میں سے کوئی مرد نہیں آئے گا 4
 اگرچیکہ وہ آپ کے دین پر ہو مگر ضرور آپ اس کو ہماری طرف لوٹا دیں گے۔ پس جب وہ
 لکھنے کے مسئلہ سے فارغ ہوئے تو اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ سے فرمایا: اٹھو، پس
 قربانی دو پھر حلق کرو 5 پھر چند مومن عورتیں آئیں تو اللہ تعالیٰ نے (یہ آیت) نازل فرمائی:
 ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ“

اے ایمان والو! جب تمہارے پاس ایمان والی عورتیں ہجرت کر کے آئیں (65-سورہ
 ممتحنہ، آیت نمبر: 10) پس اللہ تعالیٰ نے ان مسلمان عورتوں کو کفار کی طرف واپس بھیج دینے سے منع

4 قولہ: منارجل ”ہم میں سے کوئی مرد“ اس میں یہ دلیل ہے ہے کہ عورتوں کو واپس کرنے پر صلح واقع نہیں
 ہوئی، اس لئے کہ اس حدیث میں ”لایاتیک منارجل“ ہم میں سے کوئی مرد آپ کے پاس نہیں آئے گا“ وارد ہوا
 ہے۔ (مرقاۃ)۔

5 قولہ: قوموا فانحروا ثم احلقوا فیہ الخ“ ”اٹھو پس قربانی دو پھر حلق کرو“ اس میں یہ مسئلہ ہے کہ احرام
 کھولنے کے لئے محصر پر قربانی واجب ہے اور یہ کہ اس کے لئے اپنی قربانی کا جانور حرم میں ذبح کرنا ہے، کیونکہ ہمارے
 پاس حدیبیہ کی وہ جگہ جس میں انہوں نے قربانی دی حرم میں داخل ہے، جس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: ”فَإِن
 أَحْصَرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ، وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ“۔ ”پھر اگر تم راستہ
 میں [روک دیئے جاؤ تو جو قربانی میسر ہو کر دو اور جب تک قربانی اپنی جگہ نہ پہنچ جائے اپنے سر نہ منڈاؤ“۔
 (2-سورۃ البقرۃ، آیت نمبر: 196) ونیز اللہ تعالیٰ کا یہ قول: ”هَدْيًا بَلِغَ الْكَعْبَةِ“۔ ”یہ قربانی کعبہ تک پہنچائی
 جائے“۔ (5-سورۃ المائدۃ، آیت نمبر: 95) یعنی اس کے حرم تک اور اس کی تائید طحاوی کی یہ حدیث کرتی ہے کہ حدیبیہ
 میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خیمہ حل میں تھا، اور آپ کے نماز پڑھنے کی جگہ حرم میں تھی اور نہایہ میں ہے حدیبیہ وہ بستی
 ہے جہاں حرم کی حد اس سمت ختم ہوتی ہے اور یہ ”حل“ کا حصہ ہے اور اس کا بعض حصہ حرم سے ہے جیسا کہ واقدی نے
 اس کو ذکر کیا ہے اور یہ امام ابوحنیفہ کے مذہب کے موافق ہے اور محبت طبری نے کہا: حدیبیہ مکہ کے قریب ایک بستی ہے
 جس کا اکثر حصہ حرم میں داخل ہے اور وہ مکہ سے نو میل کی مسافت پر ہے۔ اور یہ اس بات کے خلاف نہیں ہے جو صحیح
 بخاری میں ہے کہ حدیبیہ حرم کے باہر ہے۔ (ماخوذ از مرقاۃ، شرح معانی الآثار)۔

فرمایا اور یہ حکم دیا کہ وہ مہر (سابقہ شوہروں کو) واپس کر دیں 6

پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ واپس ہوئے پس قریش کے ایک آدمی ابوبصیر مسلمان ہو کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے، پس وہ کفار ان کی طلب میں دو آدمیوں کو روانہ کیے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ان دو آدمیوں کے حوالہ کیا چنانچہ وہ دونوں ان کو لے کر نکلے یہاں تک کہ جب وہ دونوں ذوالحلیفہ پہنچے تو وہ اپنے کھجور کھانے کے لئے اترے تو ابوبصیرؓ نے دو آدمیوں میں سے ایک سے کہا: اے فلاں! اللہ کی قسم بے شک میں تمہاری اس تلوار کو بہت عمدہ دیکھ رہا ہوں، ذرا مجھے دکھاؤ کہ میں اس کو دیکھوں، پس اس نے ان کو اس کا موقع دیا تو انہوں نے اس کو ضرب لگایا یہاں تک کہ وہ ٹھنڈا ہو گیا اور دوسرا ان سے بھاگ گیا یہاں تک کہ وہ مدینہ پہنچا اور مسجد میں دوڑتے ہوئے داخل ہوا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یقیناً اس نے کوئی خوفناک معاملہ دیکھا ہے۔ چنانچہ اس نے کہا: اللہ کی قسم میرا ساتھی قتل کر دیا گیا اور ضرور میں بھی قتل کیا جانے والا ہوں۔ پھر ابوبصیر آئے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ بہت ہی ہوشیار ہے جنگ کو بھڑکا دے گا، اگر کوئی ان کے لئے ہو جائے پس جب انہوں نے یہ سنا تو سمجھ گئے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں ان کے حوالے کر دیں گے تو وہ نکلے یہاں تک کہ ساحل سمندر پر آ پہنچے، انہوں (یعنی راوی) نے کہا: اور ابوجندل بن سہیلؓ چھوٹ کر ابوبصیرؓ سے جا ملے اب قریش کا جو کوئی آدمی مسلمان ہو کر نکلتا وہ ابوبصیرؓ سے جا ملتا۔ یہاں تک کہ ان کی ایک جماعت اکٹھا ہو گئی۔ پس اللہ کی قسم یہ (حضرات) شام کی طرف روانہ ہونے والے قریش کے جس کسی قافلہ کے بارے میں سنتے اس کے درپے ہو کر ان کو قتل کرتے اور ان کے

6 قوله: و امرهم ان یرد و الصدق ”اور اس نے ان کو یہ حکم دیا کہ وہ مہر واپس کر دیں“ اور اس عورت کا نکاح فسخ ہونے میں کوئی شک نہیں ہے۔ اختلاف اس بات میں ہے کہ آیا مہر کا واپس کرنا واجب تھا یا مستحب۔ اور اس بارے میں بھی اختلاف ہے کہ آیا آج بھی مال (مہر) کو واپس کرنا واجب العمل ہے، جب کفار کے معاہدہ میں اس کی شرط لگائی جائے۔ چنانچہ ایک جماعت نے کہا واجب نہیں ہے اور انہوں نے یہ سمجھا کہ آیت منسوخ ہے اور یہ عطا اور مجاہد اور قتادہ کا قول ہے۔ اور ایک جماعت نے کہا وہ منسوخ نہیں ہے، امام شافعیؒ کے اس میں دو قول ہیں۔ ایک قول میں ہے کہ وہ اس کو نہیں دیا جائے گا اور یہ ہمارا، امام مالک کا اور امام احمد کا قول ہے اور ایک قول میں ہے کہ وہ اس کو دے دیا جائے گا۔ (ماخوذ از مرقاۃ وفتح القدر)۔

اموال لے لیتے۔ پس قریش نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اللہ اور رشتہ داری کا واسطہ دے کر اپیل کرتے ہوئے روانہ کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے پاس یہ بات روانہ کریں کہ جو آپ کی خدمت میں آجائے وہ مامون ہو جائے گا، چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پاس یہ بات پہنچادی۔ (بخاری)۔

2/5375۔ امام طحاوی رحمہ اللہ نے مسور رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حدیبیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خیمہ 7 حل میں تھا اور آپ کا مصلی حرم میں تھا۔ اور تفسیر مدارک میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ”وَسَأَلُوا مَا آفَقْتُمْ“ (65۔ سورہ ممتحنہ، آیت نمبر: 10) ”اور جو کچھ تم نے خرچ کیا ہے وہ ان سے طلب کر لو“ کے بارے میں ہے کہ وہ منسوخ ہے، پس مہر کا مطالبہ باقی نہ رہا نہ ہم سے اور نہ ان سے اور ہمارے علماء نے کہا: جہاں تک اس صلح کی بات ہے جو (حدیبیہ کے) قصہ میں مشرکین کے ساتھ اس بات پر واقع ہوئی کہ ان کو وہ شخص واپس کر دیا جائے گا جو ان کے پاس سے مسلمان ہو کر مسلمانوں کے ملک کو آجائے تو وہ ہمارے پاس منسوخ ہے اور اس کی ناسخ یہ حدیث ہے:

”انا برئ من کل مسلم بین مشرکین“

”میں ہر اس مسلمان سے بری ہوں جو مشرکین کے درمیان میں ہے“

7 (ا) قوله: خبءه فى الحل و مصلاه فى الحرم الخ ”آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خیمہ حل میں اور آپ کا مصلی حرم میں تھا“ اور امام طحاوی نے فرمایا: پس ہم نے جو ذکر کیا ہے اس سے یہ ثابت ہوا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حرم کے باہر روکے نہیں گئے تھے اور آپ حرم کے ایک حصہ میں پہنچ گئے تھے اور کسی بھی عالم کے قول میں اس شخص کے لئے جو حرم کے کسی حصہ میں داخل ہونے کی قدرت رکھتا ہے یہ جائز نہیں کہ وہ اپنے قربانی کے جانور کو حرم کے باہر ذبح کرے۔ پس جب اس حدیث سے جسے ہم نے ذکر کیا یہ ثابت ہو گیا کہ حرم کے ایک حصہ تک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد ہو رہی تھی تو آپ کا قربانی کے جانور کو غیر حرم میں ذبح کرنا محال ہے کیونکہ جو لوگ غیر حرم میں قربانی کے جانور کے ذبح کو جائز قرار دیتے ہیں وہ صرف حرم سے روک دیئے جانے کی حالت میں اس کو جائز قرار دیتے ہیں اس میں داخل ہونے کی قدرت کی حالت میں نہیں۔

پس ہم نے جو بیان کیا ہے اس سے اس بات کی نفی ہو گئی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حرم کے باہر قربانی کے جانور کو ذبح کیے اور امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول ہے۔

3/5376 - براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے: نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے

حدیبیہ کے دن مشرکین سے تین باتوں پر مصالحت فرمائی 8

(1) آپ کے پاس جو بھی مشرکین کے پاس سے آئے گا آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو ان کی

طرف لوٹا دیں گے۔

(2) اور جو مسلمان ان کے پاس چلے جائے اس کو وہ واپس نہیں کریں گے۔

(3) اور یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس (مکہ) میں آئندہ سال داخل ہوں گے اور وہاں تین

دن قیام فرمائیں گے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں داخل نہیں ہوں گے مگر ہتھیار کو، تلوار کو اور کمان

اور اس جیسی چیزوں کو تھیلے میں چھپائے ہوئے داخل ہوں گے۔

پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ابو جندل اپنی بیڑیوں میں لڑکھڑاتے ہوئے آئے تو آپ

صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں ان کی طرف واپس کر دیا۔ (بخاری و مسلم)۔

4/5377 - انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ قریش نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے

ساتھ مصالحت کی، پس انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ شرط لگائی کہ تم میں سے جو شخص

ہمارے پاس آجائے ہم اسے تم کو واپس نہیں کریں گے۔ اور ہم میں سے جو تمہارے پاس آجائے تو

تم اسے ہم کو واپس کر دیں گے۔ پس صحابہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! کیا ہم یہ لکھیں۔ آپ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہاں۔ بے شک ہم میں سے جو شخص ان کی طرف چلے جائے تو اللہ تعالیٰ

اس کو اپنی رحمت سے دور کر دیا اور ان میں سے جو شخص ہمارے پاس آجائے تو عنقریب اللہ اس کے

لئے کشادگی اور کوئی راہ پیدا کر دے گا۔ (مسلم)۔

8 قوله: صالح النبي صلى الله عليه وسلم المشركين يوم الحديبية على ثلاثة اشياء الخ ”نبی

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیبیہ کے دن مشرکین سے تین چیزوں پر مصالحت فرمائی“۔ شیخ ابن ہمام نے کہا: اگر دشمن

مسلمانوں کا محاصرہ کر لیں اور مال پر صلح کرنے کا مطالبہ کریں کہ جس کو مسلمان انہیں ادا کریں تو امام اس طرح کی صلح نہیں

کرے گا، کیونکہ اس میں ایک قسم کی ذلت ہے اور مومن کے لئے اپنے آپ کو ذلیل کرنا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ عزت

ایمان کی خاصیت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ”وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ“ (63-سورۃ

المنافقون، آیت نمبر: 8) مگر جب امام اپنے آپ پر اور مسلمانوں پر ہلاکت کا اندیشہ کرے تو ایسی صورت میں کوئی حرج

نہیں ہے۔

5/5378 - براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذوالقعدہ میں عمرہ کے لئے تشریف لے گئے تو مکہ والوں نے آپ کو مکہ میں داخل ہونے نہیں دیا، یہاں تک کہ آپ نے ان کے ساتھ اس بات پر مصالحت فرمائی کہ آپ داخل ہوں گے یعنی آئندہ سال، وہاں تین دن قیام فرمائیں گے۔ پس جب انہوں نے صلح نامہ لکھا تو انہوں نے (اس طرح) تحریر کیا، یہ وہ (صلح) ہے جس پر محمد رسول اللہ نے صلح کی ہے تو انہوں (یعنی کفار) نے کہا: ہم اس کا اقرار نہیں کرتے کیونکہ اگر ہم یقین کرتے اور جانتے کہ آپ اللہ کے رسول ہیں تو ہم آپ کو روکتے نہیں تھے، لیکن آپ محمد بن عبد اللہ ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں رسول اللہ ہوں اور میں محمد بن عبد اللہ ہوں۔ پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ سے فرمایا: (لفظ) رسول اللہ کو میٹ دو، انہوں نے عرض کیا: اللہ کی قسم میں کبھی بھی نہیں میٹوں گا تو اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے (قلم) لیا اور آپ خوب نہیں لکھتے تھے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھا یہ وہ (صلح) ہے جس پر محمد بن عبد اللہ نے صلح کی ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں ہتھیار لے کر داخل نہیں ہوں گے سوائے تلوار کے جو میان میں ہو۔ اور یہ کہ اس شہر مکہ کے باشندوں میں سے اگر کوئی شخص آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلنا چاہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو لے کر نہیں جائیں گے اور یہ کہ آپ اپنے صحابہ میں سے کسی کو نہیں روکیں گے اگر وہ اس میں رہنا چاہے۔ پس جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس میں (مکہ میں) داخل ہوئے اور مدت ختم ہو گئی تو وہ لوگ علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور کہا آپ اپنے صاحب سے کہیے کہ آپ ہمارے پاس سے چلے جائیں۔ پس مدت مقررہ گزر چکی ہے چنانچہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے واپس تشریف لے گئے۔ (متفق علیہ)۔

6/5379 - عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انہوں نے عورتوں کی بیعت کے بارے

میں کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس آیت کی بنا پر ان کا امتحان لیتے تھے:

”يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعَنَّكَ“

”اے پیغمبر! جب تمہارے پاس ایمان والی عورتیں اس غرض سے آئیں کہ وہ تم سے بیعت

کریں“۔ (65-سورہ ممتحنہ، آیت نمبر: 12)۔

پس ان میں سے جو کوئی اس شرط کا اقرار کرتی تو اس سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے کہ میں تم سے بیعت لے لیا، وہ کلام کے ذریعہ ہوتا جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے فرماتے، خدا کی قسم آپ

صلی اللہ علیہ وسلم کا دست مبارک بیعت میں کبھی بھی کسی عورت کے ہاتھ کو مس نہیں ہوا۔ (بخاری و مسلم)۔

7/5380 - امیمہ بنت رقیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے، انہوں نے کہا: میں نے چند عورتوں کے ساتھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے فرمایا: ان چیزوں میں ہیں جن کی تم استطاعت اور طاقت رکھتی ہوں، میں نے عرض کیا: اللہ اور اس کے رسول ہم پر ہمارے اپنے جانوں پر مہربان ہونے سے زیادہ مہربان ہیں۔ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ آپ ہم سے بیعت لیجئے، یعنی آپ ہم سے مصافحہ کیجئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری سو عورتوں کے لئے وہی بات ہے جو ایک عورت کے لئے ہے۔ (ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، امام مالک نے اس کو موطا میں روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا: حدیث حسن صحیح ہے)۔

8/5381 - مسور رضی اللہ عنہ تعالیٰ عنہ اور مروان سے روایت ہے کہ انہوں نے (یعنی کفار نے) دس سال تک جنگ نہ کرنے کی صلح کی 9 جس میں لوگ امن سے رہیں گے اور اس شرط پر کہ یہ ہمارے درمیان بند صندوق کی طرح محفوظ معاہدہ ہے اور یہ کہ تلوار بے نیام کی جائے گی اور نہ زرہ بکتر پہنی جائے گی۔ (ابوداؤد)۔

9/5382 - امام بیہقی نے دلائل النبوة میں ابواب قصۃ الحدیبیہ میں عروہ بن زبیر اور موسیٰ بن عقبہ سے مرسل روایت کی ہے اور انہوں نے اس قصہ کا ذکر کیا اور اس کے آخر میں ہے کہ صلح رسول

9 (1) قولہ: انہم اصطلاحوا علی وضع الحرب عشر سنین ”انہوں نے دس سال تک جنگ نہ کرنے پر مصالحت کی“۔ شیخ ابن ہمام نے کہا: صلح کی مدت کا جواز مذکورہ مدت کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔ اور وہ (مذکورہ مدت) دس سال کی ہے، کیونکہ جس چیز کو اس کے جواز کی علت قرار دیا گیا ہے وہ مسلمانوں کی ضرورت ہے یا ان کی مصلحت کا پایا جانا ہے، کیونکہ بسا اوقات وہ اس سے زیادہ ہو سکتی ہے۔ برخلاف اس صورت کے کہ جب مصالحت کرنا یا اس میں بیان کردہ مدت مسلمانوں کے حق میں بہتر نہ ہو تو وہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ اس میں صورتاً معناً جہاد کو ترک کر دینا ہے اور اس کو صرف اس بناء پر جائز رکھا گیا ہے کہ یہ ایک اعتبار سے جہاد ہے اور وہ صرف اسی وقت جائز ہوگی جبکہ وہ مسلمانوں کے حق میں بہتر ہو ورنہ یہ صورت مامور بہ کو چھوڑ دینے کی ہے۔ اب اس سے وہ (اعتراض) دفع ہو جاتا ہے جو بعض علماء سے منقول ہے کہ یہ صلح دس سال سے زیادہ ہو تو منع ہے، اگرچہ کہ امام کی کوئی پشت پناہی نہ ہو اور یہ امام شافعی کا قول ہے اور اسی لئے ہم یہ کہتے ہیں کہ اس کی کوئی حد نہیں ہے اور اس کی مدت کو مقرر کرنا امام کی رائے اور مقتضائے حال کے حوالے ہے۔ (مرقاۃ)۔

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کے درمیان دو سال کے لئے تھی اور صاحب عنایہ نے کہا بیان کردہ مدت جو دس سال ہے ان مقررہ چیزوں میں سے ہے جو زیادتی اور نقصان کے لئے مانع نہیں۔ کیونکہ صلح کی مدت مصلحت کے ساتھ چلتی ہے اور وہ کبھی زیادہ ہوتی ہے اور کبھی کم ہوتی ہے۔

10/5383۔ صفوان بن سلیم، اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے متعدد صاحبزادوں سے اور

وہ اپنے آباء سے اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، آپ نے فرمایا: خبردار جو کسی معاہدہ (جس سے معاہدہ کیا گیا ہو) پر ظلم کرے یا اس کی بے عزتی کرے یا اس کی طاقت سے زیادہ اس سے کام لے یا بغیر خوشدلی کے اس سے کوئی چیز لے تو میں قیامت کے دن اس کا دعویٰ دار ہوں (البوداؤد)۔

(10/188) بَابُ اخْرَاجِ الْيَهُودِ مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ

یہود کو جزیرہ عرب سے نکالنے کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے:

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا، وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ، إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ“

”بلاشبہ مشرک ناپاک ہیں، پس اس سال کے بعد وہ مسجد حرام کے پاس آنے نہ پائیں اور اگر تم کو مفلسی کا خوف ہو تو اللہ چاہے گا تو عنقریب تم کو اپنے فضل سے مالدار کر دے گا۔ بیشک اللہ جاننے والا حکمت والا ہے“۔ (9-سورہ توبہ، آیت نمبر: 28)

1/5384۔ جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے انہوں نے کہا: مجھ کو عمر بن خطاب

رضی اللہ عنہ نے خبر دی کہ انہوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد فرماتے ہوئے سنا میں یہود اور نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے ضرور نکال دوں گا 1۔ یہاں تک کہ میں اس میں سوائے مسلمان

1۔ قولہ: لا يخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب الخ ”میں یہود و نصاریٰ کو جزیرہ عرب سے ضرور نکال دوں گا“۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا اتفاق نہیں ہوا پھر عمر رضی اللہ عنہ نے یہود کو خیبر سے ملک شام کی طرف نکال دیا۔ شامی نے یعنی مولف کے قول ”ارض العرب“ (کے بارے میں) کہا: مختصر تقویم البلدان میں ہے کہ جزیرہ عرب کی پانچ قسمیں ہیں۔ تہامہ، نجد، حجاز، عروص، یمن۔ (۱) جہاں تک تہامہ کی بات ہے تو وہ حجاز کے جنوبی جہت میں ہے۔ (۲) نجد تو اس سے مراد وہ حصہ ہے جو حجاز اور عراق کے درمیان میں ہے۔ (۳) لیکن حجاز وہ یمن کے مقابل ایک پہاڑی سلسلہ ہے جو شام تک جاملتا ہے اور اسی میں مدینہ منورہ اور عمان ہے۔ (۴) عروص وہ بیامہ ہے جو بحرین تک چلا گیا۔ حجاز کو حجاز اسی لئے کہا جاتا ہے کہ وہ نجد اور بیامہ کے درمیان آڑ ہے، کسی شاعر نے اس کے طول و عرض کی حد کو اپنے اس شعر نظم کیا ہے۔

جزيرة هذه الاعراب حدت بحد علمه للحشر باقى

ان عرب باشندوں کے جزیرہ کی حد بندی کی گئی ایسی سرحد سے جس کا نشان تا حشر باقی رہنے والا ہے۔

فاما الطول عند محققيه فمن عدن الى ربو العراق

اب رہا محققین کے نزدیک اس کا طول تو وہ عدن سے لے کر عراق کے ٹیلوں تک ہے۔.....

..... و ساحل جدۃ ان سرت عرضا الی ارض الشام بالاتفاق

اور اگر تم عرض میں چلو تو بالاتفاق جدہ کے ساحل سے سرزمین شام تک ہے۔

امام اعظم ابوحنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ و دیگر علماء رحمۃ اللہ علیہم نے جزیرہ عرب سے کافر کے نکالنے کو واجب قرار دیا اور کہا کہ اس میں ان کو مکان بنانے کی قدرت دینا جائز نہیں ہے۔ صاحب بدائع نے کہا: اب رہاسرزمین عرب تو اس میں نہ تو نصاریٰ کی عبادت گاہ کو باقی رکھا جائے گا اور نہ یہود کی کسی عبادت گاہ کو، اور نہ وہاں شراب اور سور کی خرید و فروخت کی جائے گی خواہ شہر ہو یا دیہات یا عرب کے کسی تری کے علاقہ میں ہو۔ اور مشرکین کو سرزمین عرب کو مسکن اور وطن بنانے سے روکا جائے گا۔ اسی طرح امام محمد رحمہ اللہ نے بیان کیا کہ سرزمین عرب کو دوسری زمین پر فضیلت دینے کیلئے اور اس کو باطل دین سے پاک کرنے کے لئے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جزیرہ عرب میں دو دین جمع نہیں ہو سکتے اور اس بارے میں اختلاف ہے کہ یہ حکم تمام جزیرہ عرب کے لئے ہے یا اس کے کچھ علاقہ کے لئے۔ پس ہمارا (احناف کا) مذہب پہلا قول ہے۔ اور نیز یہ کہ یہ حکم تمام جزیرہ عرب کو شامل ہے، لیکن امام شافعی رحمہ اللہ دوسرے قول کی طرف گئے ہیں اور انہوں نے اس حکم کو حجاز کے ساتھ خاص کیا، پھر انہوں نے کہا: کفار کو حجاز کا بار بار سفر کرنے سے نہیں روکا جائے گا اور ان کو اس میں تین دن سے زیادہ اقامت کا موقع نہیں دیا جائے گا۔ اور صاحب درمختار و صاحب ردالمحتار نے کہا: اگر وہ تجارت کے لئے داخل ہو تو جائز ہے لیکن وہ طویل قیام نہیں کر سکتا، پس اس کو وہاں اس قدر طویل قیام سے روکا جائے گا کہ وہاں کوئی رہائش گاہ بنا لے کیونکہ جزیرہ کے لزوم کے ساتھ عرب کی زمین پر قیام کرنے میں ان کی حالت ایسی ہی ہے جیسے بلا جزیرہ غیر عرب کی زمین پر ان کا قیام کرنا ہے۔ وہاں ان کو تجارت سے نہیں روکا جائے گا، صرف طویل قیام سے روکا جائے گا۔ پس یہی حکم سرزمین عرب کا ہے (شرح سیر) اور اس کا ظاہر یہ ہے کہ طویل قیام کی حد ایک سال ہے۔ تم غور کرو؟۔

اب رہا کافر کا مکہ مکرمہ اور اس کے حرم میں داخل ہونا تو وہ امام شافعی رحمہ اللہ کے پاس جائز نہیں ہے اور ہمارے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے ان کے مسجد حرام میں داخل ہونے کو جائز قرار دیا ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے: ”اِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا“۔ ”بلاشبہ مشرک ناپاک ہے، پس اس سال کے بعد وہ مسجد حرام کے پاس آنے نہ پائیں“ (9، سورہ توہ، آیت نمبر: 28) ان کے پاس قریب نہ ہونے سے مراد داخل نہ ہونا ہے، آیت کے ظاہر پر عمل کرتے ہوئے ان کو خاص طور پر مسجد حرام میں داخل ہونے سے روکا جائے گا اور امام مالک رحمہ اللہ اس کو جس طرح مسجد حرام میں داخل ہونے سے روکتے ہیں اسی طرح اس پر قیاس کرتے ہوئے دیگر مساجد میں بھی داخل ہونے سے اس کو روکتے ہیں اور ہمارے پاس قریب نہ ہونے سے مراد حج اور عمرہ کے لئے قریب نہ ہونا ہے۔ یعنی وہ حج اور عمرہ کی خاطر مسجد حرام میں داخل نہ ہوں اور انہیں اس میں اور دیگر مساجد میں مطلق داخل ہونے سے نہیں روکا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ”بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا“ اس سال کے بعد۔ یہ ہماری تائید کرتا ہے، کیونکہ دخول کے ساتھ اس سال کے بعد کی قید لگی ہوئی ہے، اس لئے مطلق دخول سے روکنا مناسب نہیں ہے۔.....

کے کسی کو نہیں رکھوں گا۔

2/5385 - اور ایک روایت میں ہے بخدا اگر میں رہوں تو انشاء اللہ یہود اور نصاریٰ کو

جزیرہ عرب سے ضرور نکال دوں گا۔

3/5386 - اور احمد نے ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے سب سے

آخری بات جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی (وہ یہ ہے): اہل حجاز کے یہود کو اور اہل نجران کو

جزیرہ عرب سے نکال دو۔ 2

..... بخلاف حج اور عمرہ کے، اس سے ان کو روکا جائے گا کیونکہ وہ ایک سال کے بعد ہی ہوتا ہے گویا اس طرح کہا گیا کہ دوسری مرتبہ حج نہ کر سکیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد: ”وَإِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيكُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ، إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ“۔ ”اور اگر تم کو مفلسی کا خوف ہو تو اللہ چاہے تو عنقریب تم کو اپنے فضل سے بے نیاز کر دے گا“۔ یہ بھی ہماری تائید کرتا ہے کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر تمہیں فقر و فاقہ کا اندیشہ اس وجہ سے ہو کہ کفار جو حج درجوع کے لئے مسجد حرام آتے تھے، اور وہاں تجارت کرتے تھے، اگر ہم ان کو روک دیں تو ضرور تجارت کا عمل فوت ہو جائے گا جبکہ وہ ہماری بقاء کا سبب ہے اور ہم فقر و فاقہ کی وجہ سے کمزور پڑ جائیں گے تو تم اس کا اندیشہ نہ کرو، کیونکہ اللہ چاہے گا تو عنقریب اپنے فضل سے مال غنیمت، بارش، نبات اور ماہانہ اسلام کے حج کے سامان تجارت وغیرہ کے ذریعہ تم کو بے نیاز کر دے گا، لہذا صرف حج اور عمرہ کے لئے داخل ہونے سے روکنے کے معنی ہی مناسب ہے، کیونکہ یہ بات معلوم ہے کہ اگر اس میں صرف داخل ہونے سے روکنا مراد ہوتا تو وہ اس سے فقر کا اندیشہ نہ کرتے، کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ وہ مسجد حرام میں داخل نہ ہوں اور شہر مکہ مکرمہ میں تجارت میں مشغول ہوں اور وہ ان کی بقا کا سبب ہو۔ اتنی۔

اور تفسیر مدارک میں: ”فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا“۔ ”پس اس سال کے بعد وہ مسجد حرام کے پاس نہ آنے پائیں“ اس سال کے بعد حج کریں اور نہ عمرہ جیسا کہ وہ دور جاہلیت میں کیا کرتے تھے اور وہ سال 9ھ کا ہے، جس وقت ابو بکر رضی اللہ عنہ امیر حج بنائے گئے تھے اور ہمارا مذہب یہ ہے کہ ان کو حرم اور مسجد حرام اور دیگر مساجد میں داخل ہونے سے نہیں روکا جائے گا اور امام شافعیؒ کے پاس خاص طور پر مسجد حرام میں داخل ہونے سے ان کو روکا جائے گا، اور امام مالک رحمہ اللہ کے پاس اس میں اور دیگر مساجد میں بھی داخل ہونے سے ان کو روکا جائے گا۔ (ماخوذ از: بذل الجہود، مرقاۃ، عرف شذی، در مختار، رد المحتار، تفسیرات احمدیہ)۔

2 (1) قولہ: اخرجوا یہود اهل الحجاز و اهل نجران من جزيرة العرب۔ ”اہل حجاز کے یہود

اور اہل نجران کو جزیرہ عرب سے نکال دو“ کہا گیا ہے کہ: امام شافعی رحمہ اللہ کی دلیل وہ حدیث شریف ہے جو مروی ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہودیوں کو جزیرہ عرب سے نکال دو۔ الخ۔ اور عمر رضی اللہ عنہ نے ذمیوں کو حجاز سے نکال دیا تو ان میں سے بعض ملک شام چلے گئے اور بعض کوفہ میں بس گئے اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ.....

..... نے ایک جماعت کو نکال دیا تو وہ خیبر میں چلے گئے اور اس کا اقتضاء یہ ہے کہ جزیرہ عرب سے مراد صرف حجاز ہی ہو۔ اور اس استدلال کے چند جوابات دیئے گئے ہیں۔

(1) منجملہ ان کے ایک جواب یہ ہے کہ اگرچہ کہ جزیرہ عرب کو حجاز پر محمول کرنا ہے گل کا جز پر اطلاق کے طور سے مجاز ادرست ہے۔ مگر وہ اپنے عکس سے یعنی حجاز کہہ کر جزیرہ العرب مراد لینے کی صورت میں یا تو اس کے معارض ہوگا کیونکہ وہ جزیرہ العرب سمندروں سے گھرے ہوئے ہونے کی وجہ سے جیسا کہ وہ گھرا ہوا ہے پانچ سیاہ پتھریلی زمینوں سے اور یا تو جزا کا گل پر اطلاق کر کے مجاز احوال سے جزیرہ العرب مراد لیا جائے گا۔ پس دونوں مجازوں میں سے کسی ایک کو ترجیح دینے کے لئے دلیل کی ضرورت ہے اور ان کے پاس کسی مجاز کے لئے سوائے دعویٰ کے کوئی دلیل نہیں ہے۔

(2) اور ایک جواب یہ ہے کہ جزیرہ عرب کی حدیث میں جو اضافہ مروی ہے وہ حدیث کے کسی حکم کو بھی نہیں بدلتا اور ایسی زیادتی مقبول ہے۔

(3) اور ایک جواب یہ ہے کہ غیر حجاز میں ان کو رکھنے کے لئے علت کا استنباط یہ ثبوت حکم کی فرع یعنی ان کو برقرار رکھنے کی مصلحت ہے، کیونکہ فرع کی علت اصل کا حکم ثابت ہونے کے بعد اصل ہی کے حکم سے اخذ کی جاتی ہے اور یہاں دلیل تقریر (برقرار رکھنے) کی نفی ہی کو بتا رہی ہے، نہ کہ اس کے ثبوت کو کیونکہ ایک حدیث میں ہے کہ مسلمان اور کافر دونوں کی آگ ایک ساتھ نہیں دیکھی جاسکتی اور ایک حدیث میں ہے کہ جزیرہ العرب میں دودین نہیں ہو سکتے اور اس جیسی دوسری احادیث شریفہ۔

پس یہ استنباط ایسی نص کے مقابلہ میں واقع ہوا ہے جس میں اس بات کی صراحت کی گئی ہے کہ اس میں علت دو دینوں کے اکٹھا ہونے کی کراہت ہے۔ پس اگر ہم یہ مان لیں کہ نص ان کو حجاز سے نکالنے کے لئے وارد ہوئی ہے تو ضرور بقیہ جزیرہ العرب کو اس علت کی وجہ سے اس کے ساتھ شامل کرنا متعین ہوگا۔ اب جبکہ نص صحیح میں ان کو جزیرہ عرب سے نکالنے کی صراحت موجود ہے، تو پھر ان کی بات کیسے صحیح ہوگی۔ و نیز ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کا خلاصہ جس میں لفظ ”اہل حجاز“ کی صراحت ہے موجود ہے، اس کا مفہوم حضرت ابن عباسؓ کی حدیث کے واضح الفاظ کے معارض ہے جس میں جزیرہ العرب کے لفظ کی صراحت ہے۔ موجود ہے اور کوئی مفہوم کسی حدیث کے واضح الفاظ کے ساتھ معارضہ کی قوت نہیں رکھتا، تو اس کو اس پر ترجیح کیسے دی جاسکے گی۔ اگر تم یہ کہو کہ لفظ ”جزیرہ العرب“ جو اپنے اجزاء ہونے کی وجہ سے عام کے درجہ میں ہے، کیا تخصیص بالمفہوم کو جائز قرار دینے والوں کے پاس لفظ ”حجاز“ کے ذریعہ اس کی تخصیص کی جاسکتی ہے؟ تو میں کہوں گا کہ یہ مفہوم مخالف ہے اور محققین ائمہ اصول کے پاس اس پر عمل نہیں ہے، اور یہاں تک کہا گیا ہے کہ سوائے حضرت دقاق کے کسی نے یہ بات نہیں کہی ہے اور سوائے ابو ثور کے تمام اصولیین کے پاس یہ بات طے ہے کہ جو بات اس قبیل کی ہوتی ہے وہ ان بعض افراد پر دلالت تخصیص کے قبیل سے ہے، تخصیص کی قبیل سے نہیں ہے۔ (نبیل الاوطار)۔

ہم کہتے ہیں یہ حدیث شریف جس میں حجاز سے نکال دینے کا حکم ہے اسی میں اہل نجران کو نکال دینے کا حکم ہے حالانکہ نجران حجاز سے نہیں ہے پس اگر لفظ حجاز فی نفسہ جزیرہ عرب کے لفظ کو خاص کرتا ہو یا اس بات پر دلالت کرنے والا ہو کہ جزیرہ عرب سے مراد صرف حجاز ہے جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ کا قول ہے تو ایسی صورت میں ضرور حدیث شریف کے بعض حصہ کو ترک کرنا اور بعض پر عمل کرنا لازم آئے گا اور یہ باطل ہے۔

4/5387۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین

باتوں کی وصیت فرمائی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: مشرکین کو تم جزیرہ عرب سے نکال دو 3 اور وفد کے ساتھ سلوک میں ایسا ہی اہتمام کرو جیسے میں ان کے ساتھ کرتا تھا۔ (متفق علیہ)۔

3 قولہ: اخرجوا المشرکین من جزيرة العرب الخ. (مشرکین کو تم جزیرہ العرب سے نکال دو) یعنی یہود و نصاریٰ کو۔ اور وہ اہل کتاب کے مشرکین ہیں کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ عزیر علیہ السلام اللہ کے بیٹے ہیں، اور مسیح علیہ السلام اللہ کے بیٹے ہیں، اور اسی طرح مجوس اور دیگر مشرکین کو بھی نکالا جائے گا، یہ بات صاحب بذل الجہود نے بیان کی ہے اور امام طحاوی رحمہ اللہ نے مشکل الآثار میں کہا: اس حدیث اس حکم کا خلاف ہے جس کی روایت ہم نے اس سے پہلے اسی باب میں کی ہے تو پھر وہ کون لوگ ہیں جنہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جزیرہ عرب سے نکال دینے کا حکم دیا ہے؟ کیونکہ اس باب میں ہماری روایت کردہ سابقہ حدیث میں جن لوگوں کو جزیرہ عرب سے نکال دینے کا حکم دیا گیا وہ یہود و نصاریٰ ہیں، لیکن ہمیں اس بات کا اندیشہ ہے کہ یہ لفظ ابن عیینہ ہی کی جانب سے آیا ہے کیونکہ وہ اپنے حافظہ سے حدیث بیان کرتے تھے، لہذا اس بات کا احتمال ہے کہ انہوں نے یہود و نصاریٰ کی جگہ مشرکین کا لفظ رکھ دیا ہو، اور ان کو اس قدر فقہی ملکہ نہ تھا کہ جس سے وہ دونوں لفظوں میں امتیاز کر سکیں اور اس بارے میں حقیقت امر سے اللہ تعالیٰ ہی بخوبی واقف ہے مگر یہ کہ ایک شخص کے مقابلہ میں تین افراد کا حافظہ زیادہ لائق اعتبار ہے لہذا ان تینوں نے جو لفظ یاد رکھا ہے وہ ایک آدمی کے لفظ سے زیادہ معتبر ہے جو تین آدمیوں کی مخالفت کرتا ہے اور ہم نے جو بات کہی ہے اس کی دلیل یہ حدیث شریف ہے: حدثنا الربیع المرادی قال حدثنا اسد بن موسیٰ قال ثنا جویر بن عبد الحمید عن قابوس بن ابی ظبیان عن ابیہ عن ابن عباس. ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ایک زمین پر دو قبلے درست نہیں ہو سکتے اور مسلمان پر کوئی جزیرہ نہیں ہے، پس حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا "لا یصلح قبلتان بارض". "ایک زمین پر دو قبلے درست نہیں ہو سکتے" فرمانے کے بعد "ولیس علی مسلم جزیرة" ذکر کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ وہ مسلمان جس پر کوئی جزیرہ نہیں ہے وہ وہی ہے جو اپنے اسلام سے پہلے جزیرہ پر (پابند) تھا، اور وہ یہود و نصاریٰ ہی ہیں نہ کہ مشرکین.....

علامہ ہروی نے صحیح مسلم کی شرح میں کہا: سعید بن جبیر نے کہا: ابن عباس رضی اللہ عنہ نے تیسری بات سے سکوت اختیار کیا وہ کہے بھی ہوں تو وہ مجھ سے بھلا دی گئی۔

5/5388۔ ام المؤمنین بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ آخری وصیت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی آپ نے ارشاد فرمایا: جزیرہ عرب میں دو دین نہیں ہو سکتے۔

6/5389۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے کہا: اس اثناء میں کہ ہم مسجد میں تھے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: یہود کی طرف چلو، پس ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے یہاں تک کہ ہم توراہ پڑھنے کے مقام پر آئے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور ارشاد فرمایا: اے گروہ یہود! تم اسلام قبول کرو سلامت رہو گے، تم یہ بات جان لو کہ زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے، اور بے شک میں تم کو اس سر زمین سے نکال دینا چاہتا ہوں، پس تم میں سے جو کوئی اپنے مال کے بدلہ کوئی چیز (قیمت) پاتا ہے تو اس کو فروخت کر دے۔ (متفق علیہ)۔

.....عرب اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قبلہ کا ذکر کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد اس سے وہ لوگ ہیں جو کسی دین کو اختیار کرتے ہیں نہ کہ وہ لوگ جن کا کوئی دین ہی نہیں ہے اور اور یہود و نصاریٰ کا ان کا اپنا ایک دین ہے لہذا وہ اہل قبلہ ہیں، اور مشرکین کسی دین کے پیروکار نہیں ہیں، لہذا وہ اہل قبلہ نہیں ہیں، اور اس میں ایک لطیف معنی ہے جس سے واقف ہونا ضروری ہے اور وہ یہ ہے کہ ہماری پونس سے روایت کردہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کی حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو وصیت فرمائی ہے وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض الوفا کے وقت کی بات ہے جب کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ شرک اور مشرکین کو ختم کر دیا تھا اس طرح سے کہ مشرکین اسلام قبول کر لئے تھے یا جو اسلام قبول نہیں کیے تھے وہ قتل کر دیئے گئے تھے جیسا کہ اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے: ”وَلَا أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا“، حالانکہ آسمانوں اور زمین میں جو (مخلوق) ہے وہ خوشی یا ناخوشی اسی کی فرمانبرداری ہے۔ (3۔ سورۃ آل عمران، آیت نمبر: 83) اور جنہوں نے خوشی یا ناخوشی اسلام قبول کیا وہ وہی لوگ ہیں جو اسلام قبول کیے اور ان کے سوا جو لوگ ہیں وہ ان لوگوں میں سے ہیں جنہیں قتل نے فنا کر دیا۔ پس جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی جو کچھ وصیت فرمائی جیسا کہ ہم نے ذکر کیا اس وقت کوئی مشرک نہ تھا تو پھر کیونکر ہو سکتا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم غیر موجود لوگوں کو نکالنے کی وصیت فرمائے ہوں، درحقیقت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وصیت ان لوگوں کو نکالنے کی تھی اور وہ یہود و نصاریٰ ہیں۔ وباللہ التوفیق۔

7/5390 - ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ خطبہ دینے کے لئے کھڑے ہوئے، پس آپ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے یہودیوں کے ساتھ ان کے اموال پر معاملہ کیا 4 اور آپ نے ارشاد فرمایا: ”جب تک تم کو اللہ برقرار رکھے، ہم برقرار رکھیں گے“۔ اور میری رائے ان کو جلا وطن کرنے کی ہو چکی ہے پس جب عمرؓ نے اس کا تہیہ کر لیا تو آپ کے پاس قبیلہ بنی ابی الحقیق کے ایک شخص نے آ کر عرض کیا: اے امیر المؤمنین کیا آپ ہم کو نکال دیتے ہیں جبکہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ہم کو برقرار رکھا اور اموال پر ہمارے ساتھ معاملہ کیے، پس عمرؓ نے کہا کیا تو سمجھتا ہے کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کو بھول گیا ہوں؟ تیرا کیا ہوگا اس وقت جب تجھ کو خیبر سے نکال دیا جائے گا اس حال میں کہ تیری اونٹنی تجھے یکے بعد دیگر راتوں میں لیکر دوڑ رہی ہوگی، تو اس نے کہا: یہ ابوالقاسم (صلی اللہ علیہ وسلم) نے بطور مذاق فرمایا تھا، تو آپ نے کہا: اے اللہ کے دشمن! تو جھوٹ کہتا ہے، پس عمرؓ نے ان کو جلا وطن کر دیا اور ان کو ان کے پھلوں کی قیمت، مال و دولت اور اونٹوں اور ساز و سامان جیسے کجاوے اور رسیوں وغیرہ کی شکل میں عطا فرمائی۔ (بخاری)۔

4 قولہ: ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان عامل یهود خیبر الخ۔ ”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خیبر کے یہودیوں کے ساتھ معاملہ کیا“۔ تم یہ جان لو کہ امام اعظم رحمہ اللہ کے پاس مزارعت درست نہیں ہے اور صاحبین کے پاس ضرورت کی خاطر اور مضاربت پر قیاس کرتے ہوئے چند شرائط کے ساتھ درست ہے، اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے، مجملہ ان شرائط میں سے ایک شرط مدت کو بیان کرنا ہے اور کہا گیا ہے کہ ہمارے ملکوں میں مدت کو بیان کیے بغیر بھی درست ہے اور اس پر اسی حدیث سے استدلال کیا جاتا ہے اور صرف پہلی کاشت تک اس کی مدت رہے گی، اور اسی پر فتویٰ ہے (مجتبیٰ، بزازیہ) اور بزازیہ کی عبارت اس طرح ہے: اور امام محمد رحمہ اللہ سے بیان مدت کے بغیر اس کا جواز مروی ہے لیکن اس کی مدت سب سے پہلے نکلنے والی ایک ہی کاشت تک رہے گی، اور اسی قول کو فقہ ابو الیث رحمہ اللہ نے اختیار کیا اور اسی پر فتویٰ ہے۔ امام محمد رحمہ اللہ نے صرف کو فہ اور اس جیسے شہروں میں مدت کو بیان کرنا شرط قرار دیا کیونکہ اس کا وقت ان کے پاس مختلف ہوتا ہے اور ان کے پاس اس کی ابتدا اور انتہا بھی معلوم نہیں ہوتی ہے لیکن صاحب فتویٰ قاضی خانؒ نے اس کے بعد کہا: فتویٰ پہلے قول پر ہے اور پہلے قول کے قائل نے اس حدیث کی یہ تاویل کی ہے کہ وہ معاہدہ کی مدت کی طرف لوٹی ہے کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کفار کو جزیرہ عرب سے نکالنے کا عزم کیے ہوئے تھے اور کہا گیا کہ یہ ابتداء اسلام میں حضرت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت کے بطور جائز تھا۔ صاحب شرنبلالیہ نے کہا: پس یہ حدیث قول مفتی بہ کے معارض ہے اور فریقین کے تمام دلائل بڑی کتابوں میں شرح و بسط کیساتھ مذکور ہیں۔ (مخلص از در مختار، رد المحتار، مرقاۃ)۔

(11/189) بَابُ الْفَيْ 1

فئى کا بیان

اللہ بزرگ و برتر کا ارشاد ہے:

”وَمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ

1 قولہ: الفئى. جان لو کہ مسلمانوں کے بیت المال چار قسم کے ہیں، ہر بیت المال کا ایک خزانہ اور اس

کا ایک مصرف ہے۔

(1) پہلی قسم مال فئى ہے، یعنی زمین کا محصول، جزیہ، قبیلہ تغلب سے لیا ہوا مال، اور حربیوں کا امام کو دیا ہوا ہدیہ اور وہ (مال و متاع) جسے حربیوں سے ہم بغیر لڑائی کے حاصل کر لیں اور سی قسم سے وہ مال ہے جس کو عاشر حربیوں اور ذمیوں سے وصول کرتا ہے، جبکہ وہ اس کے پاس سے گزرتے ہیں اور اہل نجران کا مال اور وہ مال جس پر اسلامی لشکر کے حربیوں کے علاقہ میں پہنچنے سے پہلے ان سے جنگ نہ کرنے پر صلح کر لی جائے۔ ان سب میں ہمارے (احناف کے) پاس کوئی خمس نہیں ہے، یہ سارے اموال مسلمانوں کی فلاح و بہبود میں خرچ کیے جائیں گے، مثلاً سرحدوں کو بند کرنا یعنی فوج کے ذریعہ ان کی حفاظت کرنا اور ہتھیار فراہم کرنا اور جمع کرنا، عمارتوں اور پلوں کی تعمیر کرنا، قاضیوں کے روزینے، صدقات وصول کرنے والے کارکنوں کے اور ساحلوں پر متعین دیدبانوں (نگرانی کرنے والوں) کے روزینے مقرر کرنا، اور اسی طرح تفسیر، حدیث، فقہ و دیگر علوم شریعیہ کے علماء اور جنگجوؤں کے روزینے مقرر کرنا و نیز ان سب کی اولاد کو نفقہ دینا، اس لئے کہ اولاد کا نفقہ آباء پر واجب ہے کیونکہ اگر ان کو ان کا گزارہ نہ دیا جائے تو ان کو کسب معاش کی ضرورت ہوگی۔ ”بلا قتال“ (لڑائی کے بغیر) کی قید اس لئے لگائی گئی کہ ان کا جو مال لڑائی کے ذریعہ حاصل ہو اس کا خمس نکال کر اس کو مجاہدین کے درمیان تقسیم کیا جائے گا۔ ”کسسد الثغور“ میں کاف جو تمثیل کے لئے ہے اس بات کا فائدہ دے رہا ہے کہ (مال فئى کی) یہ قسم دیگر رفاہی امور کے لئے بھی صرف کی جاسکتی ہے، جیسے چوپایوں اور ہتھیاروں کی فراہمی، مساجد اور سریوں کی تعمیر، دشمن (کے مقابلہ) کے لئے تیاری کرنا، عوام الناس کے لئے نہریں کھودنا اور ان کی مرمت کرنا، اور مساجد کے شعائر کو قائم کرنے میں یعنی امامت اور موذنی وغیرہ کے لئے صرف کرنا۔

(2) بیت المال کی دوسری قسم زکوٰۃ اور عشر ہے، ان کا مصرف وہی لوگ ہیں جن کو زکوٰۃ دینا جائز ہے اور اس

کا بیان کتاب الزکوٰۃ میں گزر چکا ہے۔

(3) اور تیسری قسم اموال غنیمت ہیں اور کانوں اور دینوں کا پانچواں حصہ ہے، ان کا مصرف وہ ہے جو اللہ

تعالیٰ نے اپنے قول ”فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ.....“ الایۃ میں بیان فرمایا اور اس کا ذکر کتاب السیر میں گزر چکا ہے۔

(4) اور چوتھی قسم وہ لفظ (زمین پر گر پڑا مال و متاع) اور ترکہ ہے جن کا کوئی وارث نہ ہو اور ایسے مقتول کی

دیت ہے جس کا کوئی ولی نہ ہو اور ان کا مصرف لفظ کو اٹھانے والا تنگدست آدمی اور ایسے لاچار لوگ ہیں جن کے اولیاء.....

يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ ، وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .“

”اور جو مال اللہ نے اپنے پیغمبر کو ان لوگوں سے دلویا تو اس کیلئے نہ تم نے گھوڑے دوڑائے اور نہ اونٹ لیکن اللہ اپنے رسولوں کو جس کسی پر چاہتا ہے مسلط کر دیتا ہے اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔“ (59-سورۃ الحشر، آیت نمبر: 6)

1/5391- عدی بن عدی کنڈی کے فرزند سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فنی کے مصارف کے متعلق اس سے پوچھنے والے شخص کو لکھا کہ وہ وہی ہیں جن کا فیصلہ عمر بن خطاب نے فرمایا تو مسلمانوں نے اس کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد: ”جَعَلَ اللَّهُ الْحَقَّ عَلَىٰ لِسَانِ عُمَرَ وَ قَلْبِهِ“ کہ اللہ تعالیٰ نے عمر کی زبان و دل پر حق کو جاری فرما دیا ہے، کے موافق بالکل متوازن سمجھا۔ چنانچہ انہوں نے عطیات مقرر کیے اور غیر مسلموں پر جزیہ عائد کر کے ان کے لئے امان کا معاہدہ کیے (اور) اس کا خمس نہیں نکالے 2 اور نہ اس کو مال غنیمت قرار دیئے۔ اس

..... نہ ہوں، ان کو اس (قسم) میں سے ان کی روزی روٹی اور دوا ڈوری کا خرچ دیا جائے گا، ان کے اموات کو کفنا یا جائے گا اور ان کے جنایات (جرائم) کا تاوان ادا کیا جائے گا۔

اور امام پر لازم ہے کہ وہ ان (چاروں قسموں) میں سے ہر ایک قسم کا ایک علیحدہ و مخصوص بیت المال قائم کرے اور ایک قسم کو دوسری کے ساتھ خلط ملط نہ کرے۔ پس اگر ان میں سے کسی قسم (کے بیت المال) میں کچھ بھی مال نہ ہو تو اس کے لئے دوسری قسم سے قرض لے کر مستحقین میں صرف کرنا جائز ہے، پھر جب اس قسم میں کچھ مال آجائے تو اس کو اس قسم میں واپس ڈال دے جس میں سے قرض لیا گیا تھا البتہ خرچ کے مستحقین یعنی فقراء پر صرف کیا ہو مال اگر صدقات یا مال غنیمت کے خمس میں کا ہو تو ان میں کچھ بھی واپس نہ ڈالے، اس لئے کہ یہ لوگ صدقات کے مستحق ہیں اور دیگر قسموں کا یہی حکم ہے جب وہ ان کے مستحقین پر صرف کرے اور امام پر واجب ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا رہے اور ہر مستحق پر اس کی بقدر ضرورت بغیر کسی اضافہ کے صرف کرے۔ پس اگر وہ کسی بھی چیز میں کوتاہی کرے تو اللہ تعالیٰ اس کا حساب لینے والا ہے۔ (تلخیص از شروح کنز)۔

2 قولہ: لم يضرب فيها بخمس. ”اس کا خمس نہیں نکالے“۔ صاحب رحمۃ الامم نے کہا: مال فنی وہ ہے جو کسی مشرک سے اس کے کفر کی بنا پر بغیر لڑائی کے لیا جائے، جیسے اشخاص کی حفاظت پر لیا جانے والا جزیہ، خرچ کے نام پر وصول کیا جانے والا زمین کا محصول، وہ مال جس کو کفار خوف سے چھوڑ کر بھاگ جائیں، ارتداد کی بناء پر قتل کیے جانے والے مرتد کا مال، لاوارث مرنے والے کافر کا مال اور مسلمانوں کے ملک میں کفار کی آمد و رفت کے وقت ان سے لیا جانے والا عشر (مال کا دسواں حصہ) یا وہ مال جس پر ان سے مصالحت کر لی جائے، اب رہا یہ کہ کیا ان اموال کا خمس.....

روایت کو امام ابوداؤد رحمہ اللہ نے اپنی سنن کے کتاب الخراج (زمین کے محصول کا بیان) میں ذکر کیا ہے۔

2/5392- روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جزیہ وصول فرمایا 3 اور اسی طرح

عمر و معاذ نے وصول کیا اور بیت المال میں رکھا گیا اور خمس نکالا نہیں گیا۔ (ہدایہ)۔

3/5393- عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا: بنو نضیر کے اموال منجملہ اس

مال فنی کے ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو عطا کیا اور جن کے لئے مسلمان گھوڑے اور اونٹ نہیں دوڑائے، پس وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے خاص تھے 4 جس سے آپ صلی اللہ

..... نکالا جائے یا نہیں، امام اعظم ابوحنیفہ اور امام احمد نے اپنے صریح قول میں فرمایا ہے کہ یہ مال تمام مسلمانوں کا ہے لہذا اس کا خمس (پانچواں حصہ) نہیں نکالا جائے گا، بلکہ کل مال مسلمانوں کی مصلحتوں (فلاح و بہبود) کے لئے خاص ہوگا۔ اور امام مالک فرماتے ہیں: یہ سب وہ فنی ہے جس کی تقسیم نہیں کی جاتی اور اس امام اس میں سے بقدر ضرورت لینے کے بعد مصالح المسلمین میں صرف کرے گا، امام شافعی رحمہ اللہ نے کہا اس کا خمس نکالا جائے گا اور یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مخصوص تھا۔ لیکن آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس کو کیا کیا جائے؟ اس بارے میں ان کے دو قول ہیں۔ ایک یہ ہے کہ یہ مصالح اہل اسلام کے لئے مخصوص ہے اور دوسرا یہ ہے کہ یہ مجاہدین کے لئے ہے۔

مال فنی کی کونسی قسم کا خمس نکالا جائے گا؟ (اس بارے میں بھی امام شافعی کے دو قول ہیں:

(1) قول جدید یہ ہے کہ فنی کی تمام قسموں کا خمس نکالا جائے گا اور یہ امام احمد کا بھی ایک قول ہے۔

(2) قول قدیم یہ ہے کہ صرف اس مال کا خمس نکالا جائے گا جس کو کفار خوف کے مارے چھوڑ کر بھاگ گئے ہوں۔

3 قولہ: روی أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أخذ الجزية الخ. ”روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جزیہ وصول فرمایا، یہ صاحب ہدایہ رحمہ اللہ کا قول ہے، انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے استدلال کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام ہجر کے آتش پرستوں اور نجران کے عیسائیوں سے جزیہ وصول فرمایا اور یمن کے باشندوں پر ہر بالغ شخص پر ایک دینار مقرر فرمایا اور اس پیر میں کہیں بھی یہ منقول نہیں کہ آپ نے اس کا خمس نکالا، بلکہ وہ عامۃ المسلمین کے لئے تھا۔ اگر وہ (خمس نکالنا) ثابت ہوتا تو سند ضعیف سے ہی کیوں نہ ہو، ضرور منقول ہوتا، جیسا کہ محدثین کی عادت کا تقاضہ ہے اور چونکہ عادت کے تقاضہ کے خلاف ہونا باطل ہے، لہذا اس کا (خمس کا) ثبوت بھی باطل ہے بلکہ حدیث شریف میں اس کے خلاف وارد ہوا ہے، جس کو امام ابوداؤد رحمہ اللہ نے ابن عدی بن عدی کنڈی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (فتح القدیر)۔

4 قولہ: فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة الخ. ”پس وہ رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کے لئے خاص تھے“۔ ابن ہمام رحمہ اللہ نے کہا: اس کا مطلب یہ ہے کہ ان میں تصرف کا اختیار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے منشاء کے مطابق حاصل تھا۔

علیہ وسلم اپنے اہل و عیال کو ان کے سال بھر کا خرچ عطا فرماتے، پھر جو بیچ جاتا اسے اللہ کے راستے میں تیاری کے لئے ہتھیار اور چوپایوں میں لگا دیتے۔ 5 (بخاری و مسلم)۔

4/5394 - مالک بن اوس بن حدثان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک دن عمر بن

خطاب نے فئی کا ذکر کر کے کہا: میں اس فئی کا تم سے زیادہ حقدار نہیں ہوں 6 اور نہ ہم میں سے کوئی اس کا کسی سے زیادہ حقدار ہیں۔ مگر یہ کہ ہم سب اللہ عزوجل کی کتاب اور اس رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تقسیم کے مطابق اپنے اپنے مراتب پر ہیں، چنانچہ کسی آدمی کی اسلام میں قدامت اور

5 قوله: ثم يجعل ما بقى فى السلاح و الكراع عدة فى سبيل الله. ”پھر جو بیچ جاتا اسے اللہ کے راستے میں تیاری کے لئے ہتھیار اور چوپایوں میں لگا دیتے“۔

ابن ہمام رحمہ اللہ کہتے ہیں: دار الحرب کے جس مال کے لئے مسلمان لڑائی کیے بغیر گھوڑے دوڑائے ہوں، وہ مال تمام اہل اسلام کے مصالح اور خرچ کیا جائے گا، جس طرح خراج اور جزیہ کو خرچ کیا جاتا ہے، مثلاً عمارتوں اور پلوں کی تعمیر میں اور سردوں کو بند کرنے میں، جو کسی ایک کی ملک نہ ہوں، دریاؤں، سیون، بیجوں، فرات اور دجلہ جیسی بڑی بڑی ندیوں کی کھدوائی میں بچ اور مستبین (اوزان و پیمانہ جات کی جانچ کے لئے مقرر کردہ آدمیوں)، اساتذہ اور مجاہدین کو روزیے فراہم کرنے کے لئے اور چوروں سے راستوں کی حفاظت کے لئے خرچ کیے جائیں گے، الغرض نہ تو کل فئی کسی کا خصوصی حق ہے اور نہ ہی اس کا کچھ حصہ یعنی اس میں یا اس کے کسی حصہ میں کسی کا کوئی خاص حق نہیں ہے۔ علماء نے کہا ہے کہ اموال فئی جزیہ کی طرح اور ان اراضی کی طرح ہیں جہاں کے باشندوں کو جلا وطن کر دیا گیا ہو اور ان میں ہمارے (حنفیہ کے) نزدیک کوئی خنس نہیں ہے۔

اور عمر رضی اللہ عنہ کی رائے یہ تھی کہ فئی کا خنس نہیں لیا جائے گا، جیسا کہ مال غنیمت کا خنس لیا جاتا ہے، بلکہ کل فئی اہل اسلام کے مراتب و درجات کے فرق کے مطابق ان کی مصالح کے لئے مختص اور ان کے پیش آنے والی مشکلات کے لئے محفوظ رہے گا۔ اکثر اصحاب فتویٰ کا مذہب یہی ہے سوائے امام شافعی رحمہ اللہ کے، کیونکہ ان کی رائے یہ ہے کہ فئی کا خنس نکالا جائے گا اور اس کے (ماقی) چار حصوں میں سے مجاہدین کو دیا جائے گا اور مصالح المسلمین میں خرچ کیا جائے گا۔ (ماخوذ مرقاۃ)۔

6 قوله: ما انا احق بهذا الخ. ”میں اس فئی کا تم سے زیادہ حقدار نہیں ہوں“ لفظ ”احق“ میں

اس بات کا اشارہ ہے کہ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ اس کے اس طرح حقدار نہ تھے جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حقدار تھے۔ ان کا قول ”من کتاب اللہ عزوجل“۔ ”اللہ عزوجل کی کتاب سے ثابت شدہ“ ترکیب میں ”منزلنا“ کا حال ہے، یعنی جو کتاب اللہ سے ثابت ہیں، اور صحیح تر قول یہ ہے کہ یہ استثناء منقطع ہے، اس کے معنی یہ ہیں کہ ”لیکن.....“

سبقت ہے اور کسی کی محنت و مشقت ہے اور کوئی آدمی عیال دار ہوتا ہے اور کوئی حاجتمند۔ (ابوداؤد)۔
5/5395۔ ان ہی سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا: مجملہ ان کے جس سے عمر رضی اللہ تعالیٰ

عنه نے استدلال کیا 7 یہ تھا کہ انہوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تین چیزیں

..... ہم کتاب اللہ میں بیان کردہ اپنے اپنے درجوں اور مرتبوں پر ہیں، مثلاً اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ" سے لے کر تین آیات۔ (59-سورة الحشر، آیت نمبر: 8 تا 11) اور اللہ سبحانہ کا ارشاد ہے: "وَالسَّبِقُونَ الْأَوْلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ..... الْآيَةِ" (9-سورة التوبة، آیت نمبر: 100) اور اس کے سوا دیگر وہ آیتیں جو مسلمانوں کے فرق مراتب کو واضح کرتی ہیں اور ان کا قول "وقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم". "اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تقسیم سے ثابت شدہ" جر (زیر) کے ساتھ "کتاب اللہ" پر عطف ہے، یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اس تقسیم سے ثابت ہے جس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم شرکاء بدر اور اصحاب بیعت رضوان اور دیگر غزوات کے معرکوں میں شریک صحابہ کے درمیان اور کثیر العیال شخص اور دیگر اشخاص کے مابین فرق کی رعایت فرماتے تھے، جس کی طرف سیدنا عمرؓ نے اپنے قول "فالرجل و قدمه و الرجل و بلاؤه و الرجل عیالہ و الرجل و حاجتہ". "چنانچہ کسی آدمی کی اسلام میں قدامت و سبقت ہے اور کسی کی محنت و مشقت اور کوئی آدمی کثیر العیال ہوتا ہے اور کوئی تو حاجتمند" سے اشارہ کیا ہے۔ "فالرجل و قدمه، الخ" کا جملہ ان کے قول: "الا انا على منازلنا، الخ" کی تفسیر کے بطور ہے۔

تو رپشتی کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کی رائے یہ تھی کہ فنی کا نمس نہیں نکالا جائے گا، دراصل وہ تمام کا تمام عامتہ المسلمین کی ملک ہے، جو انہیں کے مصالح میں صرف کیا جائے گا، نفس استحقاق میں ان میں سے کسی کو کسی پر کوئی امتیاز حاصل نہیں ہے، البتہ فرق ہے تو اختلاف درجات و مراتب کے مطابق صرف باہمی فضل و کمال کا ہے، اور وہ بھی یا تو ان کے استحقاق کے متعلق اللہ تعالیٰ کے صریح بیان سے ثابت ہے، مثلاً آیت میں مذکورہ لوگ خاص کر ان میں سے وہ حضرات مہاجرین و انصار جن کا ذکر اللہ تعالیٰ کے قول: "وَالسَّبِقُونَ الْأَوْلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ..... الْآيَةِ" (9-سورة التوبة، آیت نمبر: 100) "اور مہاجرین اور انصار میں سے جن لوگوں نے (اسلام قبول کرنے) میں سبقت کی" میں ہے۔ یا پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی کو مقدم فرمانے اور ترجیح و فوقیت دینے کی وجہ سے ہے یا مسلمان ہونے میں سبقت کرنے کی وجہ سے یا حسن کارکردگی و محنت کی وجہ سے یا سخت محتاجی و مفلسی کی وجہ سے یا کثیر العیال ہونے کی بناء پر ہے۔ (ماخوذ از: مرقاۃ)۔

7 قوله: كان فيما احتج به عمر رضی اللہ عنہ ، الخ. "مجملہ ان کے جس سے عمر رضی اللہ عنہ نے استدلال کیا"، یعنی انہوں نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی موجودگی میں اس سے اس بات پر استدلال کیا کہ فنی میں نمس نکالا نہیں جائے گا اور صحابہ نے اس پر کبیر نہیں کی۔ (مرقاۃ)

مخصوص تھیں۔ بنو نضیر، خیبر اور فدک جو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمایا، اب رہا اموال بنی نضیر تو وہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ضروریات و حوادث کے لئے مخصوص تھے، اور فدک مسافروں کے لئے مخصوص تھا۔ رہے اموال خیبر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے تین حصے بنائے 8: دو حصے عامۃ المسلمین کے لئے اور ایک حصہ اپنے اہل کے نفقہ کے لئے پھر اہل کے نفقہ سے جو بچ جاتا اسے تنگ دست مہاجرین میں تقسیم فرمادیتے۔ (ابو اؤد)۔

6/5396 - حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ جس وقت خلیفہ بنائے گئے تو انہوں نے بنی مروان کو جمع کر کے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے فدک خاص تھا، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس (کے اموال) میں سے خرچ فرماتے اور اس سے بنی ہاشم کے بچوں کی خاطر و مدارات فرماتے اور اس سے ان کے غیر شادی شدہ کی شادی کرواتے اور فاطمہ رضی اللہ عنہا نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس (فدک) کو انہیں دے دینے کی درخواست کی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے منظور نہ فرمایا۔ پس وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں اسی طرح رہا یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی، پھر جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو انہوں نے اپنی وفات تک اس کے متعلق وہی طرز عمل اپنایا جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات میں اختیار فرمایا تھا۔ پھر جب عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو انہوں نے اس کے متعلق ان (دونوں) کے طرز عمل کی طرح عمل کیا، یہاں تک کہ انہوں نے بھی وفات پائی۔ پھر مروان نے ان کو لے لیا۔ پھر وہ عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ کا ہو گیا ہے، تو میری رائے (فدک کے) اس معاملہ کے متعلق جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاطمہ رضی اللہ عنہا

8 قوله: واما خیبر فجزأها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة اجزاء، الخ. ”رہے اموال خیبر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے تین حصے بنائے،“ شرح السنہ میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اس لئے کیا کہ خیبر کی بہت ساری بستیاں تھیں، جن میں سے بعض طاقت و غلبہ سے فتح ہوئے، اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ان کے نمس کا نمس تھا اور بعض بستیاں بغیر کسی لڑائی کے اور گھوڑے اور اونٹ دوڑائے بغیر ہی صلح سے فتح ہوئے تھے، اور یہ خالص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے تھے جس کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق اپنی ضرورت میں اور پیش آنے والے مسائل میں نیز مسلمانوں کے مصالح میں خرچ فرماتے۔ لہذا تقسیم و توازن کا تقاضہ یہ تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم اور لشکر اسلام کے درمیان سارے مال کے تین حصے بنائے جائیں۔ (مرقاۃ)۔

کوروک دیا، یہ ہے کہ مجھے کوئی حق نہیں ہے اور میں تمہیں اس بات کا گواہ بناتا ہوں کہ میں ان اموال کو اس حالت پر لوٹا دیا ہوں، جس حالت پر وہ تھے، یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر و عمر رضی اللہ عنہما کے عہد میں (ابوداؤد)۔

7/5397 - عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جب فئی (کامال) آتا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اسی دن تقسیم فرمادیتے تھے، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم اہل و عیال والے کو دو حصے فرماتے 9 اور غیر شادی شدہ کو ایک حصہ عطا فرماتے۔ چنانچہ مجھے بلایا گیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دو حصے عطاء فرمائے چونکہ میرے اہل تھے۔ پھر میرے بعد عمار بن یاسر کو بلایا گیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (انہیں) ایک حصہ عطا فرمایا۔ (ابوداؤد)۔

8/5398 - ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہلے جو بھی چیز آتی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو آزاد کردہ غلاموں سے شروع فرماتے۔ 10 (ابوداؤد)۔

9 قوله: فاعطى الاهل حظین، الخ. (پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم شادی شدہ کو دو حصے عطا فرماتے) اس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مال فئی سے مجاہدین اور ان کے بیوی بچوں کو روزینے دیئے جائیں گے۔ ”شرح درالبحار“ میں لفظ ”ذرائی“ کی تفسیری بیوی اور بچوں سے کی گئی ہے۔ پس اگر ان کو ان کی بقدر ضرورت نہ دیا جائے تو وہ کسب معاش کے لئے مجبور ہو جائیں گے اور جہاد کے لئے فارغ نہ رہیں گے۔ (ماخوذ از: ہدایۃ، ردالمحتار)۔

اور صاحب نیل الاوطار نے کہا: اور اس (حدیث) میں اس بات کی دلیل ہے کہ عطیہ آدمی کے زیر کفالت عورتوں وغیرہ میں سے ان افراد کے برابر ہونا چاہیے جن کا فقہ اس پر لازم ہے، اس لئے نان فقہ کے ضرورت مند ہونے میں غیر زوجہ بھی زوجہ کی طرح ہے۔

10 قوله: بدأ بالمحورین ای المعتمقین. ”نئے نئے آزاد کردہ غلاموں میں سے شروع فرماتے“ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ ایسے لوگ ہوتے ہیں جن کا کوئی ٹھکانہ نہیں ہوتا تھا اور وہ منجملہ آزاد شدہ غلاموں میں داخل رہتے تھے اور بعض شارحین نے فرمایا: یعنی مال فئی آنے کے اول وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم مکاتبتوں کو حصہ دینے سے آغاز فرماتے۔ ابن ملک نے کہا: یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان سے مراد اللہ تعالیٰ کی اطاعت کے لئے اخلاص کے ساتھ الگ تھلگ رہنے والے لوگ ہیں۔

9/5399۔ ام المؤمنین بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک چرمی تھیلی لائی گئی جس میں نکلنے تھے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو آزاد عورتوں اور باندیوں میں تقسیم فرمایا۔ ام المؤمنین بی بی عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میرے والد آزاد مردوں اور غلاموں میں (بھی) تقسیم فرماتے تھے۔ 11۔ (ابوداؤد)۔

11۔ قولہ: کان اَبیٰ یقسم للحر والعبد۔ ”میرے والد آزاد اور غلام دونوں میں تقسیم کرتے“ مطلب یہ ہے کہ آزاد اور غلام میں سے ہر ایک کو اس کی حاجت کے برابر فی میں سے عطا کرتے، اور ظاہر بات یہ ہے کہ غلام اور باندی سے مراد آزاد شدہ یا مکاتب ہیں کیونکہ مملوک کسی چیز کا مالک نہیں ہو سکتا اور چونکہ اس کا نفقہ اس کے مالک کے ذمہ فرض ہے بیت المال کے ذمہ نہیں۔ (مرقاۃ)۔

باب الفئی ختم شد